

مكتبة القاري

مكتبة القاري

صحیح البخاری

للشيخ الامام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني
المتوفي سنة ٨٥٥ هـ

الطبعة الأولى

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه شركه من العلماء بمساعدة

ادارة دار الكتب

دار الكتب والوثائق القومية

قوبل على عدة نسخ خطية

حقوق الطبع على هذا الشكل والتصحيح محفوظة الى

دار الكتب والوثائق القومية

(طبعة الأولى سنة ١٩٨٥ م - ١٤٠٦ هـ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بابُ إِذَا أُذِنَ لِنَاسٍ لآخرَ شَيْئًا جاز﴾

أي هذا باب يذكر فيه إذا أذن انسان لانسان آخر قوله «شيئًا» أي في شيء فلهذا حذف حرف الجر تعدى الفعل فنصب كافي قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا أي من قومه قوله «جاز» جواب اذا *

٢٨- ﴿حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فِي بَعْضِ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأَصَابَتْنا سَنَةٌ فَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَرْزُقُنَا التَّمَرَ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَمُرُّ بِنَا فَيَقُولُ لِيَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْإِقْرَانِ إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ أَخَاهُ﴾

مطابقة للترجمة في قوله الا ان يستاذن الرجل منكم اخاه. وجبلة بالجيم والباء الموحدة واللام المفتوحات ابن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة الشيباني والحديث أخرجه البخاري أيضا في الاطعمة عن آدم وفي الشركة عن ابى الوليد وأخرجه مسلم في الاطعمة عن محمد بن المثنى وعن عبيد الله بن معاذ وعن بن دينار وعن رهير بن حرب ومحمد بن المثنى أيضا وأخرجه ابو داود وفيه عن واصل بن عبد الأعلى وأخرجه الترمذي وفيه عن محمود بن سنان وأخرجه النسائي في الوليمة عن علي بن خشرم وعن محمد بن عبد الأعلى وعن عبد الحميد بن محمد وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن بن دينار وروى احمد من حديث الحسن بن سعيد مولى ابى بكر قال قدمت بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمرًا فحملوا يقرنون فقال رسول الله ﷺ لا تقرنوا «ورواه ابن ماجه ايضا عن سعيد مولى ابى بكر وأفضله» وكان يخدم النبي ﷺ ويعجبه خدمته ان النبي ﷺ سى عن الاقران «يعنى في التمر وروى البزار في مسنده عن حديث الشعبي عن ابى هريرة قال «قسم رسول الله ﷺ تمرًا بين اصحابه فيكان بعضهم يقرن فنهى رسول الله ﷺ ان يقرن الا باذن صاحبه» ورواه الحاكم في المستدرك بألفظ «كنت في الصمة فبعث ابنا للنبي ﷺ تمر عجوة فمسكت يفتنا فيكننا بقرن الثنتين من الجوع فيكننا اذا قرن احدنا قال لا يصحاه انى قد قرنت فاقرنوا» وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وروى الطبراني في الكبير من حديث ابى طلحة ان رسول الله ﷺ سى عن الاقران *

(ذكر منها) قوله «في بعض اهل العراف» وعند الترمذي في بعض اهل العراف قوله «سنة» أي -لاء وجذب قوله «فكان ابن الزبير» أي عبد الله بن الزبير بن العوام قوله «نهى عن الاقران» بكسر الهمزة من الثلاثي المزيد فيه قال ابن التين كذا وقع في البخاري رباعيا والمعروف خلافه والذي في الائمة ثلاثي وقال القرطبي كذا لجمع رواية مسلم

الاقران وليست معروفة والصواب الاقران ثلاثي وقال الفراء لا يقال اقرن وقال غيره انما يقال اقرن على الشيء اذا نوى عليه وطاقه ومنه قوله تعالى (وما كذاله مقرنين) اي مطيةين وفي الصحاح اقرن الدم العرق واستقرن اي كثر فيحتمل ان يكون الاقران في هذا الحديث على ذلك ويكون معناه النهي عن الاكثار من كل التمر اذا كان مع غيره ويرجع معناه الى الاقران المذكور في الرواية الاخرى ونقل المنذري عن ابي محمد المعافري انه يقال قرن بين الشيئين واقرن اذا جمع بينهما قوله «الا ان يستاذن الرجل منكم احاء» قال الخطيب هذا من قول ابن عمر وليس من قول النبي ﷺ بين ذلك آدم بن ابي اياس وشبابه بن سوار عن شعبة وقال عاصم بن علي اري الاذن من قول ابن عمر قبل يرد على هذا ما اخرجه البخاري بعد من حديث جبلة بن سحيم سمعت ابن عمر يقول «نهى رسول الله ﷺ ان يقرن الرجل بين التمرتين جمعا حتى يستاذن اصحابه» قلت احتمال الادراج باق فيه ايضا فليتأمل

ذكر ما يستفاد منه في النهي عن الاقران قال ابو موسى المديني في كتابه المغني للنهي عن الاقران وجهان الاول ذهب عائشة وجابر رضي الله عنهما الى انه قبيح وفيه شره وهلع وهو يزري بصاحبه في الثاني كان التمر من جهة ابن الزبير وكان ملكهم فيه سواء فيعير الذي يقرن اكثرا كلاما من غير فاما اذا كان التمر ملكا له فله ان يأكل كما شاء كما روى ان سالما كان يأكل التمر كفا وكفا قيل اذا كان الطعام بحيث يكون ثمة للجميع كان مباحا لو اكله وجار له ان يأكل كما شاء وقال القرطبي وحمل اهل الظاهر هذا النهي على التحريم مطلقا قال وهو منهم ذهبون عن مساق الحديث ومعناه وحمله جمهور الفقهاء على حالة المشاركة بدليل مساق الحديث وقال النووي واختلفوا في ان هذا النهي على التحريم او على الكراهة والادب والصواب التفسير كما سبق * واختلف العلماء فيما يملك من الطعام حين وضعه فان قلنا انهم يملكونه بوضعه بين ايديهم فيحرم ان يأكل احدا اكثر من الاخر وان قلنا انما يملك كل واحد منهم ما رفع الى فيه فهو سواء ادب وشره ودناءة ويكون مكروها وقال ابن التين وحمله بعضهم على ما اذا استنوت اثمهم فيه مثل ان يتخارجوا في تمسه اوبهه لهم رجل اوبى وصى لهم به واما ان اطعمهم فهو فروى ابن نافع عن مالك لا بأس به وفي رواية ابن وهب ليس بجميل ان يأكل تمرتين او ثلاثا في لقمة دونهم ثم قال قلت روى البزار والطبراني في الاوسط من رواية يزيد بن زريع عن عطاء الخراساني عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (كنت نهيتكم عن الاقران في التمر فان الله قد رسع عليكم فاقرنوا) قلت هذا الحديث رواه ابن شاهين ايضا في كتابه الناسخ والمنسوخ ثم قال الحديث الذي فيه النهي عن الاقران صحيح الاسناد والذي فيه الاباحة ليس بذلك القوي لان في سنده اضطرابا وان صح فيحمل على انه ناسخ للنهي وقال الحازمي وذكر الحديثين اسناد الاول اصح واشهر من الثاني غير ان الخطيب في هذا الباب بسير لانه ليس من باب العبادات والتكاليف وانما هو من قبيل المصالح الدنياوية فيمكن في ذلك الحديث الثاني ثم يشيده اجماع الامة على خلاف ذلك وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما نهى عن ذلك حيث كان العيش زهيدا والقوت متعذرا مراعاة لجانب الفقراء والضعفاء والمساكين وحثا على الايثار والمواساة ورغبة في تعاطي اسباب المودة حالة الاجتماع والاشتراك فلما وسع الله الخير وعم العيش الغنى والعقير قال فشأنكم اذا *

٢٩ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَرَّانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ سَخَامٌ فَقَالَ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ اصْنَعْ لِي طَعَامَ خَمْسَةِ لَعَلِّي أَذْهَبُ النَّسَبَ ﷺ خَمِيسَ خَمْسَةِ وَأَبْصَرَ فِي وَجْهِ النَّسَبِيِّ ﷺ الْجُوعَ فَدَعَاهُ فَدَمِيهِمْ رَجُلٌ لَمْ يَدْعَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ هَذَا قَدْ أَتَبَعَنَا أَنَا ذَنْ لَهُ قَالَ نَعَمْ *

مطابقته للترجمة في قوله اتأذن له قال نعم فان معنى الترجمة يشمل ذلك * وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي

وأبو عوانة بفتح العين المهملة الواضح بن عبد الله الشكري والأعشى سليمان وأبو وأثل شقيق بن سلمة وأبو مسعود عقبة بن عمرو والحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما قيل في الأحكام والجزائر فإنه أخرجه هناك عن عمر بن حفص عن أبيه عن الأعشى إلى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله «وانصر» جملة ماضية وقعت حالا قوله «قد اتبعنا» كذا هو في رواية أبي الحسن وفي رواية أبي ذر تبعنا وقال الداودي معنى اتبعنا سار معنا وتبعهم لحقهم وقال ابن فارس تبعت فلانا إذا تلوته واتبعته إذا لحقته وبنحوه ذكره الجوهري تبعت القوم إذا تلوتهم واتبعهم إذا سرت معهم وقال الأخفش تبع واتبع سواء وقال ابن التين والصواب أن يقرأ اتبعنا بتشديد التاء على باب افتعل من تبع فمنها مثل معنى تبع وضبط الداودي هنا لظنه أن الهمزة همزة قطع فقال معنى اتبعنا سار معنا وتبعهم أي اتبعهم *

﴿باب قول الله تعالى وهو الذئ الخصاص﴾

أي هذا باب ما جاء في الحديث ما يوافق لفظ القرآن ومعناه في قوله تعالى (وهو الذئ الخصاص) وتام هذا هو قوله تعالى (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الذئ الخصاص) وقال السدي هذه الآية وثلاث آيات بعدها نزلت في الأخنس بن شريق التقي جاء إلى رسول الله ﷺ وأظهر الإسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن ابن عباس أنها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خيب واصحابه الذين قتلوا بالربيع وعابوهم فانزل الله ذم المنافقين ومدح خبيبا واصحابه وقيل بل ذلك عام في المنافقين كلهم وهذا قول قتادة ومجاهد والربيع بن أنس وغير واحد وهو الصحيح وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن القرطبي عن نوف وهو البكالي وكان ممن يقرأ الكتب قال أتى لأجد صفة ناس من هذه الأمة في كتاب الله المنزل قوم يحثون الدين بالدين الستم أحلى من العسل وقلوبهم أمر من الصبر يلبسون لباس مسوك الضان وقلوبهم قلوب الذئب فعلى يجرؤن وفي يفترون حلفت بنفسى لا بعين عليهم فتنة تترك الحليم فيها حيران قال القرطبي تدبرتها في القرآن فإذا هم المذاقون قوله «ويشهد الله على ما في قلبه» أي يظهر للناس الإسلام ويبازر الله تعالى بما في قلبه من الكفر والنفاق هذا ما روى عن محمد بن إسحاق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقيل معناه أنه إذا أظهر للناس الإسلام حلف وأشهد الله لهم أن الذي في قلبه موافق للسان وهذا المعنى صحيح قوله «وهو الذئ الخصاص» الالفي اللغة هو الأعوج (وتدبره فومالدا) أي عوجا وهكذا المنافق في حال خصومته بكذب وزور عن الحق ولا يستقيم معه بل يفترى ويفجر ويقال الالدهو شديد الجدال والاضافة فيه بمعنى في كقولهم ثبت النذر أو جعل الخصاص الد على المبالغة وفي الجامع واللد مصدر الالدور رجل الداد إذا اشتد في الخصومة والائى لداه واللد الجدال أخذ من لديد أو أدى أي حابه كانه إذا منع من جانب جاء من جانب آخر وفي تفسير عبد الرحمن عن ابن عباس الذئ الخصاص أي ذو جدال إذا تكلم وراجحك وعن الحسن كاذب القول وعن مجاهد ظالم لا يستقيم وعن قتادة شديد القسوة في مصيبة الله جدل بالباطل وقال ابن سيده لددت لدا صرت الد ولدته الده إذا خصمته وقيل ماخوذه من اللديدين وهما صحن العنق والمعنى من أي جاب أخذ في الخصومة قوى والخصام جمع الخصم كصعب وصاحب قاله الزجاج وقيل هو مصدر خاصمته *

٤٥ - أبو عاصم عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم *

معانيه لا رجعة ظاهرة وأبو عاصم النبيل السجستاني بن مخلد وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المسكي وابن أبي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله المسكي الأحول كان قاصيا لعبد الله بن الزبير والحديث أخرجه البخاري أيضا في الأحكام عن مسدد وفي التفسير عن قبيصة وأخرجه مسلم في القدر عن أبي بكر بن

أبي شيبة وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمير وأخرجه النسائي فيه وفي الفضا عن إسحاق بن إبراهيم **قوله** «الخصم» بفتح الخاء وكسر الصاد المثلج بالخصومة الماهر فيها قال الله تعالى (بل هم قوم خصمون) وقال الكرماني (فإن قلت) لا بغض هو الكافر قلت اللام للعهد عن الاختس بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح الذون وبالمهمل ابن شريق بفتح الشين المعجمة وكسر الراء الذي نزل فيه الآية وهو منافق أو هو تغليظ في الزجر أو المراد الالذ في الباطل المستحل له

﴿بابُ لَأَنْتُمْ مَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَكْتُمُهُ﴾

أي هذا باب في بيان أن من خاصم في أمر باطل والحال أنه يعلمه أي يعلم أنه باطل

٣١ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمْعَانَ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ زَيْدَ بْنَ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّهُ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَ خُصُومَةً بَابِ حُجْرَتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّهُ يَأْتِيَنِ الْخَصْمُ فَلَمَّا كَلَّمَهُمْ فَقَضَاهُمْ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ فَأَحْسِبُ أَنَّهُ صَدَقَ فَأَقْضِي لَهُ بِذَلِكَ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَأْخُذْهَا أَوْ فَلْيَتْرُكْهَا﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فأنما أنا بشر فاعلم أن قطعة من النار ﴿ذكر حاله﴾ وهم سبعة الأول عبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى الأويسى الثاني إبراهيم بن سمين إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الثالث صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس زين بنت أم سلمة وهي بنت أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد وكان اسمها برة فسماها رسول الله ﷺ زينب سمعت النبي ﷺ عند البخاري السابع أم الم سلمة واسمها هند بنت أبي أمية

﴿ذكر لطائف أسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الأفراد في موضع وفيه الأخبار بصيغة الأفراد في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه إن شيء من أفراد وفيه إن رواه كلهم مدنيون وفيه رواية النابغة عن النابغة عن النابغة وهم صالح على قول من قال رأى رسول الله بن عمر والزهري وعروة وفيه رواية الصحابة عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم

﴿ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره﴾ أخرجه البخاري أيضا في الأحكام عن أبي اليمان وفي الشهادات والأحكام أيضا عن القعقي عن مالك وفي ترك الحيل عن محمد بن كثير وأخرجه مسلم في القضاء عن يحيى بن يحيى وعن أبي بكر بن أبي شيبة وعن أبي كريب وعن عمرو الناقد وعن حماد بن يحيى وعن عبد بن حميد وأخرجه أبو داود في الأحكام مختصرا عن هرون بن إسحاق ولم يذكره المزني في الأطراف فكأنه غفل عنه

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «أنا بشر» أي لا أعلم الغيب وبواطن الأمور كما هو مقتضى الحالة البشرية وأنه إنما يحكم بالظاهر والله يتولى السرائر ولو شاء الله لاطلمه على باطن الأمور حتى يحكم باليقين لكن أمر الله أمته بالافتدائه فاجرى أحكامه على الظاهر لتطابق نفوسهم للانقياد **قوله** «أبلغ من بعض» أي أفصح ببيان حجته وقال الزجاج بلغ الرجل يبلغ بلاغة وهو يبلغ إذا كان يبالغ به إقناعه كنه ما في قلبه وقال غيره البلاغة إيصال المعنى إلى القلب في أحسن صورة من اللفظ وقيل الإيجاز مع الإفهام والتصرف من غير اضمار وذكرا بن رشيقي في العمدة ومن خطه فيما قيل البلاغة قليل فيهم وكثير لا يسأم وقال آخر البلاغة إجابة اللفظ وإجاء المعنى وقال آخر البلاغ أسهلهم لغلا وحسنهم بديهة وقال خلف

مناقياً أو كانت فيه خصلة من أربعة كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعى إذا حدثت كذباً وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر ﴿

مطابقه للترجمة في قوله «وإذا خاصم فجر» وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين الموحدة ابن خالده أبو محمد العسكري شيخ مسلم أيضاً ومحمد هو ابن جعفر وصرح به في بعض النسخ وسليمان هو الأعمش والحديث مضمي في كتاب الإيمان في باب علامات المنافق فانه خرج به هناك عن قبيصة بن عقبة عن سفيان عن الأعمش إلى آخره ومر الكلام فيه وذكر هناك موضع إذا وعد أخلف وإذا اتهم حان وذلك لأن المنزلة في الموضوعين داخل تحت المذكور منهما *

﴿بابُ قِصَاصِ الْمَظْلُومِ إِذَا وَجَدَ مَالَ ظَالِمٍ﴾

أي هذا باب في بيان حكم قصاص المظلوم الذي أخذ منه المال إذا وجد يعني إذا ظهر بمال الذي ظلمه وجواب إذا محذوف تقديره هل يأخذ منه بقدر حقه يعني يأخذوا كذا كرائر ابن سيرين عن ذكر الجواب واستحرت حادثة على هذا الوجه وهي مسألة الظاهر وفيها خلاف وتفصيل فقال ابن بطال اختلاف العلماء في الذي يحجب ودبيعة غيره ثم إن المودع يجده له ما لأهل يأخذ عوضاً من حقه فروى ابن القاسم عن مالك أنه لا يفعل وروى عنه أن له أن يأخذ حقه إذا وجد منه ما له إذا لم يكن فيه شيء من الرابدة وهو قول الشافعي وقال النووي من له حق على رجل وهو عاجز عن استيفائه يجوز له أن يأخذ من ماله قدر حقه من غير إذنه وهذا مذهبنا ومنع من ذلك أبو حنيفة ومالك وقال ابن بطال وروى ابن وهب عن مالك أنه إذا كان على الحاحد المال دين فليس له أن يأخذ إلا بمقدار ما يكون فيه أسوة الضراء وعن أبي حنيفة يأخذ من الذهب الذهب ومن الفضة الفضة ومن المكيل المكيل ومن الموزون الموزون ولا يأخذ غير ذلك وقال زهر له أن يأخذ العرض بالقيمة انتهى (قلت) مذهبنا أنه إذا نحس حقه فله أن يأخذ والا فلا *

﴿وقال ابن سيرين يُفَاضِلُهُ وَقَرَأَ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبِلُوا بِمِثْلِ مَا عَوْقَبْتُمْ بِهِ﴾

أي قال محمد بن سيرين إذا وجد مال ظالمه يقاضه بالتشديد وأصله يقاضه أراد بأخذ مثل ماله وهذا المثلوق وصله عبد الله بن حميد في تفسيره من طريق خالد الجذاء عنه باللفظ أن أخذ أحد منك شيئاً فخدمته له قوله «وقرأ» إشارة إلى أنه احتج فيما ذهب إليه بقوله تعالى (وان عاقبتهم فمما قبيل ما عاقبتهم به) يعني لا يزيد ولا ينقص *

٣٣ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْبَاقَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي هُرُوتُ أَنَّ هَاشِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ مَسِيكٌ فَهَلْ عَلَى حَرَجٍ أَنْ أُطْعِمَ مَنْ أَلَدِي لَهُ عِبَانًا فَقَالَ لَا حَرَجَ عَلَيْكَ أَنْ تُطْعِمِيهِمْ بِالْمَعْرُوفِ ﴿

مطابقه للترجمة من حيث ادن النبي ﷺ له عند بالآخذ من مال زوجها قال ابن بطال فهذا يدل على جواز أخذ صاحب الحق من مال من لم يوفه أو جرحه قدر حقه واسناد هذا الحديث على هذا النسق بعينه قد مر غير مرة وأبو الباقان الحكم بن باقر وهذا بنت عتبة بنضم العيين المهمل وسكون التاء المشاة من فوق ابن ربعة أم معاوية أسلمت يوم الفتح وماتت في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وزوجها أبو سفيان اسمه صخر بن حرب بن أمية والد معاوية قوله «مسيك» بهفتح الميم وتخفيف السين على وزن فعيل بفتح الفاء وروى بكسر الميم وتشديد السين على وزن فعيل بالكسر والتشديد وهو صيغة مبالغة كسكين وخير مناه بخيل شديد السك بمان في يديه وقال عياض في رواية كثير من أهل الاتفاق بالفتح والتخفيف وقيد به بعضهم بالوجهين وقال ابن الأثير في كذب الحديث والفتح والتخفيف والمعهور عند الحديثين الكسر والتشديد قوله «حرج» أي أتم قوله «ان تطعميهم» كذا أن مصدرية تقديره لا حرج عليك بأطعامك إياهم بالمعروف أي بقدر ما يتعارفان يا كل العيال وهذا الحديث يشتمل على أحكام وهي النفقة للأولاد وانما مقدرة بالكفاية لا بالامداد

وجواز سماع كلام الاجنبية وذكر الانسان بما يكره عند الحاجة وان للمرأة مدخل في كمالها ولادها وجواز خروج المرأة من بيتها لقضاء حاجتها وقد استدلل به من يرى بجواز الحكم على الغائب قلت هذا استدلال فاسد من وجهين احدهما انه كان فتوى لاحكام والاخران اباسفيان كان حاضرا في البلد *

٣٤ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني يزيد عن أبي الخير عن عقبة ابن عامر رضى الله عنه قال قلنا للنبي ﷺ انك تبعنا فنزل بقوم لا يقرؤنا فما ترى فيه فقال لنا ان نزلتم بقوم فامر اسكم بما ينبتني للضيف فاقبلوا فان لم يعلوا فخذوا منهم حق الضيف *

مطابقة لدرجة تؤخذ بالتسكف من قوله فخذوا منهم حق الضيف فانه أثبت فيه حقا للضيف ولصاحب الحق اخذ حقه ممن يتعين في جهته وفيه معنى قصاص المظلوم . ورجاله قد ذكر واثير مرة يزيد من الزيادة هو ابن ابي حبيب وابو الخير ضد الشر واسمه مرثد بالناء المثلثة ابن عبد الله اليزني وهو لاه كلهم مصريون ما خلا شيخه فانه تليسي ولكن اصله من دمشق وعنه من المصريين . والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن قتبية واخرجه مسلم في المغازي عن قتبية ومحمد بن رافع واخرجه ابو داود في الاطعمة عن قتبية واخرجه الترمذي في السير عن قتبية وقال حسن واخرجه ابن ماجه في الادب عن محمد بن رافع *

(ذكر معناه) قوله «لا يقرؤنا» بفتح الياء وسكون القاف واسقاط نون الجمع كذا هو في رواية الاصيلي وكرمه وفي رواية غيرهما لا يقرؤنا على الاصل لان نون جمع المذكر لا يسقط الا في مواضع معروفة واصله من قرئت الضيف قرى مثل قلبته قلى وغراما اذا احسنت اليه فاذا كسرت القاف قصرت واذا ففتحها مدت وقال الكرماني لا يقرؤنا بالتشديد والتخفيف اي لا يضيفو لنا قوله «فخذوا منهم» وفي رواية الكشيبي فخذوا منه اي من مالهم وفي رواية الترمذي عن ابي الخير عن عقبة بن طاهر قال قلت يا رسول الله انا نمر قوم فلاهم بضيفونا ولاهم يؤدون مالنا عليهم من الحق ولا نحن نأخذ منهم فقال رسول الله ﷺ ان ابوا الا ان تاخذوا منهم كرها فخذوا ثم قال وفدروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه كان يامر بنحو هذا *

(ذكر ما استفاد منه) فيه ان ظاهر الحديث وجوب قرى الضيف وان المنزول عليه لو امتنع من الضيافة اخذت منه كرها واليه ذهب الليث مطلقا وخصه احمد بامل البو ادى دون القرى ومما استدلل به على ذلك ما رواه ابو داود من حديث ابي كريمة قال قال رسول الله ﷺ ائمة الضيف حق على كل مسلم من اصبغ بفنائهم فهو عليه دين فان شاء اقبضى وان شاء ترك وابو كريمة هو المقدم بن معدى كرب وصرح به الطحاوى في روايته عنه وروى الطحاوى ايضا من حديث ابي هريرة عن النبي ﷺ قال «ايما ضيف نزل بقوم فاصبح الضيف محر ومافله ان ياخذ به قدر قرأه ولا حرج عليه» وقال الجمهور الضيافة سنة وليست بواجبة وقد كانت واجبة فنسخ وجوبها قاله الطحاوى واستدل على ذلك بحديث المقداد ابن الاسود قال سمعت انا وصاحبلى حتى كادت تذهب اسماعنا وابصارنا من الخوع فجللنا تعرض للناس فلم يصفنا احد وفي رواية مسلم فجللنا نعرض انفسنا على اصحاب رسول الله ﷺ فليس احد منهم يقبلنا فاتينا النبي ﷺ فانطلق بنا الى اهلنا فاذن ثلاثة اعتر فقال النبي ﷺ احملوا هذا اللبن بيننا الحديث بطوله قال الطحاوى افلا يرى اصحاب رسول الله ﷺ لم يعينهم وهو قد علمت بهم الحاجة نعم نعمهم رسول الله ﷺ على ذلك فدل على نسخ ما كان اوجب على الناس من الضيافة نعم روى من حديث عبد الله بن السائب عن ابيه عن جده انه سمع النبي ﷺ يقول (لا ياخذ احداكم متاعا صاعبه لا عبا ولا جادا واذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه) واخرجه ابو داود والترمذي ايضا وقيل الحديث تحول على المشركين ثم اشتبهوا به هل يلزم المضطر العوض ام لا فقليل يلزم وقيل لا وقيل كان هذا في اول الاسلام فكانت المساواة واجبة فلما فزع الفروج نسخ ذلك وبدل عليه قوله في حديث ابي شريح عنده مسلم في حق

الضيف وجائزته يوم ولية والجائزة أفضل لا واجبة وقيل هذا كان مخصوصا بالعمال المبعوثين لقبض الصدقات من جهة الامام وكان على المبعوث اليهم انزالهم في مقابلة عملهم الذي ينولونه لانه لا قيام لهم الا بذلك حكاه الخطابي قال وكان هذا في ذلك الزمان اذ لم يكن المسلمين بيت مال فاما اليوم فارزاق العمال من بيت المال قال والى نحو هذا ذهب ابو يوسف في الضيافة على اهل نجران خاصة وقيل كان هذا خلافا باهل النمة وقد شرط عمر رضى الله تعالى عنه حين ضرب الجزية على نصارى الشام ضيافة من نزل بهم وقال ابن التين نسخ قوله تعالى (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) قال وقيل كان ذلك في اهل العمود والمواطن التي لا اسواق فيها

﴿ باب ما جاء في السقائف ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء في السقائف وهو جمع سقيفة على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهي المظلال كالسباط والحوانيت بجانب الدار وكان مراده من وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان الجلوس في الامكنة العامة جائز وان اتحد صاحب الدار سباطا او مسظلا جائزا اذا لم يضر المارة وقال ابن التين لما كان لاهل المواضع ان يرتفعوا بسقائفهم وافيتهم جاز الجلوس فيها وقال ابن بطلان السقائف والحوانيت تدعى علم الناس لم وضعت ومن اتحد فيها مجلسا فذلك مباح له اذا التزم ما في ذلك من غض البصر ورد السلام وهداية الضال وجميع شروطه

﴿ وجلس النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في سقيفة بني ساعدة ﴾

هذا قطعة من حديث طويل رواه البخاري من طريق سهل بن سعد في الاثرية على ما ياتي ان شاء الله تعالى وسقفة نبي ساعدة كانوا يجتمعون فيها وكانت مشتركة بينهم وجلس النبي صلى الله عليه وسلم معهم فيها وفيها وقعت المباحة بخلافة ابي بكر رضى الله عنه ونحو ساعدة في الانصار في الخزرج وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج قال ابن دريد ساعدة اسم من اسماء الاسد

٣٥ - ﴿ حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني مالك ح وأخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره عن عمر رضى الله عنهم قال حين توفي الله نبيه ﷺ إن الأنصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فقلت لأبي بكر انطلق بنا فاجتمعناهم في سقيفة بني ساعدة ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة قيل ليس لادخال هذا الباب في كتاب المظالم وجه فقلت قال السكرواني الغرض بيان ان الجلوس في السقيفة التي للعامة ليس ظمنا وفيه ما فيه . ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي زيل مصر وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلي وابن شهاب هو الزهري قوله « وأخبرني » اي قال ابن وهب ويونس ايضا اخبرني به وهذا تحويل من اسناد الى اسناد آخر وكان ابن وهب حرا بصا على التفرقة بين التحدث والخبار مراعاة للاصطلاح ويقال انه اول من اصطلح على ذلك بمصر والحديث مختصر من قصة بيعة ابي بكر رضى الله تعالى عنه وسيأتي في المحررة وفي كتاب الحدود بطوله ان شاء الله تعالى

﴿ باب لا يمنع جار جاره أن يقرز خشبة في جداره ﴾

اي هذا باب يذكرة لا يمنع جار الى آخره قوله « خشبة » بالافراد والتوابع في رواية ابي ذر وفي رواية غيره خشبا بصيغة الجمع ورايت صاحب التلويح قد ضبط بيده خشبا بضم الخاء وسكون الشين قامت تجمع الخشبة على خشب بفتحين وخشب بضم الحاء وسكون الشين وخشب بضمين وخشبان وروى الطحاوي عن جماعة من المشايخ انهم رووه في الحديث بالافراد وانكر ذلك عبد الغني بن سعيد فقال الناس كلهم يقولونه بالجمع الا الطحاوي

قلت انكر عبد الله بن ابي نعيم وجه لان الطحاوي ما انفرد به وانما رواه عن المشايخ فكيف يقول الناس كلهم وقال ابو عمر قد روى اللفظان يعني الافراد والجمع في الموطأ والافراد احسن لان امره اخف في مساحة الجار بخلاف الجمع لانه اقل عليه بالنسبة الى الواحد *

٣٦ - **حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك بن ابن شهاب عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع جار جاره ان يفرز خشبة في جداره ثم يقول ابو هريرة مالي اراكم عنها مهرضين والله لا زمين بها بين اكنافكم *

مطابقة للترجمة من حيث انما سواء ورحاله قد ذكروا غير مرة والاعرج عبد الرحمن بن هرم زوال حديث اخرجه مسام في البيوع عن يحيى بن يحيى وعن زهير بن حرب وعن ابي الطاهر وحرمله بن يحيى وعن عبد بن حميد وخرجه ابو داود في القضاء عن مسدد ومحمد بن احمد بن ابي خلف وخرجه الترمذي في الاحكام عن سعيد بن عبد الرحمن وخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار ومحمد بن الصباح *

(دكر معناه) قوله عن مالك عن ابن شهاب كذا في الموطأ وقال خالد بن مخلد عن مالك عن ابي الزناد بدل ابن شهاب وقال بشر بن عمر عن مالك عن الزهري عن ابي سلمة بدل الاعرج ووافقه هشام بن يوسف عن مالك ومعه عن الزهري ورواه الدارقطني في الغرائب وقال المحفوظ عن مالك الاول وقال في العلل رواه هشام الدستوائي عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب بدل الاعرج وكذا قال عقيل عن الزهري وقال ابن ابي حفصة عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بدل الاعرج والمحفوظ عن الزهري عن الاعرج وبذلك حزم ابن عبد البر ايضا ثم اشار الى انه يحتمل ان يكون عند الزهري عن الجميع قوله «لا يمنع» بالحزم على ان كلمة لانه في رواية ابن ماجه «لا ضرر ولا ضرار ولا رجل ان يضع خشبة في حائط جاره» قوله «ان يفرز» اي بان يفرز وكلمة ان مصدرية اي يفرز خشبة في جدار جاره قوله «ثم يقول ابو هريرة» وفي رواية ابي داود عن ابن عيينة عن الزهري عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا استاذن احدكم اخاه ان يفرز خشبة في جداره فلا يمنعه فليسوا فقال ابو هريرة مالي اراكم قد اعرضتم لاقبتها بين اكنافكم وفي رواية احمد ولاحقهم ابو هريرة بذلك طأطأوا رؤسهم قوله «عنها» اي عن هذه المقالة او عن هذه السنة قوله «لارمين بها» وفي رواية لارمينها وفي رواية ابي داود لاقبتها كما مر الا ان قوله «بين اكنافكم» قال ابن عبد البر وبناه في الموطأ بالتاء المثناة وبالدون يعني بالوجهين باكنافكم جمع كنف بالتاء وباكنافكم بالنون جمع كنف وهو الجانب قال الخطابي معناه ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راضين لاجلها اي الخشبة على رقابكم كارهين واراد بذلك المبالغة ووقع ذلك من ابي هريرة حين كان يلي امرة المدينة لمروان ووقع في رواية عند ابن عبد البر من وجه آخر لارمين بها بين اعينكم وان كرهتم *

ذكر ما استفاد منه **اختلف العلماء في معنى هذا الحديث** فقال قوم معناه التذنب الى الجار ولبس على الوجوب وبه قال ابو حنيفة ومالك وروى ابن عبد الحكم عن مالك قال ليس يقضى على رجل ان يفرز خشبة في جدار جاره وانما يرى ان ذلك كان من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على الوصاء بالجار قالوا كثر علماء السلف ان ذلك على النسيب ومحله على معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استاذنت احدكم امراته الى المسجد فلا يمنعه وقد مر في حديث ابي داود اذا استاذن احدكم اخاه وقيد بعضهم الوجوب بالاستئذان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن في ذلك مضرة على صاحب الجدار وبه قال الشافعي واحمد وداود وابو ثور وجماعة من اصحاب الحديث وهو مذهب عمر بن الخطاب وروى الشافعي عن مالك بسند صحيح ان الضحاك بن خليفة سأل محمد بن مسleme ان

يسوق خليفته له فيمر به في ارض محمد بن مسleme فامتنع فكلمه عمر رضى الله تعالى عنه في ذلك فاني فقال والله ليمرن به ولو على بطمك فحمل عمر الامر على ظاهره وعداه الى كل ما يحتاج الجار الى الانتفاع به من دار جاره وارضه وقال بعضهم وقد قوي الشافعي في القديم القول بالوجوب بان عمر رضى الله تعالى عنه قضى به ولم يخالفه احد من اهل عصره وكان اتفاقا منهم على ذلك انتهى قلت هذا مجرد دعوى يحتاج الى اقامة دليل وعن الشافعي في الجديد قولان اشهرها اشتراط اذن المالك فان امتنع لم يجبر وهو قول اصحابنا وحملوا الامر فيما جاء من الحديث على انه ادب والهي على التنزيه جمعا بينه وبين الاحاديث الدالة على تعريم مال المسلم الا برصاه وهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم مازال جبريل عليه الصلاة والسلام يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه وكقوله ما آمن من بات شبعان وجاره طاو وقيل ان الهام في جداره يرجع الى الغارز لان الجدار اذا كان بين اثنين وهو لاحدهما فاراد صاحبه ان يصع عليه الجدوع ويبنى رعمامه جاره لئلا يشرف عليه فاخبر الشارع انه لا يمنعه ذلك وقال ابن التين عورض هذا بانه احداث قول ثالث في معنى الجبر وذلك ممنوع عند اكثر الاصوليين ولا يسلم له والله اعلم *

﴿بابُ صَبِّ الخمرِ في الطريق﴾

اي هذا باب في بيان صب الخمر في طريق الناس هل ينبغي ذلك ام لا قل لا يمنع من ذلك لانه للاعلان برفضها ولبشهرتها تركها وذلك انه ارجح في المصلحة من التأذي بصها في الطريق واليه اشار المذهب وقيل يمنع من ذلك فقال ابن التين هذا الذي في الحديث كان في اول الاسلام قبل ان ترتب الاشياء ونظمت فاما الآن فلا ينبغي صب البجاسات في الطريق خوفا ان يؤذي المسلمين وقد منع سعدون ان يصب الماء من ثروته في فارة في الطريق قوله «في الطريق» ويروى في الطرق *

٣٧- **حدثنا محمد بن عبد الرحيم أبو يحيى** قال أخبرنا عفان قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه قال كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة وكان خمرهم يومئذ الفضيخ فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي ألا إن الخمر قد حرمت قال فقال لي أبو طلحة أخرج فأهرقها فخرجت فهرقتها ففجرت في سبائك المدينة فقال بعض القوم قد قتل قوم وهن في بطونهم فأنزل الله ليس على الذين آمنوا وعبأوا الصالحات جناح فيما طمعوا الآية * مطابقتها للترجمة في قوله «فهرقتها فجرت في سبائك المدينة» ومحمد بن عبد الرحيم أبو يحيى هو المعروف بصاعقة وهو من افراده وعفان هو ابن مسام الصفار وروى عنه البخاري في الجائز بدون الواسطة والحديث أخرجه البخاري ايضا في التفسير عن أبي النعمان عن حماد وفي الاثرية عن اسماعيل بن عبد الله وأخرجه مسلم في الاثرية عن أبي الربيع الرهراني عنه به وأخرجه أبو داود وفيه عن سليمان بن حرب عنه نحوه *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة» وأبو طلحة زوج أم أنس واسمه زيد بن سهل الانصاري شهد العقبة وبدر وأحدا وسائر المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وهو أحد الثقات وعاش بعد رسول الله ﷺ اربعين سنة ومات بالشام قاله أبو زرعة الدمشقي وعن أنس انه غزا البجرات فيه ما وجدوا جزيرة فدفنوه فيها الا بعد سبعة ايام ولم يتغير وفي القوم كان أبو عبيدة وأبي بن كعب علي ما ياتي في رواية البخاري في الاثرية وفي رواية لمسلم اني اقامت اسقيها ابا طلحة فابا ابوبورج الامن اصحاب رسول الله ﷺ وفي رواية له اني اقامت على الحى على عمومى اسقيهم وفي رواية له كنت اسقى ابا طلحة وانا دجاجة ومعاذ بن جبل في رهط من الانصار وفي رواية له اني لاسقى ابا طلحة وادحابة وسهل بن بيضاء من مرادة قوله «وكان حرمهم يومئذ الفضيخ» اصل الخمر من الخامرة وهي الخاطلة

سميت بها لمخالفتها العقل ومن التخخير وهو التغطية سميت بها لتغطيتها العقل بذلك ويؤنثو حزم ابن التين بالنابث وقال ابن سيده هي ما سكر من عصير العنب والاعرف فيها التانيث وقديذ كروا لجمع خور وقال ابن المسيب فيما حكاه النحاس في ناسخه سميت بذلك لانها صعدت فوهر وسب كدرها وقال ابن الاعرابي لانها تركت فاختمرت واختارها تغير ريحها وجعلها ابو حنيفة الدينوري من الجبوب واظنه تسميها منه لان حقيقة الحجر انما هي للعنب دون سائر الاشياء وعندنا حنيفة الامام الحنفي التي من ماء العنب اذا غلا واشتد وطأ عدة اسماء نحو المائتين ذكرناها في شرحنا لمعاني الآثار والفضيخ بقاء مفتوحة وضاد وخاء معجمتين شراب يتخذ من البسر من غير ان تسمى النار وقال ابن سيده هو شراب يتخذ من البسر المقضوخ بعن المشدوخ وفي مجمع العرائب يروى عن ابن عمر انه قال ليس بالفضيخ ولكنه المقضوخ وقال ابو حنيفة عن الاعراب هو ما اعتصر من العنب اعتصارا فهو المضيخ لانه يفضخ وكذلك فضيخ البسر وقال الداودي يسمي البسر ويجعل معه الماء وقاله الليث ايضا قوله «قال رسول الله ﷺ مناديا ندي» وفي رواية فانهم آت يعمى ان الاتي اخبرهم بالنداء والنساء عن الامريئيل في العمل به نزلة سمع قوله «ذهر قها» الهاء فيزائدة واصله اراقها من الارقة وهي الاسالة والصب ويقال اراق وهرق واهراق قوله «في سكك المدينة» اي في طردها جمع سكة بالكسر قوله «فانزل الله تعالى ليس على الدين آمنوا» الآية وقال الامام احمد حدثنا الاسود بن عامر انبانا اسرائيل عن ممالك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما حرمت الحجر قال اناس يارسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم يمشون فأنزل الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا) قال ولما حوت القملة قال اناس يارسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فأنزل الله تعالى (وما كان الله ليضيع ايمانكم) وقال ابو داود الطيالسي حدثنا سمعة عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال لما نزل تحريم الحجر قالوا كيف بمن كان يشرها قبل ان تحرم فنزلت (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية ورواه الترمذي عن بنديار عن غندر عن شعبة نحوه وقال حسن صحيح *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه تحريم الحجر في كراين سعد وغيره ان تحريم الحجر كان في السنة الثانية بعد غزوة احد وفيه قبول خبر الواحد وفيه حرمة امسا كهو ونقل الذوى اتفاقا الجهور عليه وفيه قول من قال نزل قوم وهي في بطونهم صدر عن غلبة خوف وشقة او عن غلة عن المني لان الحجر كانت مباحة اولاه من فعله لا يبع لم يكن له ولا عليه شيء لان المباح مستوي الطرفين بالنسبة الى الشرع وفيه جرت في سكك المدينة واستدل به ابن حزم على طهارة الحجر لان الصحابة كان اكثرهم يمشي خافيا فما يصب قدمه لا ينجس به (قلت) هذه جراحة عظيمة لان القرآن اخبر بجاسمتها *

باب أفنية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات

اي هذا باب في بيان حكم الجلوس في أفنية الدور والأفنية جمع فناء مكسر الفاء بالنون والمد وهو ما تدم من جوانب الدار وفي المغرب وهو سعة امام البيوت وقال ابن ولاد الفناء حريم الدار قوله «والجلوس على الصعدات» اي وبيان حكم الجلوس على الصعدات وهي بضمتين الطرقات وهو جمع صعيد مثل طريق يجمع على طرقات وقيل الصعدات جمع صعد بضمتين والصعد جمع صعيد فيكون الصعدات جمع الجمع كطرق فانه جمع طريق ويجمع على طرقات وقال ابن الاثير وقيل هي جمع صعدة كطاه وهي فناء باب الدار وممر الناس بين يديه

وقالت عائشة فابتنى أبو بكر مسجداً بفناء داره يُصَلِّي فيه ويقرأ القرآن فيَقْصِفُ عَلَيْهِ نساء المشركين وأبناؤهم يَعْجَبُونَ مِنْهُ والنبي صلى الله عليه وسلم يؤمُّنِي بِمَسْكَةٍ

ذكر هذا التعليق دليلا على جواز التصرف من صاحب الدار في فناء داره وايضا يوضح الحكم الذي اهتم به في الترجمة ووصله في كتاب الصلاة في باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر للناس فيه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقال عن ابن شهاب عن عروة بن الريران عائشة زوج النبي ﷺ قالت الحديث وفيه ثم بدا لاني بكر فابني مسجدا

بفناء داره فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فتقف عليه نساء المشركين وابتاؤهم يعجبون منه وينظرون اليه الحديث واخرجه ايضا في الهجرة بهذا الاسناد بعينه مطولاً له وفيه تم بدا لاني بكر فابتنى مسجداً بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فتتقذف عليه نساء المشركين وابتاؤهم يعجبون منه وينظرون اليه ويروى فيتقذف عليه ومروها ايضا في الكهالة في باب جوار ابى بكر رضي الله عنه في عهد النبي ﷺ وفيه فيتقصف عليه نساء المشركين ومعناه يزدحجون عليه واماله من القصف وهو الكسر والدفع الشديد ففرط الزحام وهذا كما رايت هنا اربع روايات الاولى فتقف عليه نساء المشركين مرفي باب المسجد على الطريق * والثانية هنا فيتقصف * والثالثة في الهجرة فيتقذف بالثال المعجمة بدل الصاد من القذف وهو الرمي بقوة والمعنى يرمون انفسهم عليه ويتراحون * والرابعة فيتقذف من القذف ايضا ولكن العرف بينهم ان يتقذف على وزن يتفعل من باب التفعّل ويتقذف على وزن يتفعل من باب الانفعال وقال ابن الاثير وفي حديث الهجرة فيتقذف عليه نساء المشركين وفي رواية فيتقذف والمعروف فيتقصف قلت وقد قيل رواية اخرى وهي يتقصف من القذف اي يصطفون عليه ويقفون صفافاً قوله «يعجبون» حلة حالية وكذلك قوله والي ﷺ يومئذ بمكة *

٣٨ - **حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ** قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ ابْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْتَكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ قَالُوا يَا بَشِيرُ إِنَّمَا هِيَ مَجَالِسُنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ فَاذَا أُيِّنْتُمْ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا قَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَمُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ *

مطابقته لترجمة في قوله اياكم والجلوس على الطرقات فان قلت الترجمة على الصمدات قلت الصمدات هي الطرقات كما ذكرنا ولا فرق بينهما في المعنى وعند ابى داود بلهظ الطرقات ورجاله قد ذكر رواها والحدِيث اخرجه البخاري ايضا في الاستئذان عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم وفيه وفي اللباس عن سويد بن سعيد عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الادب عن القعنبي عن الدراوردي به قوله «اياكم والجلوس» بالنصب على التعديد اي اتقوا الجلوس واتركوه على الطرقات قوله «مالنا» اي ما لنا معنى عنه قوله «هي» اي الطرقات قوله «فاذا ايتنتم» من الاباء فاذا امتنعتم عن الجلوس افي المجالس وهذا هكذا في رواية الكشي وفي رواية غيره فاذا اتنتم افي المجالس من الاباء وبكافة الى التي للتأني قوله «قال غرض البصر» اي قال النبي ﷺ حق الطريق غرض البصر واراد به السلامة من التعرض للعصاة ان يمر من النساء وغيرهن قوله «وكمّ الاذى» بالرفع عطف على ما قبله واراد به السلامة من التعرض الى احد بالقول والعمل بماليس فيهما من الجبر قوله «ورد السلام» يعني على الذي يسلم عليه من المارين قوله «وامر معروف» وهو كل امر جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى واتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع من المحسّنات ومنه من المنهيات والمكروهات وكل ما يقبحه الشرع وحرمه وكرهه وقرأ عند ابى داود وارشاد السبيل ونسب العاطس اذا حمد ومن حديث عمر رضي الله تعالى عنه عند الطبراني واغاثة الملقوف زيادة على ما ذكر قالوا انهم ﷺ عن الجلوس في الطرقات لثلاث اعمص الخالس عن الشروط التي ذكرها وقال القرطبي فهم العلماء ان هذا المعنى ليس على جهة التحريم وانما هو من باب سد الدرائع والارشاد الى الصالح قال وفي رواية وحسن الكلام من رد الجواب قال يريدان من جلوس على الطريق فقد تعرض لكلام الناس فليحسن لهم كلامه ويصلح شانه وروى هشام بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال المحاسن خلق الشيطان ان يروا حقاً لا يفهمون به وان يروا باطلا فلا بدفعونه وقال عامر كان الناس يجلسون فيه ساجدين فلما قتل عثمان رضي الله تعالى عنه سرحوا الى الطريق يسألون عن الاخبار وقال طلحة

ابن عبيد الله مجلس الرجل ببابه مروءة وقال ابن أبي خالدر أريت الشعبي جالساً في الطريق وفيه الدلالة على السدب الى لزوم المنازل التي يسلم لازمها من روية ما ذكره رؤيته وسماح ما لا يحل له سماعه وما يجب عليه انكاره ومن اغاثة مستغيث تلزمه اغاثة وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما اذن في الجلوس بالافنية والطرف بعد نهيته عنه اذا كان من يقوم بالمعاني التي ذكرها واذا كان كذلك فالاسواق التي تجمع المعاني التي امر الشارع الجالس بالطرق باجتنابها مع الامور التي هي اوجب منها والزم من ترك الكذب والحلف بالباطل وتحسين السلعة بما ليس فيها وغش المسلمين وغير ذلك من المعاني التي لا يطبق الكلام بما يلزمه منها الا من عصمه الله احق واولى بترك الجلوس منها في الافنية والطرف به

﴿ باب الآثار على الطريق اذا لم يتأذى بها ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الآثار التي حفرت على الطريق اذا لم يتأذى بها وهو على صيغة المجهول يعني اذا لم يحصل منها اذى لاحد من المارين والحكم لم يفهم من الترجمة طاهراً لكن من حديث السباب يفهم الحكم وهو الجواز لان فيه منفعة للخلق والبهايم غير انه مفيد بشرط ان لا يكون في حفرها اذى لاحد والآخر جمع بشرط كالا حال جمع حمل وهو جمع القلة والكثرة بشار وذكرت في شرحي ان البئر يجمع في القلة على ابور وادار به مزة بعد الباء ومن العرب من بقلب الهمزة الفسا فيقول آبار فاذا كثرت فهي البئر وقد بارت بئر او قال ابو زيد بارت آبار بارا *

٣٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْنِي رَجُلٌ بِطَرِيقٍ اشْتَدَّ هَلِيمُهُ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بَيْراً فَتَزَلَّ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَأْتُهُ يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلَ الَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي فَتَزَلَّ الْبَيْرُ فَمَلَأَهُ مَاءً فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَفَرَّ لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّا فِي الْبَهَائِمِ لَأَجْرٌ أَقْدَرُ فِي كُلِّ ذَاتٍ

كَبِدٍ وَطَبَةِ أَجْرٍ ﴾

مطابقته للرجمة من حيث انه مشتمل على ذكر بئر في طريق ولم يحصل منها الا منفعة لآدمي وحيوان وقد مر الحديث في كتاب الشرب في باب فضل سقي المساء فانه اخرج به هناك هذا الاحتاد بعينه غير شيخه فانه رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا اخرج عن عبد الله بن مسleme القعنبي عن مالك ومر الكلام فيه مستوفي وقال المهلب هدا يدل على ان حفر الآبار بحيث يجوز للمهاجر حفرها من ارض مباحة او مملوكة له حائر ولم يمنع ذلك لما فيه من البركة وتلا في العطشان ولذلك لم يكن ضاماً لانه قد يجوز مع الانتفاع بها ان يستضر بها بساقط بليل او تقع فيها ماشية لكنه لما كان ذلك نادراً وكانت المنفعة اكثر فغلب عليه حال الانتفاع على حال الاستضرار فكان جباراً لادية لمن هلك فيها *

﴿ باب إماطة الأذى ﴾

اي هذا باب في بيان اجر اماطة الاذى اي ازالته عن المسلمين قال ابو عبيد عن الكسائي مطت عنه الاذى وامطته بحيث وكذا مطت غيري وامطته وانكر الاصمعي ذلك وقال مطت انوامطت غيري ومادته ميم وياء وطاء *

﴿ وَقَالَ هَمَّامٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ يُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ﴾

همام على وزن ومال بالتشديد هو ابن منه اخوه ب بن منه وهذا التعليق وصله البخاري في الجهاد في باب من اخذ
بالكتاب بالفظ وتميط الاذى عن الطريق صدقة قوله «تميط» تقدر ان تميط وان مصدرية اي اماطتك الاذى عن
الطريق صدقة كما تقدر كذا في قولهم سمع بالمعبدى خير من ان تراه اي ان تسمع اي سماعتك وقيل هذا من قول
ابن هريرة وقال ابن بطلان هذا القول ليس من ابى هريرة لان الفصائل لا تدرك بالقياس وانما تؤخذ توقفا من النبي
ﷺ قال وقد اسند مالك معناه من حديث ابى هريرة عن رسول الله ﷺ انه قال بهما رجل يمشي اذ وجد عصف
شوك على الطريق فاخذه وشكر الله فغفر له ياتي هذا الحديث عن قريب ان شاء الله تعالى (قال قلت) كيف تكون
اماطة الاذى عن الطريق صدقة قلت معنى الصدقة ايصال النفع الى المتصدق عليه والذى اماط الاذى عن الطريق قد
تصدق عليه بالسلامة فكان له اجر الصدقة *

﴿بابُ العُرْفَةِ وَالْعِلْيَةِ مُشْرِفَةٍ وَغَيْرِ الْمُشْرِفَةِ فِي السُّطُوحِ وَغَيْرِهَا﴾

اي هذا باب في بيان جواز استعمال العرفة بضم العين المعجمة وسكون الراء وفتح الراء قال الجوهري العرفة العلية
والجمع عرفات وعرفات وعرف قوله «والعلية» بكسر العين المهملة وضعها وكسر اللام الشدة وبالبااء اخر
الحروف المشددة وهي العرفة على تفسير الجوهري لانه فسر العرفة بالعلية في باب الغرف ثم فسر العلية بالعرفة في
باب علا ثم قل والجمع العلالى وقال وهي فعيلة مثل مزينة واصلاها علوة فابدلت الواو ياء وادغمت وهي من علوت وقال
بعضهم هي العلية بالكسر على فعيلة وبعضهم يجعلها من المضاعف ووزنها فعيلة قال وليس في الكلام فعيلة انتهى كلامه
واعترض عليه في قوله وبعضهم يجعلها من المضاعف ووزنها فعيلة بانه لا يصح لان العلية (من علو) وليست من
(ع ل ل) وقوله ليس في الكلام فعيلة سهو لانه قد ذكر مزينة واذا كان كذلك يكون عفاف العلية على العرفة عطفا
تفسيره بقوله «المشرفة» بضم الميم وسكون الشين المعجمة من الاشراف على الشيء وهو الاطلاق عليه قوله «في السطوح»
اي سواء كانت العلية المشرفة على مكان او غير المشرفة كائنة على سطح او مفردة قائمة مرتفعة من غير ان تكون على
سطح فيقهر من كلامه انها على اربعة اسام . الاول علية مشرفة على مكان على سطح . الثاني مشرفة على مكان على
غير سطح . الثالث غير مشرفة على مكان على سطح . الرابع غير مشرفة على مكان على غير سطح وقل ابن بطلان
العرفة على السطوح مباحة ما لم يطعم منها على حرمة احد فلت الذي ذكره هي العلية على السطح غير المشرفة فيقهر
منه انها اذا كانت مشرفة على مكان فهي غير مباحة وكذلك اذا كانت على غير سطح وكانت مشرفة ولم ار احدا من
شراح البخاري حقق هذا الموضع *

٤٠ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ
زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَطْمٍ مِنْ أَطَامِ الْمَدِينَةِ ثُمَّ أَقَالَ
هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى لَأَنِّي أَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَا رَأَيْتُ الْقَطْرَ﴾

مطابقة لترجمة في قوله اشرف النبي ﷺ على اطم من اطام المدينة لان الاطم بضم تين بناء مرتفع قاله ابن الاثير
وهو كالعلية المشرفة لانها ايضا بناء مرتفع غير انه نارة نبي على سطح وتارة نبي على غير سطح وقال غيره الاطم بضم الهاء
والطاء وسكونها والجمع اطام وهي حصون لاهل المدينة والواحدة اطمة مثل الهة وقيل الاطم حصن مبني بالحجارة
وعبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفي البخاري المعروف بالسندي وابن عيينة بضم العين وفتح الياء آخر الحروف الاولى وسكون
الثانية وبالواو المتوحة هو سفبان بن عيينة وقد مر هذا الحديث في اخر كتاب الحج في باب اطام المدينة فانه اخرجه
هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان الى اخره ومر الكلام فيه هناك قوله «مواقع» منصوب بدل عما روي وهذا الخبر بكثرة
الفتن في المدينة وقد وقع كما اخبر النبي ﷺ *

٤١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَوْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمْ أَزَلْ حَرِيصًا عَلَى
أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْمَرَاتَيْنِ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّائِيْنِ قَالَ اللَّهُ
لَهُمَا إِنْ تَنَوَّيَا إِلَى اللَّهِ فَفَدَّ صَعَتَ قُلُوبُكُمَا فَحَجَّجْتُ مَعَهُ فَمَدَلَّ وَعَدَّتْ مَعَهُ بِالْإِدَاوَةِ فَتَبَرَّرَ
حَتَّى جَاءَ فَسَكَبَتْ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْإِدَاوَةِ فَذَوَّضْتُ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَرَاتَيْنِ مِنْ أَزْوَاجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّائِيْنِ قَالَ لَهُمَا إِنْ تَنَوَّيَا إِلَى اللَّهِ فَقَالَ وَاعْجَبَنِي لَكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ عَائِشَةُ
وَحَفْصَةُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ عُمَرُ الْحَدِيثَ يَسْأَلُهُ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ وَجَارًا لِي مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَنِي أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ
وَهِيَ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ وَكُنَّا نَتَنَاقَشُ النَّزُولَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَيَنْزِلُ هُوَ يَوْمًا وَأَنْزِلُ يَوْمًا فَإِذَا نَزَلَتْ
جِئْتُهُ مِنْ خَيْرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ مِنَ الْأَمْرِ وَغَيْرِهِ وَإِذَا نَزَلَ فَعَلَ مِثْلَهُ وَكُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ تَغْلِبُ النِّسَاءُ
فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى الْأَنْصَارِ إِذَا هُمْ قَوْمٌ تَغْلِبُهُمْ نِسَاؤُهُمْ فَطَفِقَ نِسَاؤُنَا بِأُخْدُنٍ مِنْ أَدَبِ إِسَاءَةِ الْأَنْصَارِ
فَصَبَحْتُ عَلَى امْرَأَتِي فَرَأَيْتُ فِيَّ فَأَنْكَرْتُ أَنْ تُرَاجِعَنِي فَقَالَتْ وَلِمَ تُنْكِرُ أَنْ أُرَاجِعَكَ وَأَوَّلَهُ إِنْ
أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ لَيُرَاجِعْنَهُ وَإِنْ أَحَدَاهُنَّ لَتَهْجُرُهُ الْيَوْمَ حَتَّى اللَّيْلِ فَأَفْرَغَنِي فَقُلْتُ خَابَتْ مِنْ فَعَلٍ مِنْهُمْ
بِعَظِيمٍ ثُمَّ جَعَلْتُ عَلَى نِيَابِي فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ أَيُّ حَفْصَةَ أَتُغَاضِبُ أَحَدًا كُنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ حَتَّى اللَّيْلِ فَقَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ خَابَتْ وَخَسِرَتْ أَفْتًا مِنْ أَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ إِمْرَاضَ
رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَهْلِكُنَّ لَا تَسْتَكْبِرِينَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تُرَاجِعِيهِ
فِي شَيْءٍ وَلَا تَهْجُرِيهِ وَاسْأَلِيْنِي مَا بَدَأَ الْكَوَلَا يَمُرُّ نَكَاحُكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتِكَ هِيَ أَوْضَعُ أَمْنِكَ وَأَحَبُّ لِي
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ عَائِشَةَ وَكُنَّا نَحْدُثُنَّ أَنْ غَسَّانَ تُغِيلُ الثَّمَالَ اغْرَى وَنَافَزَلَ
صَاحِبِي يَوْمَ نَوَيْتُهُ فَرَجَعَ عِشَاءً فَضْرَبَ بَابِي ضَرْبًا شَدِيدًا وَقَالَ أَنَا هُمْ هُوَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ وَقَالَ
حَدَّثْتُ أَمْرًا عَظِيمًا قُلْتُ مَا هُوَ أَجَاءَتْ غَسَّانُ قَالَ لَا بَلَّ أَهْظَمُ مِنْهُ وَأَطْوَلُ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ قَالَ قَدْ خَابَتْ حَفْصَةُ وَخَسِرَتْ كُنْتُ أَظُنُّ أَنْ هَذَا يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ فَجَعَلْتُ عَلَى
نِيَابِي فَصَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ مَشْرُبَةً لَهُ فَاعْتَزَلَ فِيهَا فَدَخَلْتُ عَلَى
حَفْصَةَ فَإِذَا هِيَ تَبْكِي قُلْتُ مَا يَبْكِيكَ أَوْ لَمْ أَكُنْ حَدَّثْتُكَ أَطْلَقَ كُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَا أَدْرِي هُوَ ذَا فِي الْمَشْرُبَةِ فَخَرَجْتُ فَجِئْتُ الْمُنْبَرَّ فَإِذَا حَوَاهِ رَهْطٌ يَبْكِي
بَعْضُهُمْ فَمَجَلَسْتُ مَعَهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فَجِئْتُ الْمَشْرُبَةَ الَّتِي هُوَ فِيهَا فَقُلْتُ اغْلَامِ لَهُ
أَسْوَدَ اسْتَأْذِنَ إِيَّاهُ فَدَخَلَ فَكَلَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ ذَكَرْتُكَ لَهُ فَصَدَّتْ
فَالصَّرَفْتُ حَتَّى جَلَسْتُ مَعَ الرَّهْطِ الَّذِينَ عِنْدَ الْمُنْبَرِّ ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فَجِئْتُ فَذَكَرْتُ مِثْلَهُ فَجَلَسْتُ مَعَ
الرَّهْطِ الَّذِينَ عِنْدَ الْمُنْبَرِّ ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فَجِئْتُ الْغَلَامَ فَقُلْتُ اسْتَأْذِنَ إِيَّاهُ فَذَكَرْتُ مِثْلَهُ فَلَمَّا

وَلَيْتَ مُنْصَرٍ فَأَإِذَا الْعَلَامُ يَدْعُونِي قَالَ أَذِنَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ فَإِذَا هُوَ مُصْطَجِعٌ عَلَى رِمَالٍ حَصِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ قَدْ أَثَرُ الرِّمَالُ بِجَنْبَيْهِ مُشَكِيٌّ عَلَى وَصَادَةٍ مِنْ أَدِيمٍ حَشَوْهَا لَيْفٌ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ قُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ طَلَعَتْ نِسَاءُكَ فَرَفَعَ بَصَرَهُ إِلَى نَقَالٍ لَمْ تَقُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ أَسْتَأْذِنُ يَارَسُولَ اللَّهِ لَوْ رَأَيْتَنِي وَكُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ نَغْلِبُ النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى قَوْمٍ نَغْلِبُهُمْ نِسَاءُهُمْ فَذَكَرَهُ فَنَبَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قُلْتُ لَوْ رَأَيْتَنِي وَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ لَا يَغُرُّكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتُكَ هِيَ أَوْضَا مِنْكَ وَأَحَبُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ عَائِشَةَ فَنَبَسَمَ أُخْرَى فَجَلَسْتُ حِينَ رَأَيْتُهُ نَبَسَمَ ثُمَّ رَفَعْتُ بَصَرِي فِي بَيْتِهِ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ فِيهِ شَيْئًا يَرُدُّ الْبَصَرَ غَيْرَ أَهْبَةٍ ثَلَاثَةٍ فَقُلْتُ ادْعُ اللَّهَ فَلْيُوسِّعْ عَلَيَّ أُمَّتِكَ فَإِنَّ فَارِسَ وَالرُّومَ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ وَأَعْطَاوَا الدُّنْيَا وَهُمْ لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ وَكَانَ مُتَكَبِّرًا فَقَالَ أَوْ فِي شَكٍّ أَنْتِ يَا ابْنَ الْغُلَابِ أُولَئِكَ قَوْمٌ عَجَلَتْ لَهُمْ طَبِيبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَقُلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرُنِي فَأَعَزَّلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ الْحَدِيثِ حِينَ أَفْشَنَهُ حَفْصَةَ إِلَى عَائِشَةَ وَكَانَ ذَا قَالَ مَا أَنَا بِدَاخِلٍ عَلَيْهِنَ شَهْرًا مِنْ شِدْقِ مَوْجَدَتِهِ عَلَيْهِنَ حِينَ عَاتَبَهُ اللَّهُ فَلَمَّا مَضَتْ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَبَدَأَ بِهَا فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ إِنَّكَ أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا وَإِنَّا أَصْبَحْنَا لِنَسْعَ وَعِشْرِينَ لَيْلَةً أَعَدُّهَا عَدَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ وَكَانَ ذَلِكَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأُزِّمْتَ آيَةُ التَّخْيِيرِ فَبَدَأَ بِأَوَّلِ أَمْرٍ فَقَالَ إِنِّي ذَاكَ لَكَ أَمْرًا وَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْجَلِي حَتَّى تَسْمَأَ مَرِي أَوْ يَكُنْ قَالَتْ قَدْ أَعْلَمْتُ أَنَّ أَبَوَيْ لَمْ يَكُونَا يَأْمُرَانِي بِغَرَاكَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُزْوَاجِكُ إِلَى قَوْلِهِ عَظِيمًا قُلْتُ أَفِي هَذَا أَسْتَأْذِنُ أَبَوَيْ فَأَنَّى أُرِيدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْدَارَ الْآخِرَةَ ثُمَّ خَيْرَ نِسَاءَهُ فَقُلْنَ يَمَثُلُ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ ﴿

مطابقة للترجمة في قوله فدخل مشربة له لان المشربة هي العرفة قاله اس الاثير وغيره قد ذكرها في الترجمة باسمها الآخرة هي العرفة وهي بفتح الميم وضم الراء وفتحها والمشرية بفتح الميم وفتح الراء الذي شرب منه كالشرعة والمشرية بك الميم آلة الشرب وعقيل يضم العين وعبيد الله بن عبد الله بتصغير الين وتكبير الاب وابو ثور بالناء المثلثة المنووحة وقال الحافظ الدمي اطل قال الخطيب في تكملة لا اعلم روى عن عبيد الله هذا الا الزهري ولا اعلمه حدث عن غير ابن عباس قلت خرج ابوداود وابن ماجه حديث محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام عن عبيد الله بن عبد الله بن ثور عن ابن عباس في طواف النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عام الفتح على البعير وقد مضى بعض هذا الحديث في كتاب العلم في باب التناوب في العلم عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري وذكرنا هناك تعدد موضعه ومن أخرجه غيره

﴿ذكر معناه﴾ قوله ﴿فعدل﴾ أي عن الطريق قوله ﴿بالادواة﴾ بكسر الهمزة وهي اثناء صغير من جلد يتخذ للعاء كالسطيحة ويحوا ويجمع على ادواى قوله ﴿فتبرز﴾ اصله خرج الى الفضاء لقضاء الحاجة قوله ﴿واعجبى لك﴾ بالالف في اخره ويروى واعجبا بالتونين نحو يارب جلالاته يشدب على التعجب وهو ما تعجب من جهله بذلك وهو كان مشهورا بينهم بعلم التفسير وامان حرصه على سؤاله عما لا يتنبه له الا لخرجه على العلم من تفسير ما لا يحكم فيه من القرآن

وقال ابن مالك وافى واعجبا اسم فعل اذا نون عجباً بمعنى اعجب ومثله وى وجىء بعده بقوله عجبا تو كيدا واذا لم ينون فالاصل فيه واعجبي فايدلت الياء الفاوقية شاهد على استعمال وافى غير التبدية كما هو رأى المبرد وقال فى الكشاف قاله تعجبا كأنه كره ما سأل عنه **قوله** «عائشة وحفصة» أى المرأتان اللتان قال الله تعالى «ان تنوبا الى الله» الآية هما عائشة وحفصة **قوله** «يسوقه» جملة حالية قوله «وجارلى من الانصار» حارمر فوع لانه عطف على الضمير الذى فى كنت على مذهب الكوفيين وفيروايتة فى باب التناوب فى كتاب العلم كنت انا وجارلى هذا على مذهب البصريين لان عندهم لا يصح المعاف بدون اظهار انا حتى لا يلزم عطاف الاسم على الفعل والكوفيون لا يشترطون ذلك وكلمة من فى من الانصار بزيادة والمراد من هذا الحار هو عتيان بن مالك بن عمرو والمجلى الانصارى الحزرجى قوله «فى بنى امية بن زيد» فى محل الجر على الوصفية أى الكاثنتين فى بنى امية بن زيد والمستقر من قوله «وهى راجعة» الى امكنة بنى امية قوله «من عوالى المدينة» وهى القرى بقرب المدينة وقال ابن الاثير العوالى اما كن باعلى اراضى المدينة والنسبة اليها علوى على غير قياس وادناها من المدينة على اربعة اميال واعداهما من جهة نجد ثمانية قوله «فيتزل يوما» الفاء فيه تفسيرية تفسر التناوب المذكور قوله «من الامر» أى الوحى اذا اللام له مهود عندهم والوامر الشرعية قوله «وغیره» أى وغير الامر من اخبار الدنيا قوله «معشر قریش» أى جمع قریش قوله «اذاهم» كلمة اذا المفاجأة والمعنى فله اعد مناعلى الانصار فاجاناهم تنلبهم نساؤهم وليست لهم شدة وطئة عليهم قوله «فعطاف نساؤنا» بكسر الفاء وفتحها ومعنى طفق فى الفعل اخذ فيه وهو من افعال المقاربة قال الله تعالى (وطفقا يخلصان عليهما من ورق الجنة) أى اخذا فى ذلك قوله «فر اجمتنى» أى ردت على الجواب قوله «حتى الال» أى الى الليل قوله «يعظم» أى بامر عظيم قوله «شم جمت على ثابى» أى ابستها قوله «أى حفصة» أى يا حفصة قوله «ما بذاك» أى ما كان لك من الضرورات قوله «ان كانت حارتك» أى بان كان فان مصدرية أى ولا يفر ككون جارتك اذ وأمنك أى اقره واحسن ويروى اوضاً من الوضأة أى من اجل وانظف والمراد من الجارة الضرة والمراد بها عائشة رضى الله تعالى عنها وفسر ذلك بقوله يريد عائشة قوله «غسان» على وزن فعال بالتشديد اسم ماء من جهة الشام تزل عليه قومه من الازد فانسبوا اليه منهم بنو جفنة رهط الملوك ويقال هو اسم قبيلة **قوله** «تعمل» بضم التاء التنازع من فوق وسكون النون من افعال الدواب واصلة تعمل الدواب النعال لانه يتعدى الى المفعولين فحذف احدهما وانما قلنا ذلك لان النعال لا تعمل ويروى نعل النعال جمع بغل بالبهاء الموحدة واللين المعجمة **قوله** «عشاء» نصب على الظرفية أى فى عشاء **قوله** «فضرربابى» فيه حذف وهو عطاف عليه أى فسمع اعتزال الرسول ﷺ عن زوجته فرجع الى العوالى فجاء الى بابى فضرربابى فيه تسمى بالبهاء الفصيحة لانهما تصح عن المقدر **قوله** «اناثم» هو الهزة فيه الاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** «دفزعت» أى خفت القائل هو عمر الفاء فيه للتعليل أى لاجل الضرر الشديد فزعت **قوله** «يوشك ان يكون» أى يقرب كونه وهو من افعال المقاربة يقال اوشك يوشك ايشا كافو موشك وفدوشك وشكاوشا **قوله** «مشربة له» قد ذكرنا ان المشربة هى الغرفة الصغيرة وكذا قال ابن فارس وقال ابن قتبية هى كالصفة بين يدي الغرفة وقال الداودى هى الغرفة الصغيرة وقال ابن بطال المشربة الخزانة التى يكون فيها طعامه وشرابه وقيل لها مشربة فيما رى لانهم كانوا يحزنون فيها شرابهم كقيل المسكان الذى تطامع عليه الشمس ويشرق فيه صاحبه مشرفة **قوله** «لغلام اسود» قيل اسمه رباح بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وبالحاء المهملة **قوله** «منصرفا» نصب على الحال **قوله** «فاذا الغلام» كلمة اذا المفاجأة **قوله** «على رمال حصير» بالاضافة وقال الكرماتى الرمال بضم الراء وخفة الميم المرمول أى المنسوج قال أبو عبيد رملت وارملت أى نسجت وقال الخطاطى رمال الحصير صلوعه المتداخلة بمنزلة الحيوط فى الثوب المنسوج وقال ابن الاثير الرمال مارمل أى نسج يقال رمل الحصير وارمله فهو مرمول ومروملة شدة للتكثير ويقال الرمال جمع رمل بمعنى مرمول كخلق الله بمعنى مخلوق والمراد انه كان السرى قد نسج وجهه بالسفوف ولم يكن على السرى روط اسوى الحصير **قوله** «متكى» خبر مبتدا محذوف أى هو

متكى قوله «على وسادة» بكسر الواو وهي الخدة قوله «من ادم» بفتح الهمزة وهو اسم الجمع اديم وهو الجلد المذبوب المصلح بالديباغ
قوله «طلقت نساءك» همزة الاستفهام فيه مقدرة اى اطلقت نكاحك «استأنس» اى اتبصر هل يعود رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى الرضى اهل اقول قولاً طيباً به وقته وازيل منه غضبه قوله «غير اهبة» بالفصحى جمع
اهاب على غير القياس والاهاب الحلد الذى لم يدبغ والقياس ان يجمع الاهاب على اهاب بضمة تنين قوله «فليوسع» هذه
الفاء عطوف على مخدوف لانه لا يصلح ان يكون جواباً للامر لان مقتضى الظاهر ان يال ادع الله ان يوسع وتقدير الكلام
هكذا وقوله فليوسع عطوف عليه لتأكيده قوله «اخي بك» يعنى هل انت فى شك والمشكوك هو المذكور بعده وهو
تعميل الطيبات قوله «استغفرلى» طلب الاستغفار انما كان عن جرأته على مثل هذا الكلام فى حضرة رسول الله
ﷺ وعن استعظامه التحملات الدنياوية قوله «فاعترل النبي ﷺ» ابتداء كلام من عمر رضى الله تعالى عنه بعد
فراغه من كلامه الاول فلذلك عطفه بالفاء قوله «من اجل ذلك الحديث» اى اعتراله انما كان من اجل افشاء ذلك الحديث
وهو ما روى ان رسول الله ﷺ خلا بمارية فى يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها النبي ﷺ «اكتبر على
وقد حرمت مارية على نفسى» ففشت حفصة الى عائشة فغضبت عائشة حتى حلف النبي ﷺ انه لا يقربهن شهراً وهو
معنى قوله «ما نأبداً دخل عليهن شهراً» قوله «من شدة وحده» اى من شدة غضبه والموجدة مصدر ميمى من وجد
يجد وجداً وموجدة قوله «حين عاتبه الله تعالى» ويروى حتى عاتبه الله وهذه هي الاظهر وعاتبه الله تعالى قوله (يا ايها النبي
لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضاة ازواجك) قوله «اتسع وعشرين ليلة» باللام فى رواية السكشمة بنى وفي رواية غيره
بتسع بالباء الموحدة قوله «الشهر تسع وعشرون» اى الشهر الذى آتيت به تسع وعشرون واشار به الى انه كان ناقصاً
يوم ما قوله «وكان ذلك الشهر تسع وعشرون» ويروى تسعاً وعشرين وجه الرواية الاولى ان كان فيها ثمانية فلا يحتاج الى
خبر وتسع بالرفع يجوز ان يكون خبر مبتدأ مخدوف اى وجد ذلك الشهر وهو تسع وعشرون ويجوز ان يكون بدلاً
من الشهر وفى الرواية الثانية ان كان ناقصاً وتسعاً وعشرين خبرها قوله «فانزات آية التخيير» ومعنى قوله تعالى (يا ايها
النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا الى قوله (اجر اعطيها) . اختلف العلماء هل خيرهن فى الطلاق او بين الدنيا
والآخرة وهل اختيارها صريح او كناية وهل هو مرة ام لا وهل هو بالمجلس او بالمعرف وقال القرطبي اخلف العلماء
فى كيفية تخيير النبي ﷺ ازواجه على قوانين الاول خيرهن باذن الله تعالى فى البقاء على الزوجية او الطلاق فاخترن البقاء
اثنتى خيرهن بين الدنيا وبقاؤهن وبين الآخرة فيمسكن ولم يخيرهن فى الطلاق ذكره الحسن وقادة ومن الصحابة على
ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فبارواه احمد بن حنبل عنه انه قال لم يخير النبي ﷺ نساءه الا بين الدنيا والآخرة وقالت
عائشة خيرهن بين الطلاق والمقام معه وبه قال مجاهد والشعبي ومقاتل واختلافوا فى سببه فقيل لان الله خير دين ملك الدنيا
ونعيم الآخرة فاختر الآخرة على الدنيا فلما احار ذلك امر الله بتخيير نساؤه ليعلم على مثل حاله وقيل لانهن تغايرن عليه فالى
منهن شهراً وميل لانهن اجتمعن يوماً فقلن تريد ما يريد النساء من الحلى حتى قال بعضهن لو كنا عند غير النبي ﷺ اذن
لكننا لما شأن وثياب وحلى وقيل لان الله تعالى صان خلوة نبيه ﷺ خيرهن على ان لا تزوجن بعده فلما احببن الى ذلك
امسكن وقيل لان كل واحدة طلقت منه شيئاً او كان غير مستطيع فطلبت ام سلمة معلمة وميمونة حلة يمانية وزينب نوباً مخطوطاً
وهو البرد البغالى وام حبة نوباً سحولياً وحفصة ثياب من ثياب مصر وجويرية معجراً وسودة قطيفة خيبرية واعائشة فلم تطلب
منه شيئاً وكانت تحته ﷺ تسع نسوة خمس من قریش عائشة وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وام
سلمة بنت ابي الحارث الهلالية واربع من غير قریش صميه بنت حبي الخيرية وميمونة بنت الحارث وزينب بنت جحش
الاسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية قوله «يا ايها النبي قل لازواجك» قال المفسرون كان ازواج النبي ﷺ
سالنه شيئا من عرض الدنيا وآذنه بزيادة البقرة والغيرة ففهم ذلك رسول الله ﷺ فخرجهن ولى ان لا يقربهن شهراً ولم
يخرج الى اصحابه فى الصلاة فقالوا ما شأنه قال عمر رضى الله عنه ان شئتم لاعلمن لكم ما شأنه فأتى النبي ﷺ فخرى منه ما ذكر

في حديث الباب . وذكروا ايضا ان عمر رضى الله عنه تابع نساء النبي ﷺ فجعل يكلمهن لكل واحدة بكلام فقالت ام سلمة يا ابن الخطاب اوما بقي لك الا ان تدخل بين رسول الله ﷺ وبين نسائه من يسأل المرأة الا زوجها فانزل الله تعالى هذه الآية بالتخير فبدا رسول الله ﷺ بمائشة وكانت احبهن اليه فغيرها وقرأ عليها القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله ﷺ وتابعتها بقية النسوة واخترن اختيارها وقال قتادة فلما اخترن الله ورسوله شكرهن الله على ذلك وقصره عليهن فقال (لا تحل لك النساء من بعد ولا ان تبدلن من ازاوج) قوله «فتعاليين» اصل تعال ان يقول من في المسكان المرتفع ان في المسكان المستوطى ثم كثر حتى استقر استعماله في الامكنة كلها ومعنى تعالين اقبلن ولم يردنه رضى الله به بانفسهن قوله «واسرحكن» يعنى الطلاق سرا حايلا من غير اضرار طلاقا بالسنة وقرى بالرفع على الاستئناف قوله «والدار الآخرة» يعنى الجنة قوله «منكن» يعنى اللاتي آثرن الآخرة «اجرا عظيما» وهو الجنة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان الحديث قدياى بالحديث على وجهه ولا يختصر لانه قد كان يكتفى حين ساله ابن عباس عن المراتين بما كان يخبره منها مما عايشه وحفصة . وفيه موعظة الرجل ابنته واصلاح خلقها لزوجها . وفيه الحزن والبكاء لامور رسول الله ﷺ وما يكرهه والاهتمام بما يهيمه . وفيه الاستئذان والحجاة للناس كلهم كان مع المستاذن عال اولم يكن . وفيه الانصراف بغير صرف من المستاذن عليه ومن هذا الحديث قال بعض العلماء ان السكوت يحكم به كما حكم عمر رضى الله تعالى عنه بسكوت رسول الله ﷺ عن صرفه اباه . وفيه التكرير بالاستئذان . وفيه ان السلطان ان ياذن او يسكت او يصرف . وفيه تفقده ﷺ من الدنيا وصره على مصضى ذلك وكانت له عنه مندوحة . وفيه انه يسال السلطان عن فعله اذا كان ذلك مما يهم اهل طاعته . وفيه قوله ﷺ لعمر رضى الله تعالى عنه لا رد لما اخبر به الانصارى من طلاق نسائه ولم يخبر عمر بما اخبر به الانصارى رضى الله تعالى عنه ولا شكاه له انه لم يقصد الاخبار بخلاف القصة وانما هو وهم جرى عليه . وفيه الخلو بين يدي السلطان وان لم يامر به اذا استؤنس منه الى انبساط خلق . وفيه ان احدا لا يجوز ان يسخط حاله ولا ما قسم الله له ولا سابق قضائه لانه يخاف عليه ضعف يقينه . وفيه ان التقلل من الدنيا لرفع طيباته الى دار البقاء خير حال ممن يعجلها في الدنيا الفانية والمجل لها اقرب الى السفه . وفيه الاستغفار من السخط وقلة الرضى . وفيه سؤال من السداع الاستغفار ولد لك يحب ان يسال اهل الفضل والخبر الدعاء والاستغفار وفيه ان المرأة تعاقب على افشاء سر زوجها وعلى التحيل عليه بالاذى بالتوبيخ لها بالقول كما وصى الله تعالى ازواج نبيه ﷺ على اظهارها وافشاء سره وعائنه بالايلاء والاعتزال والهجران كما قال تعالى (واخروهن في المضاجع) . وفيه ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما . وفيه ان المرأة الرشيدة لا باس ان تشاور زوجها او ذوى الراى من اهلها في امر نفسها التي هي احق بهامن ولها وهي في المال اولى بالمشاورة لاعلى ان المساواة لازمة لها اذا كانت رشيدة كما شاع رضى الله تعالى عنها . وفيه دليل لجواز ذكر العمل الصالح وهي في قول عبد الله بن عباس وحجبت معه اى مع عمر * وفيه الاستعانة في الوضوء اذ هو الظاهر من قوله فتوضا وقال ابن الذين ويحتمل الاستنجاء وذلك ان يصب الماء في يده اليمنى ثم يمسح به على وجهه . وفيه رد الخطاب الى الجمع بعد الافراد وذلك في قوله افئدة من اى احدا كن ثم قال فتهاككن على رواية تهلككن بضم الكف وبالنون المشددة قاله الداودى * وفيه ان سحكه ﷺ التمس اكراما لمن يضعه اليه وقال جرير ما راى رسول الله ﷺ منذ اسلمت الا تبسم . وفيه التخيير وقد استعمل السلف الاخيار بعده فعند الشافعى ان المرأة اذا اختارت نفسها واحدة وهو قول عائشة وعمر بن عبد العزيز وذكر على انها اذا اختارت نفسها اثلاث وقال طائوس نفس الاختيار لا يكون طلاقا حتى يوقمه وقال الداودى ان واحدة من نسائه ﷺ اختارت نفسها فبقيت الى زمن عمر رضى الله تعالى عنه وكانت تاتى بالخطب بالمدينة فتبسمه وانها ارادت السراح فبعضها عمر فقالت ان كنت من امهات المؤمنين اضرب لي الحجاب فقال طائوس لا كرامة وقيل انها رعت

عنا والذي في الصحيح انهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة وقال الامام الرازي الخصاص الخفي اختلاف السلف فيمن خير امراته فقال على ان اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائنة وعنه ان اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة بائنة وقال زيد بن ثابت في امرك بيدك ان اختارت نفسها فواحدة رجعية وقال ابو حنيفة وصاحبه وزفر في الخيار بائنة اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة بائنة اذا اراد الزوج الطلاق ولا يكون ثلاثا وان نوى وقال ابن ابي ليلى والثوري والاوزاعي ان اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة وقال مالك في الخيار انه ثلاث اذا اختارت نفسها وان طلقت نفسها فواحدة لم يقع شيء وقال النووي مذهب مالك والشافعي والحنيفة واحمد وجمهور العلماء ان من خير زوجته فاخارت لم يكن ذلك طلاقا ولا يقع به فرقة وروى عن علي وزيد بن ثابت والحسن والليث ان نفس التخيير يقع به طلاق بائنة سواء اختارت زوجها ام لا وحكاها الخطابي وغيره عن مذهب مالك قال القاضي لا يصح هذا عن مالك وفيه جواز المين شهرا ان لا يدخل على امراته ولا يكون بذلك موليا لانه ليس من الایلاء المعروف في اصطلاح الفقهاء ولا له حكمه واصل الایلاء في اللغة الحلف على الشيء يقال منه اكلى يولى ايلاء وتالى تاليا وابتلى ابتلاء وصار في عرف الفقهاء محصيا بالحلف على الامتناع من وطء الزوجة ولا خلاف في هذا الا ما حكي عن ابن سيرين انه قال الایلاء الشرعى محمول على ما يتعلق بالزوجة من ترك جماع او كلام او اتفاق وسيعي من هذا الكلام في مسائل الایلاء المصطلح عليه في باب ان شاء الله تعالى. وفيه جواز دفع الباب وضربه. وفيه جواز دخول الایاء على البنات بغير اذن ازواجهن والتفتيش عن الاحوال لجماعها بما يتعلق بالمزاوجة منه وفيه السؤال قائما. وفيه التناوب في العلم والاشتغال به * وفيه العرص على طلب العلم. وفيه قبول خبر الواحد والعمل بمراسيل الصحابة. وفيه ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم كانت يخبر بعضهم بعضا بما يسمع من النبي ﷺ ويقولون قال رسول الله ﷺ ويجعلون ذلك كالمسند اذا ليس في الصحابة من كذب ولا غير ثقة * وفيه ان شدة الوطء على النساء غير واجبة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سار بسيرة الانصار فيهن. وفيه فصل عائشة رضي الله تعالى عنها *

٤٢- **حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْفَزَارِيُّ عَنْ حَمِيدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ آتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا وَكَانَتْ أَنْفَكَتْ قَدَمُهُ فَجَلَسَ فِي عَلَيْهِ لَهَا فَبَجَاءَ عُمَرُ فَقَالَ أَطَلَمَتْ نِسَاءُكَ قَالَ لَا وَلَكِنِّي آلَيْتُ مِنْهُنَّ شَهْرًا فَمَكَتْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَ فَدَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ** ﴿

مطابقه للترجمة في قوله جلس في عليته و ابن سلام هو محمد بن سلام والفزارى يفتح الفاء وتخفيف الراى وبالراء هو مروان بن معاوية مرفى الصلاة قوله « آلى » حلف ولا يريد به الایلاء الفقهى قوله رافعتك « اى انفجرت والفك انفراج المسكب او الفهم عن مفعله قوله « فجاء عمر رضي الله تعالى عنه » يعنى الى عليته وفي الحديث الذى قبله قال عمر فحيت المشربة التى هو فيها فقلب لعلام له اسود الحديث •

﴿ بَابُ مَنْ عَقَلَ بَعِيرَهُ عَلَى الْبَلَاطِ أَوْ بَابِ الْمَسْجِدِ ﴾

اى هذا باب في بيان من عقل بعيره يعنى سد بعيره بالعقل على البلاط ففتح الباب الواحدة وهو حجارة مفروشة عند باب المسجد قوله « وباب المسجد » اى او على باب المسجد

٤٣- **حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُتَوَكِّلُ النَّاجِيُّ قَالَ أُتِيتُ جَابِرَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَتْ إِلَيْهِ وَعَقَلْتُ الْجَمَلَ فِي نَاحِيَةِ الْبَلَاطِ فَقُلْتُ هَذَا جَمَلُكَ فَخَرَجَ فَجَمَلَ يُطِيفُ بِالْجَمَلِ قَالَ الشَّنُّ وَالْجَمَلُ لَكَ** ﴿

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله وعلقت الجمل في ناحية البلاط قيل هنا نظر من وجهين هما أحدهما أن المذكور في الترجمة على البلاط والمذكور في الحديث في ناحية البلاط وناحية التي غيره والاخر أن في الترجمة أبواب المسجد وليس في الحديث ذلك قلت يمكن الجواب عن الاول بأن يكون المراد بناحية البلاط طرفها وكان عقل الجمل يطرفها ولا يتأني الا بالطرف . وعن الثاني بأنه الحق باب المسجد بما قبله في الحكم قياسا عليه وقيل اشار به الى ما ورد في بعض طرقه قلت هذا لا باس به أن ثبت ما ادعاه من ذلك ومع هذا فالوضع كله موضع تأمل . ومسلم هو ابن ابراهيم وابو عقيل بالفتح هو بشير ضد النذير ابن عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف الدورقي وابو المنوكل هو على الناجي بالنون والجيم وياء النسبة والحديث أخرجه مسلم في البيوع عن عقبة بن مكرم قوله « فقلت » أي قال جابر فقلت يا رسول الله هذا جملك وهو الجمل الذي اشتراه صلى الله عليه وسلم منه في السقرو قد مررت قصته في كتاب البيوع في باب شراء الدواب والحير قوله « فخرج » أي النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من المسجد قوله « فجل يطيف بالجمل » أي يلم به ويقاربه قوله « قال الثن » أي قال النبي صلى الله عليه وسلم ثمن الجمل والجمل لك يعني كلالهالك وهذا يدل على غاية كرم النبي صلى الله عليه وسلم وان جابر اعنده بمنزلة *

(ذكر ما يستفاد منه) قال ابن بطال فيه أن رحاب المسجد مناح للبعير . وفيه جواز ادخال الامتعة في المسجد قياسا على البعير وفيه حجة للمالك والكوفي في طهارة ابوالايل واروائها . وفيه رد على الشافعي فيما قال بنجاستها قال ابن بطال وهذا خلاف منه لدليل الحديث ولو كانت نجسة كزعم ما كان لجابر ادخال البعير في المسجد وجهين راه الشافعي لم ينكر عليه ولو كانت نجسة لامره باخراجها من المسجد خشية ما يكون فيه من الروث والبول اذ لا يؤمن حدوث ذلك منها انتهى قلت اجاب السكرماني عن ذلك بقوله اقول لا دليل على دخول البعير في المسجد ولا على حدوث البول والروث فيه على تقدير الحدوث فقد يغسل المسجد وينظف منه فلا حاجة لهم ولا رد عليه أي على الشافعي قلت هذا ليس بشيء من الجواب لان جابر اصرح بأنه عقل جمل في ناحية بلاط المسجد وهو رحاب المسجد وللرحاب حكم المسجد وقوله ولا على حدوث البول والروث فيه لم يقل به الراد وانما قال لا يؤمن حدوثه فلو كان بوله وروثه نجسا لمتنع من ذلك وقوله وعلى تقدير الحدوث الى آخره جواب بطريق التسليم فليس بجواب لانه لا يجوز السكوت عن ذلك مع العلم بنجاسته اكتفاء بالغسل والتنظيف واجاب صاحب التوضيح عن ذلك بقوله ومذهبه جواز ادخاله فيه ولا رد عليه ما ذكره فسلم من التمتع المذكور *

﴿ باب الوقوف والبول عند سباطة قوم ﴾

أي هذا باب في بيان جواز الوقوف والبول عند سباطة قوم والسباطة بالضم الكناية عن قبل المربة ومعناها مقارب لان الكناية الزبل الذي يكس *

٤٤ - ﴿ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَوْ قَالَ لَقَدْ أَتَى النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم سُبَّاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وابو وائل شقيق بن سادة الكوفي وقدم الحديث في كتاب الوضوء في باب البول قائما وفي الباب الذي يليه فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة وعن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي وائل الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستقصى *

﴿ باب من أخذ الغصن وما يؤذي الناس في الطريق فرمى به ﴾

أي هذا باب في بيان ثواب من اخذ الغصن أي غصن كان من أي شجر كان مما يشوش على المارين في الطريق قوله « وما يؤذي » أي وفي ثواب من اخذ ما يؤذي الناس وهذا اعم من الاول لانه يشمل الغصن والحجر ونحوهما ما يحصل

منه الاذى للناس عند المرور عليه قوله «فرمى به» يعنى رفعه من الطريق ورمى به في غير الطريق وفي رواية الكشميهني باب من آخر النصف من التأخير وهو ازاحته عن الطريق *

٢٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن سنان عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال بيّضوا رجلاً بمشي بطريق وجدد غصن شوك فأخذته فشكر الله له فغفر له *

مطابقته لترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن يوسف وفي بعض النسخ ذكر صريحاً وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن المغيرة هشام وابو صالح ذكوان الزيات والرواة كلهم مدنيون ماحلا شيخه والحديث أخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى عن مالك به وأخرجه الترمذي في البر عن قتيبة به وفي روايته فأخره موضع فأخذته ثم قال وفي الباب عن ابي هريرة وابن عباس وابي ذر قلت اما حديث ابي هريرة فأخرجه ابن ماجه عنه قال قلت يا رسول الله داني على عمل انتفع به قال اعزل الاذى من طريق المسلمين واما حديث ابن عباس فأخرجه *

(١)

واما حديث ابي ذر فأخرجه ابن عبد البر من حديث مالك بن يزيد عن ابيه عن ابي ذر مرفوعاً «اماطك الحجر والشوك والظلم عن الطريق صدقة» (قلت) وفي الباب عن ابي سعيد أخرجه ابن زنجويه من حديث ابن لهيعة عن دراج عن ابي الميثم عن ابي سعيد مرفوعاً «فر الله لرجل اماط عن الطريق غصن شوك ما تقدم من ذنبه وما تأخر» وعن ابي بريدة أخرجه ابو داود عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول في الانسان ثلاثا ستون مفصلاً فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه صدقة فلوا ومن طبق ذلك قال الدعاء في المسجد يدفنها والشيء ينحيه عن الطريق وعن انس أخرجه ابن ابي شيبة من حديث قتادة عنه قال «كانت شجرة على طريق الناس فكانت تؤذيهم فعزلها رجل عن طريقهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رايته يتقلب في ظلمها في الجنة ثم واعلم ان الشخص يؤجر على اماطة الاذى وكل ما يؤذي الناس في الطريق وفيه دلالة على ان طرح الشوك في الطريق والحجارة والكناسة والمياه المفسدة للطرف وكل ما يؤذي الناس ينحى العقوبة عليه في الدنيا والاخرة ولا شك ان نزع الاذى عن الطريق من اعمال البر وان اعمال البر ترك السيئات وتوجب الغفران ولا ينبغي للماعز ان يحقر شيئاً من اعمال البر اما ما كان من شجر فقطعه والقاه واما ما كان موضوعاً فاماطه والاصل في هذا كله قوله تعالى (من يعمل مثقال ذرة خيراً يره) واماطة الاذى عن الطريق شعبة من شعب الايمان *

باب إذا اختلفوا في الطريق الميلاء وهي الرحبة تكون بين الطريق

ثم يريد أهلها البنين فترك منها الطريق سبعة أذرع

اي هذا باب يذكر فيه اذا اختلف الناس في الطريق الميلاء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالله المنة من فوق محدودة وهي على وزن مفعال اصله من الاتيان والميم زائدة وبروي مفصورة على وزن مفعول وقد فسر به البخاري بقوله وهي الرحبة الى آخره اي الواسعة تكون بين الطريق وقيل الرحبة الساحة وقال ابو عمرو والشيباني الميلاء اعطى الطريق وهي التي يكثر مرور الناس بها وقيل الطريق العامرة وقيل الفناء بكسر الفاء وروي ابن عدي من حديث عباد بن منصور عن ايوب السخيتاني عن انس رضي الله تعالى عنه «قال قضى رسول الله ﷺ في الطريق الميلاء التي يؤتى من كل مكان» الحديث وقد فسر الميلاء بقوله التي يؤتى من كل مكان قوله «ثم يريد أهلها» اشار بهذا الى ان اصحاب الطريق الميلاء اذا ارادوا ان يبنوا فيها يتركوا منها الطريق للمارين مقدار سبعة أذرع على ما ذكره في معنى

الحديث وقل صاحب الموبح هذه الترجمة انظر حديث رواه عبادة بن الصامت عند عبد الله بن احمد فيما زاده مطولا عن ابي كامل الحمدي حدثنا الفضل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن اسحق بن يحيى بن طاحمة عنه *

١٦- **« حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَارِثٍ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ خُرَيْتٍ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَضَى النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَشَاجَرُوا فِي الطَّرِيقِ الْمَيْتَاءِ بِسَبْعَةِ أَذْرُعٍ »**

مطابقته للترجمة ظاهرة وحرير بفتح الجيم وكسر الراء ابن حازم بالراء والزبير بن الخريت هذا ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديثين في التفسير وآخر في الدعوات والزبير بضم الزاي وفتح الباء الموحدة ابن خريت بكسر الخاء المعجمة ونشديد الراء وكون الياء آخر الحروف وفي آخره تاء مشناة من فوق ومعناه في الاصل الماهر الخاذق *

« ذكر معناه » قوله **« اذا تشاجروا »** اي اذا يخاصموا يعنى اصحاب الطريق الميتاء قوله **« في الطريق »** زاد المستمل في روايته في الطريق الميتاء وليست هذه الزيادة محسوبة في حديث ابي هريرة فان قلت لم ذكر في الترجمة بقوله في الطريق الميتاء قلت اشار به الى ان هذه الزيادة وردت في حديث ابن عباس اخرجه عبد الرزاق عنه عن النبي ﷺ **« اذا اختلفتم في الطريق الميتاء فاجعلوها سبعة اذرع »** قوله **« سبعة اذرع »** يتعلق به وله قضى والمراد بالاذراع ذراع البنيان المتعارف وقيل بما يتعارفه اهل كل بلد من الذرعان وقال الطحاوي رحمه الله لم نجد لهذا الحديث معنى اولى ان يحمل من ان الطريق المبتدأة اذا اختلفت مبدئوها في المقدار الذي يوقفون لهما من المواضع التي يحاولون اتخاذها منها كالقوم يقتسمون مدينة من مدائن المدو فيريد الامام قسمتها ويريد به مع ذلك ان يجعل فيها طرقا لكل من يسلكها بين الناس الى مساواها من البلدان ولا يجدها مما كان المفتحة عليهم احكموا ذلك فيها فيحمل كل طريق منها سبعة اذرع ومثل ذلك الارض الموات يقطعها الامام رجلا ويحمل عليه احياءها ووضع طريقها منها لاجتياز الناس فيه منها الى مساواها فيكون ذلك الطريق سبعة اذرع وقال المهلب هذا الحكم في الافنية اذا اراد اهلها البيان ان يجعل سبعة اذرع حتى لا يضر بالمارة والمدخل الاحمال ومخرجها وقال الطبري هو على الوجوب عند العلماء لقضاء به ومخرجه عندهم على الخصوص ومعناه ان كل طريق يحمل كذلك وما يبق بعد ذلك لكل واحد من الشركاء في الارض قدر ما ينتفع به ولا مضرة عليه وكل طريق يؤخذ لها سبعة اذرع ويبقى لبعض الشركاء من نصيبه به ذلك وما لا ينتفع به فغير داخل في معنى الحديث وقيل هذا الحديث في امهات الطريق وما يكثر الاختلاف فيه والمشي عليه واما انتخاب من الطرق فيجوز في افنتها ما انفوا عليه وان كان اقل من سبعة اذرع وقال ابن الجوزي يكون ذلك في الطريق الواسع من الشوارع الذي يقعد في حافية الباعة وان كان اقل من سبعة اذرع منه والثلثا يضييق باهله *

باب النهب بغير إذن صاحبه

اي هذا باب في بيان حكم النهب بضم النون على وزن فعلى من النهب وهو اخذ الشيء من احد عيانا قهرا وقال الخطابي النهب اسم مبنى من النهب كالعمري من العمر قوله **« بغير اذن صاحبه »** اي صاحب المتهوب بقرينة قوله **« النهب »** فلا يكون اضمارا قبل الذكر ومفهوم هذا انه اذا اذن بالنهب حاز به

« وَقَالَ عَبَادَةُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ لَا تَنْتَهَبَ »

عبادة هو ابن الصامت رضى الله عنه وهذا التعليق قطعة من حديث اخرجه في مواضع منها قدم في كتاب

الايان في باب حدثنا ابو اليان قال حدثنا شبيب عن الزهري قال اخبرنا ابو ادريس عائذ الله بن عبد الله ان عبادة ابن الصامت وكان شهيد بدر الحديث وليس فيه ذكر الانتهاج وانما ذكره في رواية الصنابحي في باب وفود الانصار ولفظه بايعناه على ان لا نشارك بالله - يثا ولا نسرق ولا تزني ولا نقتل النفس التي حرم الله ولا ننتهب الحديث وقد مر الكلام فيه مستوفي في كتاب الايمان *

٤٧ - **حدثنا آدم بن أبي إياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا عدي بن ثابت قال سمعت**
عبد الله بن يزيد الأنصاري وهو جدّه أبو أمّة قال نهى النبي ﷺ عن النهي والمثلثة

مطابقته لترجمة ظاهرة لان معنى الترجمة باب النهي بغير اذن صاحبه لا يجوز لان نهب مال الغير حرام قوله «عبد الله بن يزيد» بالياء في اوله من الرياء وهو هكذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية الكشميني وحده عبد الله ابن زيد بدون الياء في اوله وهو غير صحيح قوله «وهو» يعني عبد الله بن يزيد قوله «جدّه» يعني جد عدي بن ثابت لامه واسم امه فاطمة وتسكنى ام عدي وعبد الله بن يزيد بن حصين بن عمرو بن الحارث بن خطمة واسمه عبد الله ابن جشم بن مالك بن الاوس الانصاري ابو موسى الخطمي مضى ذكره في الاستسقاء وليس له عن النبي ﷺ في البخاري غير هذا الحديث وله فيه عن الصحابة غير هذا وقد اختلف في سماعه من النبي ﷺ لان مصعب بن الزبير قال ليس له محبة وقال ابو داود له رؤية وقال ابو حاتم روى عن النبي ﷺ وكان صغيرا على عهده فان صححت روايته فذاك وهذا الحديث من اوراد البخاري قوله «والمثلثة» بضم الميم وسكون التاء المثلثة ويجوز فتح الميم وضم التاء ويجمع على مثلات وهي العقوبة في الاعضاء كجذع الانف والاذن وفوق العين ونحوها وقال ابن بطال الانتهاج المحرم هو ما كانت العرب عليه من الغارات وعليه وقعت البيعة في حديث عباده وقال ابن المدر النبهة المحرمة ان نهب مال الرجل بغير اذنه وهوله كاره واما المذكور فهو ما اذن صاحب الجماعة واباحه لهم وغرضه تساويهم فيه او تقاربهم فيغلب القوى على الضعيف وقال الخطابي معلوم ان اموال المسلمين محرمة فيؤول هذا في الجماعة يغزون فاذا غنموا انتهبوا واخذ كل واحد ما وقع بيده مستأثرا به من غير قسمة وقد يكون ذلك في الشيء تشاع الهبة فيه فينتهبون على قدر قوتهم وكذلك الطعام يقدم اليهم فابكل واحدان يا كل مما يايها المعروف ولا ينتهب ولا يسلب من عند غيره وكذلك كره من اخذ الانتهاج في عفود الاملاك ونحوه وقال الحسن والنخعي وقتادة معنى الحديث النبهة المحرمة وهي ان ينتهب مال الرجل بغير اذنه واحتلف العلماء فيما ينشر على رؤس الصديان وفي الاعراس فتكون فيه النبهة فكراهه مالك والشافعي واجازه الكوفيون وانما كرهه لانهم قد يأخذ منه من لا يحب صاحب الشيء اخذه ويحب اخذ غيره وما حكي عن الحسن بانه كان لا يرى باسا بالسلب في العرسات والولائم وكذلك الشعبي فيباروا ابن ابي شيبة عنه فلبس من النبهة المحرمة وكذا حديث عبد الله بن قريط عن النبي ﷺ انه قال في البدن التي تحرها «من - اءا قطع» قال الشافعي صار ملكا للفقر اءا لا يخل بينه وبينهم (فان قلت) روى عن عون بن عمارة وعصمة بن سليمان عن لمازة بن المغيرة عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ ابن جبل رضى الله تعالى عنه «ان النبي ﷺ كان في املاك نجاة الخواري مهن الاطباغ عليها للوز والسكر فامسك القوم ايديهم فقال لا تنتهبون قالوا انك كنت نبتنا عن النبهة قال تلك نبهة المسا كراهه ما امرسات فلا قال فرايت رسول الله ﷺ يجاذبهم ويحاذونهم» (قلت) قال البيهقي عون وعصمة لا يحتج بحديثهما ولمازة مجهول وابن معدان عن معاذ منقطع (قلت) خالد بن معدان روى عن جماعة من الصحابة ولكنهم لم يسمع من معاذ بن جبل وقال الشافعي فان اخذ آخذ لا تخرج شهادته لان كثيرا يرعم ان هذا مباح لان مال كذا انما طهره ان ياخذها واما اننا كرهه ان اخذها وكان ابو مسعود الانصاري يكرهه وكذلك ابراهيم وعطاء وعكرمة ومالك وذكرا بن قدامة انه يجب القطع على المنتهب قبل القسمة وحكي عن داود انه يرى القطع على من اخذ مال الغير سواء اخذه من حرز او من غير حرز *

٤٨ - **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُقَرَّرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا هُكَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْيَةً يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ**

مطابقة للترجمة في قوله ولا ينتهب نهية إلى آخره قيل لمطابقة هنالان الترجمة مقيدة بغير الاذن والحديث مطلق واحيب بان الحديث ايصامقيد بعدم الادن وذلك لان رفع البصر اليه لا يكون عادة الا عند عدم الاذن وهذا هو الفائدة ذكر الرفع وهذا الجواب من الكرمانى احذ بهم ولم ينسبه اليه وايضا قال الكرمانى فان قلت انتهب لا يتصور الا بغير اذن صاحبه فما الفائدة التقييد به في الترجمة قلت المراد الاذن الاجمالى حتى يخرج منه انتهاب مشاع الهبة ونحوه من الموائد وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في الحدود عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري عن ابى بكر بن عبد الرحمن الى آخره واخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب عن الليث عن ابيه عن حماد عن الليث الى آخره نحوه الاشربة وفي الرجم عن عيسى بن حماد عن الليث به واخرجه ابن ماجه في الفتن عن عيسى بن حماد عن الليث الى آخره نحوه وفي الباب عن ابى داود من حديث ابن جريج عن ابى الزبير عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من انتهب نهية فليس منا» وعند ابن حبان من حديث الحسن بن عمران بن حصين ان رسول الله ﷺ قال مثله وعند الترمذى عن انس قال رسول الله ﷺ «من انتهب نهية فليس منا» وقال حديث حسن صحيح وعند احمد عن زيد بن خالد قال نهى رسول الله ﷺ عن النهية وعند ابن حبان عن ثعلبة عن الحكم قال انتهبنا غمنا لاعدو فنهضنا فدورنا هر النبي ﷺ بالقدر فامر بهما فكفتم ثم قال ان النهية لا تحل وروى ابن ابى شعبة من حديث عاصم بن كليب عن ابيه اخبرني رجل من الصحابة قال كنا مع النبي ﷺ في غزاة فاصابتنا جماعة واسبنا عما فانتهبناها قبل ان يقسم فينا فأتانا النبي ﷺ متوكئين على قوس فأكفأ فدورنا بقوسه وقال ليست النهية باحل من المينة قوله «لا يزنى الزانى حين يزنى» اى لا يزنى الشخص الذى يزنى قوله «حين يزنى» نصب على الطرف قوله «وهو مؤمن» جملة اسمية وقعت حالا قيل معناه والحال انه مستكمل شرائع الايمان وقيل يزول منه النماء بالايمان لانفس الايمان وقيل يزول ايمانه اذا استمر على ذلك الفعل وقبل ادافله مستحلا يزل عنه الايمان ويكفر وقال ابن التين قال البخارى ينزع منه نور الايمان قوله «ولا يشرب» فاعله محذوف قال ابن مالك فيه حذف الفاعل اى لا يشرب الشارب وروى لا يشرب الخمر بكسر الباء على معنى السبي يعنى اذا كان مؤمنا فلا يعمل قوله «ولا يسرق» الكلام به مثل الكلام في لا يزنى قوله «اليه» اى الى المنتهب بدل عليه فوله ولا ينتهب قوله «فيها» اى في النهية قوله «انصارهم» بالنصب لانه مفعول يرفع الناس قوله «حين ينتهبها» نصب على الطرف اى وقت انتهابها قوله «وهو مؤمن» جملة حالية وروى ابن ابى شيبة باسناده عن ابن ابي اوفى يرفعه ولا ينتهب نهية ذات شرف يرفع المسلمون اليها رؤسهم وهو مؤمن وروى مسلم من حديث يونس عن ابن شهاب عن ابى سلمة وسعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان رسول الله ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم قال «لا يرزى الزانى» الحديث وقبه قال ابن شهاب فاحترق عبد الملك بن ابى بكر بن عبد الرحمن ان ابابكر كان يحذوهم هؤلاء عن ابى هريرة ثم يقول وكان ابو هريرة يلاحقهم ولا ينتهب نهية ذات شرف يرفع الناس اليه فيها انصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن ثم روى من حديث عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب واخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابى هريرة قال ان رسول الله ﷺ قال «لا يزنى الزانى» واقتصر الحديث بذلك مع ذكر النهية ولم يقل ذات شرف ثم قال وقال ابن هشام حدثني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن رسول الله ﷺ بمثل حديث ابى بكر هذا الا نهية قوله «وكان ابو هريرة يلاحق» نعم الباء من الاخلاف قوله «ممن» اى مع قوله «لا يزنى» وقوله

«ولا يشرب» وقوله «ولا يسرق» قوله «ولا يتهب» في محل الموهبة لقوله «ويباحق» على سبيل الحكاية وقال النووي ظاهر هذا انه من كلام ابي هريرة موقوف عليه ولكن - با في رواية اخرى يدل على انه من كلام النبي ﷺ وجمع الشيخ ابو عمرو بن الصلاح بما يؤيد قول اليه ما يخص كلامه ان معنى قول ابي هريرة يباحق معهم ولا يتهب الى آخره يعني يباحقها رواية عن رسول الله ﷺ لا من عند نفسه واختصاص ابي بكر بهذا لكونه لمعه ان غيره لا يروها قوله «ذات شرف» في الاصول المشهورة المتداولة بالشين المعجمة المفتوحة ومعناه ذات قدر عليم وقيل ذات استشراف لئلا يستراف الناس لها ناظرين اليها رافعين ابصارهم وقال القاضي عياض ورواه ابراهيم الحويني بالسين المهملة وقال الشيخ ابو عمرو وكذا قيده بعضهم في كتاب مسلم وقال معناه ايضا ذات قدر عظيم (فان قلت) يمرض هذا الحديث حديث ابي در من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق والا حديث التي نظائره مع قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) مع اجماع اهل الحق على ان الزاني والسارق والقاتل وغيرهم من اصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك (قلت) هذا الذي دعاهم الى ان قالوا هذه الالفاظ التي تطلق على نفي النسيء يراد نفي كماله كما يقال لا علم الا بما نفع ولا مال الا بالول ولا عيش الا بعيش الاخرة ثم ان مثل هذا التأويل ظاهر سائغ في اللغة يستعمل كثيرا وبهذا يحصل الجمع بينه وبين ما ذكر من الحديث والآية وناوله بعض العلماء على من فعل ذلك مستحلام مع علمه بورود الشرع بتحريمه *

﴿ وعن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي ﷺ مثله إلا النبهة ﴾

سعيد هو ابن المسيب وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف واثار هذا الى ابن سعيدا وابو سلمة ورواهما الحديث المذكور مثل ما ذكر الا النبهة يعني لم يذكر احكام الانهاب بل ذكر الزنا والسرق والشرب فقط وقد ذكرنا آ نفاعن مسلم انه اخرج في حديثه وقال ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وابو سلمة عن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث ابي بكر هذا الا النبهة وذكر مسلم ايضا من طريق الاوزاعي ان الزهري روى عن ابن المسيب وابي سلمة وابي بكر بن عبد الرحمن عن ابن هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه وذكر النبهة ولم يقل ذات شرف *

﴿ قال الفربري وجدت بخط ابي جعفر قال أبو عبد الله تفسيره ان يُنزع منه يُريدُ الإيمان ﴾
المر بزي هو ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مغلل الرازي عن البخاري وابو جعفر هو ابن ابي حاتم وراق البخاري وابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله «تفسيره» اي تفسير قوله «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن» ان ينزع منه نور الايمان والايمان هو المصدق بالحنان والاقرار بالاسان ونوره الاعمال الصالحة والاجتناب عن المعاصي فاذا زنى او شرب الخمر او سرق يذهب نوره ويبقى صاحبه في الظلمة والاشارة فيه الى انه لا يخرج عن الايمان قيل ان في هذا الحديث تنبيه على جميع انواع المعاصي والتحذير منها فتنبه بالزنا على جميع الشهوات وبالخمر على جميع ما يصد عن الله تعالى ويوجب الغفلة عن حقوقه وبالسرقة على الربة في الدبا والحرص على الحرام والنبهة على الاستخفاف بعباد الله تعالى وبترك توقيهم والحياء منهم وجمع الدنيا من غير وجه والى الله تعالى اعلم *

﴿ باب كسر الصليب وقتل الخنزير ﴾

اي هذا باب في بيان الاخبار عن النبي ﷺ اذ احبر عن كسر عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام عند نزولهما صلبان النصراني واوتان المشركين وقتل خنازير السكل وليس المراد من هذه الترجمة الاشارة الى جواز كسر صليب النصراني وقتل خنازير اهل الذمة فاننا امرنا بتركهم وما يدينون واما كسر صليب اهل الحرب وقتل خنازيرهم فهو جاز ولا شيء على فاعله والصليب هو المرمع المشهور للنصارى من الخشب يزعمون ان عيسى عليه الصلاة والسلام صاب على خشبة

على تلك الصورة وقد كذبهم الله تعالى في كتابه الكريم بقوله (وما قتلوه وما صلبوه) الآية وكان اصله من خشب وربما يعملونه من ذهب وفضة ونحاس ونحوها *

٤٩ - **« حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلَ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعَ الْجُزْبَةَ وَيَقْبِضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ »**

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بعينه مرمرار وسفيان هرايين عينة والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الاعلى بن حاد وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة **قوله «الساعة»** اى يوم اقامة **قوله «ابن مريم»** هو عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام **قوله «حكما»** بفتح حاءين بمعنى الحاك **قوله «مقسط»** اى عادل في حكمه وهو من الافساط بكسر الهمزة وهو العدل يقال افسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط اذا جار وظلم فكان الهمزة في افسط للسلب كما يقال شكى اليه فاشكاه اى ازال شكواه **قوله «فيكسر الصليب»** اشعار بان النصراني كانوا على الباطل في تعظيمه **قوله «ويضع الخنزير»** اى يتركها فلا يقبلها بل يامرهم بالاسلام فان قلت هذا يخالف حكم الشرع فان الكفاي اذا بذل الجزية وجب قبولها ولا يجوز بعد ذلك اكرامه على الاسلام ولا قتله قلت هذا الحكم الذي كان بيننا انتهى بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام . فان قلت هذا يدل على ان عيسى عليه الصلاة والسلام ينسخ الحكم الذي كان في شرعنا والحال انه تابع لشرع نبينا **عليه السلام** قلت ليس هو بناسخ بل نبينا **عليه السلام** هو الذي بين بالنسخ وان عيسى عليه الصلاة والسلام بفعل ذلك بامر نبينا **عليه السلام** وامارتك الجزية فانها كانت تؤخذ في زماننا لحاجتنا الى المال واما في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فيكثر المال وتفتح الكنوز حتى لا يلتقى احد من قبل من فلذلك يترك الجزية **قوله «ويبيض»** بالفاء والضاد المعجمة من فاض الماء والدمع وغيرها بفتح فيض اذا كثر وقيل السبب في فيضان المال نزول البركات وظهور الحرات وقلة الرغبات لقصر الامال لعالمهم بقرب يوم القيامة

« بَابُ هَلْ تَكْسَرُ الدَّنَانُ الَّتِي فِيهَا الْحَمَرُ أَوْ تُخَرَّقُ الزُّقَاقُ فَإِنْ كَسَرَ »

صَنَمًا أَوْ صَكِيًّا أَوْ طُنْبُورًا أَوْ مَا لَا يُلْتَفَعُ بِخَشَبِهِ »

اى هذا باب يذكّر فيه هل تكسر الدنان التي فيها الخمر والدنان بكسر الدال جمع الدن بفتح الدال وتسديد النون قال الكرماني وهو الحب قلت هذا تفسير الشيء بما هو اخفى منه وقال الجوهري والحب الحليبة فارسي معرب قلت هو في اللغة الفارسية خم بصم الحاء المعجمة ونشديد الميم معرب وقيل حب بضم الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وفي دستور اللغة في باب الحاء المضعومة الحب حم ودسنى **قوله «التي فيها الخمر»** جملة في محل الرفع لانها صفة الدنان وجواب هل مخذوف واما لم يذكره لان فيه خلافا وتفصيلا . يابنه ان قوله هل تكسر الدنان التي فيها الخمر اعلم من ان يكون لمسلم او لدمي او لحري فان كان الدين لمسلم ففيه الخلاف فعند ابي يوسف واحمد في رواية لا يضمن ويسندل لهما في ذلك بما رواه الترمذي حديثا حيد بن سماعة حديثا المقتمر بن سليمان قال سمعت ابينا يحدث عن يحيى بن عباد عن انس عن ابي طلحة انه قال يا ابي الله اني اشرب خمر الانام في حجيرى قال «اهرف الخمر وكسر الدنان» قال الترمذي روى الثوري هذا الحديث عن السدي عن يحيى بن عباد عن اسان ان طاحه كل عنده وهذا اصح من حديث اللث وقال محمد بن الحسن بضم وهما احمد في روايه لان الراقعة بدور الكسر ممكنة واجيب عن الحديث بانه صعيص صعه ابن العربي وقال لا يصح لانه حديث ابي طلحة ولا من حديث شاس ايضا لفرد السدي به وفيه الايث بن ابي سليم

وفيه مقال وقال شيخنا ما قاله ابن العربي مردود فالسدى هو الكبير واسمه اسماعيل بن عبد الرحمن وثقه يحيى بن سعيد القطان واحمد والنسائي وابن عدى واحتج به مسلم قلت قول الترمذى هذا اصح من حديث الليث يدل على ان حديث الليث ايضا صحيح ولكن حديث السدى اصح والظاهر انه لم يصرح بصحته لاجل الليث واسم ابى طليحة زيد بن سهل الانصارى وقال جمهور العلماء منهم الشافعى ان الامر بكسر الدنان محمول على الذب وقيل لانها لا تعود تصاح لذهره لغلبة رائحة الجمر وطعمها والظاهر انه اراد بذلك الزجر قال شيخنا رحمه الله تعالى يحتمل انهم لو سألوه ان يقولوها وينسأوها لخص لهم . وان كان الدن لدمى فعندنا يضمن بالاخلاق بين اصحابنا لانه مال متقوم في حقهم وعند الشافعى واحمد لا يضمن لانه غير متقوم في حق المسلم فكذا في حق الدمى . وان كان الدن لحرى فلا يضمن بالاخلاق الا اذا كان مستامنا قوله « او تخرق بالخاء المعجمة على صيغة المجهول عطف على قوله هل تكسر الدنان والرقاق بكسر الزاى جمع زق جمع الكثرة وجمع القلة ازقاق وفيه ايضا الخلاف المذكور فان كان شق زق الخمر اسم يضمن عند محمد واحمد في رواية وعند ابى يوسف لا يضمن لانه من جملة الامر بالمعروف وقال مالك زق الخمر لا يظهره الماء لان الخمر غاص في داخله وقال غيره يظهره وينى على هذا الضمان وعندهم والفتوى على قول ابى يوسف خصوصا في هذا الزمان وقد روى احمد من حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال اخذ النبي ﷺ شفرة وخرج الى السوق وهما رفاق حمر جلبت من الشام فشق بهما ما كان من تلك الرقاق قوله « فان كسر صنما » وفي بعض النسخ وان كسر بالواو وفي بعضها واذا كسر وعلى كل تقدير جواب الشرط محذوف تقديره هل يحوز ذلك ام لا او هل يضمن ام لا وانما لم يصرح بذلك الجواب لسكان الخلاف فيه ايضا فالاصحاب اذا اتلف على نصرانى صليبا فانه يضمن قيمته صليبا يعنى حال كونه صليبا لاحال كونه صالحا لغيره لان النصرانى مقر على ذلك فصار كالحجر التى هم مقرون عليها وقال احمد لا يضمن وقال الشافعى ان كان تعد الكسر يصلح للمع مباح لا يضمن والا لزمه ما بين قيمته قبل الكسر وقيمه بعده لانه اتلف ماله قيمة وقال ابن الاثير الصنم ما يتخذ الهامن دون الله وقل ما كان له جسم او صورة وان لم يكن له جسم ولا صورة فهو وثن وقال في باب الواو الوثن كل ماله جنة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الانسان بعمل وينصب ويعبد والصنم الصورة بالاجنة ومنهم من لم يبرق بينهما واطلقهما على المعنيين وقد يطلق الوثن على غير الصورة قوله « او ظنبور » بضم الطاء وفتح والضم اشهر وهو الة مشهورة من آلات الملاهي وهو فارسي معرب قوله « او ما لا ينفع بحشبه » ال الكرماني يعنى او كسر شيئا لا يحجز الارتفاع بحشبه قبل الكسر كالآلات الملاهي المتخذة من الخشب فهو تعميم بعد تخصيص ويحتمل ان يكون او بمعنى الى ان يعنى قال كسر ظنبورا الى حد لا ينفع بحشبه ولا ينفع بعد الكسر او عطف على قدر وهو كسر ا ينفع بحشبه اى كسر كسرا ينفع بحشبه ولا ينفع بعد الكسر انتهى وقال بعضهم ولا يخفى تكاف هذا الاخير وبمد الذى قبله انتهى قلت الكرماني جعل لكلمة او هنا ثلاثة معان . منها ان يكون للعطف على ما قبله فيكون من باب عطف العام على الخاص . ومنها ان يكون بمعنى الى ان كما في قولك لا لزمك او تقضىنى حتى وينتصب المضارع بعدها وهو كثير في كلام العرب ولا يندفیه . ومنها ان يكون معطوفا على شئ مقدور وهذا ايضا باب واسع فلا تكاف فيه وانما يكون التكاف في موضع يؤتى بالكلام بالجر الثقيل والكلام في هذا الفصل ايضا على الخلاف والتفصيل فقال اصحابنا من كسر مسلم ظنبورا او برطا او طابلا او مزمارا او دفافه وضامن وبيع هذه الاشياء جائز عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد والشافعى ومالك واحد لا يضمن ولا يجوز بيعها وقال اصحاب الشافعى عنه بالتفصيل ان كان تعد الكسر يصلح للمع مباح يضمن والا فلا وعن بعض اصحابنا الاختلاف في الدف والطبل الذى يضرب لاهو واما طبل الغرارة والدف الذى يباح ضربه في العرس فيضمن بالاتفاق وفي الدخيرة لا حنيفة قال ابوالاثيب ضرب الدف في العرس مختلف فيه فقيل بكره وقيل لا واما الدف الذى يضرب في زماننا مع الصعجات والجلالات فمكروه بلا خلاف .

﴿وَأَتَى شَرِيحٌ فِي طَبَبُورٍ كُسِرَ فَلَمْ يَقْضَ فِيهِ شَيْءٌ﴾

شريح هو ابن الحارث الكندي أدرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يلقه استقضاء عمر بن الخطاب على الكوفة واقامه على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه واقام على القضاء بها ستين سنة وقضى بالبصرة سنة ومات سنة ثمان وسبعين وكان له عشرون ومائة سنة قوله «واتى شريح في طنبور» بمعنى أتى اليه اثنان ادعى احدهما على الآخر انه كسر طنبوره فلم يقض فيه بشيء اى لم يحكم فيه بغرامة وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة من طريق ابى حصين بفتح الحاء بلفظ ان رجلا كسر طنبور رجل فرفعه الى شريح فلم يضمه شيئا وذكره وكيع بن الجراح عن سفيان عن ابى حصين بفتح الحاء ان رجلا كسر طنبور رجل فحاجه الى شريح فلم يضمه شيئا وهذا يوضح ان جواب الترجمة عدم الضمان وقال ابن النين قضى شريح في الطنبور الصحيح يكسر بان يدفع الماكفة فينفع به وقال الملبوما كسر من آلات الباطل وكان فيها بعد كسرها منفعة فصاحبها اولى بها مكسورة الا ان يرى الامام حرقها بالنار على معنى التشديد والعقوبة على وجه الاجتهاد كما احرق عمر رضى الله تعالى عنه دار

(١)

يتخلف عن صلاة الجماعة وهذا اصل في العقوبة في المال اذا راي ذلك قيل هذا كان في الصدر الاول ثم نسخ

٥٠ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضُّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نَبْرًا نَأْتُوهُ يَوْمَ خَيْبَرَ قَالَ عَلَى مَا تَوَقَّعْتُمْ هَذِهِ النَّبْرُ أَنْ قَالُوا عَلَى الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ قَالَ اكْسِرُوا وَهَارِقُوهَا قَالُوا أَلَا تُهْرِيقُهَا وَنَفْسُهَا قَالِ اغْسِلُوهَا﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قولها كسروها اى التدوير يدل عليه السياق فلا يكون ضمرا قبل الذكر وكسر التدوير هنا في الحكم مثل كسر الدنان التي فيها الحمر ورجاله ثلاثة قد ذكرنا غير مرة وهو من ناسع ثلاثيات البخارى واخرجه البخارى ايضا في المغازى عن القعنبي وفي الادب عن قتيبة وفي النبايع عن مكى بن ابراهيم وفي الدعوات عن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في المغازى وفي النبايع عن قتيبة ومحمد بن عباد وفي النبايع عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في النبايع عن يعقوب بن حميد

﴿ذَكَرَ مِنْهُ﴾ قوله «يوم خيبر» وكان سنة سبع ومن خيبر الى المدينة اربع مراحل قوله «اكسروها» اى القدور وقدم الا ان الكلام فيه قوله «على الحمر الانسية» الحمر بضمهم جمع حمر واراد بالانسية الحمر الالهية قوله «واهرقوها» يسكون الهمزة وجار حذف الهمزة والهاء والياء ونهر يفتح الهاء وسكونها ويسكون الهاء وحذف الياء قال الجوهري هرق الماء بهرقة بفتح الهاء هراقة اى صببه وفي لغة اخرى هرق الماء يهرقه اهرقا وفيه لغة اخرى اهرق يهرق اهرقا قالا قوله الا هرقها بكسرة الهاء كسرة الالهية لا يستقيم عن النبي ويروى لانه ريقها بالنبي لا يقال ان فيه مخالفة لامر رسول الله ﷺ لانهم فهموا بالقرائن ان الامر ليس بالايجاب قوله «قال اغسلوها» اى قال ﷺ في جوابهم لا يهرقها وتغسلها اغسلوها امار جمع ﷺ عن امره بالشيثين وهما الامر بالكسر والامر بالا هراق الى قوله اغسلوها وهو خبر الامر بالفرل لانه يحمل ان اجتهاده قد تغير او اوحى اليه بذلك واليوم لا يجوز فيه الكسر لان الحكم بالغسل ينسخ التعيير كما انه نسخ الحزم بالكسر

﴿ذَكَرَ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ﴾ فيه دليل على نجاسة لحم الحمر الالهية لان فيه الامر باراقته وهذا الباغ في التحريم وقد كاس لحم الحمر يؤكل قبل ذلك واخذه العلماء الذين ذهبوا الى اباة لحم الحمر الالهية في معنى النبي الوارد عن النبي ﷺ عن ابي كاهل اى علمه كان هذا النبي فقال نافع وعبد الملك بن جريج وعبد الرحمن بن ابي ليلى وبعض المالكية علمة النبي لاجل الاشارة على الظاهر ليس على وجه التحريم واحتجوا في ذلك بما روى عن ابن عباس انه قال ما

(١) هنا يبايض وفي بعض النسخ لا يوجد

عن رسول الله ﷺ يوم خيبر عن كل لحوم الحمر الاهلية الا من اجل انها طهر رواء الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عباس من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى ورواه ابن ابي شيبة موقوفاً على عبد الرحمن ولم يذكر ابن عباس وفي الصحيحين عن ابن عباس قال لا ادري انتهى عنه رسول الله ﷺ من اجل انه كان حولة الناس فكره ان يذهب حولهم او حرمة في يوم خيبر وهذا يدل ان ابن عباس علم بالنهي اكمه حمله على التنزيه توفيقاً بين الآية وعمومها وبين احاديث النهي وقال سعيد بن جببر وبعض المالكية انما سمعت الصحابة يوم خيبر من اكل لحوم الحمر الاهلية لانها كانت جواراً تاكل القذرات فكان نهيه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لهذه العلة لاجل التحريم وقال آخرون علة النهي كانت لاحتياهم اليها واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي من حديث عبد الله بن عمر نهى رسول الله ﷺ عن اكل الحمار الا هلي يوم خيبر وكانوا قد احتاجوا اليها وقال آخرون علة النهي انها اقيمت قبل القسمة فبمع النهي ﷺ من اكلها قبل ان تقسم وقال ابو عمر بن عبد البر وفي ادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اكل الخيل وابطاح ذلك يوم خيبر دليل على ان نهيه عن اكل لحوم الحمر يومئذ عبادة لغيره لانه معلوم ان الخيل ارفع من الحمر وان الخوف على الخيل وعلى قيامها فوق الخوف على الحمر وان الحاجة في الغزو وغيره الى الخيل اعظم وبهذا يتبين ان اكل لحوم الحمر لم يكن حاجة وضرورة الى الظهر والحمل وانما كانت عبادة وشرعة والدين ذهبوا الى اباحة اكل لحوم الحمر الاهلية وهم عاصم بن عمر بن قتادة وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى وبعض المالكية احتجوا بحديث غالب بن البحر قال بارسل الله انه لم يبق من مالي شيء استطيع ان اطعم منه اهلي غير حمري او حمرات لي قال فاطعم اهلك من سمين مالك وانما قذرت لكم جوار القريه رواه الطحاوي وابو داود وابو يعلى والطبراني * واحيب عنه بان هذا الحديث مختلف في اسناده في طريق عن ابن معقل عن رجلين من مزينة احدثهما عن الاحمر عبد الله بن عمرو بن لويم بضم اللام وفتح الواو وسكون الياء اخر الحروف وفي اخره ميم والاحمر غالب بن البحر وقال مسعر اروي غالباً الذي سأل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفي طريق عبد الرحمن بن معقل وفي طريق عبد الله بن معقل وفي طريق عبد الرحمن بن بشر وفي طريق عبد الله بن بشر عروس عبد الرحمن وهذا اختلاف شديد فلا يباوم الاحاديث الصحيحة التي وردت بحريم لحوم الحمر الاهلية وقال ابن حزم هذا الحديث بطرق باطل لانها كلها من طريق عبد الرحمن ابن بشر وهو مجهول والاخر من طريق عبد الله بن عمرو بن لويم وهو مجهول او من طريق شريك وهو ضعيف ثم عن ابن الحسن ولا يدري من هو او من طريق سلمي بنت النضر الحضرمية ولا يدري من هي وقال البيهقي هذا حديث معلول ثم طول في بيانه *

قال أبو عبد الله كان ابن أبي أويس يقول الحمر الانسية بنصب الألف والنون *

ابو عبد الله هو البخاري نفسه يحكي عن شيخه اسماعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله الاصبحي المدني ابن اخت مالك بن انس فانه كان يقول الحمر الانسية نسبة الى الانس بالفتح ضد الوحشة وقال ابن الاثير والمشهور فيها كسر الهمزة منسوبة الى الانس وهم بنو آدم الواحد انسى وفي كتاب ابي موسى ما يدل على ان الهمزة مصمومة فانه قال هي التي تالف البوت والانس ضد الوحشة والمشهور في ضد الوحشة الانس بالضم وقد جاء فيه بالكسر قليلاً قال ورواه بعضهم بفتح الهمزة والواو وليس بشيء قال ابن الاثير ان اراد ان الفتح غير معروف في الرواية فيجوز وان اراد انه ليس بمعروف في اللغة فلا فائدة من انسى انسا وانسة وقال بعضهم وتمهيداً عن الهمزة بالالف وعن الفتح بالنصب جائز عند المتقدمين وان كان الاصطلاح اخيراً قد استقر على خلافه فلا تبادر الى انكاره انتهى (قلت) هذا ليس بمصطلح عند النحاة المتقدمين والمتأخرين انهم يعبرون عن الهمزة بالالف وعن الفتح بالنصب من ادعى خلاف ذلك فعليه البيان فالهمزة ذات حركة والالف مادة هوائية فلا تقبل الحركة والفتح من القاب البناء والنصب من القاب الاعراب وهذا مما لا يخفى على احد *

٥١ - **«حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ وَحَوْلَ الْكَعْبَةِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ نُسْبًا فَجَعَلَ يَطْعُمُهَا يَهُودٍ فِي يَدَيْهِ وَجَعَلَ يَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ الْآيَةُ**»
مطابقه للترجمة في قوله «فجعل يطعمها يهود» أي يطعم النصب وهي التي نصب للعبادة من دون الله وهو داخل في الترجمة في قوله فان كسر صنم او صليبا ورجاله على بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابن ابي نجيح بفتح النون وكسر الحيم هو عبد الله بن يسار ضد اليمن ومجاهدين جبر وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن سحره الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن صدقة بن الفضل وفي التفسير عن الحميدي واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر والناسد ومحمد بن يحيى الثلاثة عن ابن عيينة به وعن حسن الخوافي وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابن ابي نجيح واخرجه الترمذي في التفسير عن ابن ابي عمر به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن النسي وعبد الله بن سعيد قهما كلاهما عن ابن عيينة *

«ذَكَرَ مِنْهَا» **قَوْلُهُ «دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ»** يعني في غزوة الفتح وكانت في رمضان سنة ثمان **قَوْلُهُ «وَحَوْلَ الْكَعْبَةِ»** الراو فله الحال **قَوْلُهُ «نُسْبًا»** وقال ابن التين ضبط في رواية ابني الحسن بضم النون والصاد فيكون على هذا جمع لنصاب وهو صنم او حجر ينصب ولبس دين كونه جمعا لانه لا ياتي بعد ستين الامفردا تقول عندي ستون ثوبا ونحو ذلك ولا تقول اثوابا قال وقد قيل نصب ونصب بمعنى واحد فعلى هذا يكون جمعا لامفردا وقال ابن الاثير النصب بضم الصاد وسكونها حجر كانوا ينصبونه في الجاهلية ويتخذونه صنما ويعبدونه والجمع انصاب وقيل هو حجر كانوا ينصبونه ويدبحون عليه فيحمر بالدم ويروى «صنم» موضع «انصاب» **قَوْلُهُ «فَجَعَلَ يَطْعُمُهَا»** جعل من افعال المقاربة وهي ثلاثة انواع وهو من النوع الذي وضع على الشروع فيه أي في الخبر وهو كثير ويطعمها بضم العين على المشهور ويجوز فتحها قال الجوهرى طعمه بالرمح وطعن في السن يطعن بالضم طعمنا وطعن فيه بالقول يطعن ايضا وطعن في المغازة يطعن ويطعن ايضا ذهب قوله «في يديه» في محل الجر لانه نصفه لعود قوله «وجعل» مثل جعل الاول قوله «وزهق» أي هلك ومات يقال زهقت نفسه زهق زهو قابا بضم خرجت قال الجوهرى (وزهق الباطل) أي اضمحل والزهوق بالفتح (٣) وروى البيهقي من حديث ابن عمر ان رسول الله ﷺ لما دخل مكة وجد بها ثلاثمائة وستين صنم فاشار الى كل صنم بعصا وقال (جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) وكان لا يشير الى صنم الاسقط من غير ان يسميه بعصاه وروى احمد من حديث جابر قال كان في الكعبة صور فامر رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان يحجوها فبسل عمر ثوبا ومحاها به فدخلها ﷺ وما فيها شيء انهن وطعنه ﷺ الاصنام علامة انها لا تدفع عن نفسها فكيف تكون آلهة *

«ذَكَرَ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ» قال الطبري في حديث ابن مسعود جواز كسر آلات الباطل وما لا يصلح الا في المعصية حتى تزول هيئتها وينتفع برضاها وقال ابن طال آلات اللهو كالطناير والعيدان والصلبان والانصاب تكسر حتى تغير عن هيئتها الى خلافها وقال وكل ما لا معنى لها الا لله تعالى بها عن ذكر الله تعالى والشغل بها عما يحبه الله الى ما يستغله يجب ان يشير عن هيئته المكروهة الى خلافها من الهيئات التي يزول معها المعنى المكروه وذلك انه ﷺ كسر الاصنام والجواهر الذي فيها ولا شك انه يصلح اذا غير عن الهيئته المكروهة وينتفع به بها الكسر وقد روى عن جماعة من السلف كسر آلات الملامي وروى سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كان اصحاب عبد الله يستقبلون الجوارى منهن الدخول فخير فونها وقال ابن المنذر في معنى الاصنام القبور والمنخذة من المدر والحشب وشبههما وكل ما يتخذ

الناس فيما لا منفعة فيه الا لتأني المنهى عنه فلا يجوز بيع شيء منه الا الاصلانم التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرخاص اذا غيرت مملها عليه وصارت نقرا او قطعاً فيجوز بيعها والتمسها بها *

٥٢ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابيه القاسم عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت اتخذت على مهوة لها ستراً فيه تماثيل فنهكها النبي ﷺ فاتخذت منه نمرقتين فكانتا في البيت يجلس عليهما ***

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله نهكها أي نهكتها أي شقها وهذا يدخل في قوله فان كسر صملا ان التماثيل التي هي الصور كانت تعبد كما كان الصنم يعبد وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والقاسم هو محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه والحديث من افراذه ووجه ادخال هذا الحديث في المطالم هو ان هنك الستر الذي فيه التماثيل من ازالة الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه وكذلك اتحاد التماثيل والصور وضع الشيء في غير موضعه فافهم *

قوله «سهوة» بمنح السين المهملة وسكون الهاء وهي الصفة التي تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت صغير من حدر في الارض وقيل هي الرف او الطاق الذي يوضع فيه الشيء وقيل هي الطاق في وسط البيت وقيل هي بيت صغير سمكه مرتفع عن الارض يشبه الخزانة الصغيرة يكون فيه المتاع وقوله «تماثيل» جمع تمثال وهو ما يصنع ويصور مشبهاً بخلق الله تعالى من ذوات الروح وفي المعرب الصورة عام ويشبه له ما ذكر في الاصل انه صلي وعليه ثوب وفيه تماثيل كرمه قال واذا قطع راسها فليست بتمثال تم ذكر حديث الباب وقال من ظن ان الصورة المنهى عنها مال شخص دون ما كان منسوجاً او منقوشاً في ثوب او جدار فهذا الحديث يكذب ظنه وقوله **ﷺ** «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه تماثيل او تصاوير» كانه شك من الراوي واما قولهم ويكره النصارى واليهود التماثيل فالعاطف للبيان قوله «فنهكها» أي شقها وقذف كرماء وفي حواشي المعرب هنك الستر تحريقه وقوله «نمرقتين» نثية مرقعة تضم النون والراء وكسرهما وضم النون وفتح الراء وهي وسادة صغيرة وقد تطلق على العائسة كذا فسره الكرماني وقوله فكانتا في البيت يجلس عليهما ينافي ذلك تفسيره بالوسادة *

باب من قاتل دون ماله

أي هذا باب في بيان حكم من قاتل دون ماله قال الكرماني أي عند ماله وقال القرطبي دون في اصلها ظرف مكان بمعنى تحت ويستعمل للسببية على المحاز ووجه ان الذي يقاتل على ماله انما يحمله خلفه او تحته ثم يعاقل عليه وفي الصحاح دون نقض هو وهو تقصير عن المائة ويكون ظرفاً وجواباً من محذوف تقديره من قاتل دون ماله فاذا حكمه ويجوز ان يكون تقديره من قاتل دون ماله فقتل فهو شهيد ولم يند كرماء كنفاء مما في حديث الباب على عادته في مثل ذلك *

٥٣ - **حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا سميد هو ابن أبي أيوب قال حدثني أبو الأسود عن عكرمة عن عبيد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال سمعت النبي ﷺ يقول من قاتل دون ماله فهو شهيد ***

قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان المقاتلة لا تستلزم القتل والشهادة مرتبة على القتل (قلت) قد ذكرنا ان تقدير الترجمة من قاتل دون ماله فقتل شامداً حكمه والحوادث انه شهيد واقتصر في الحديث على لفظ قتل لانه يستلزم المقاتلة وهذا تنصيح للمطابقة وقيل ايضاً ما وجه ادخال هذا الحديث في هذه الابواب واجيب بان يند ان الانسان ان يدفع من ماله ظمناً فقتل صار شهيداً وهذا النوع داخل في المطالم لان فيه دفع الظلم فافهم (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول عبد الله بن يزيد من الزيادة القرشي العدوي ابو عبد الرحمن المقرئ القصير مولى آل عمر بن الخطاب

رضى الله تعالى عنه . الثانى سعيد بن ابى ايوب واسمه مقلص الخزاعى مولا هم ابو يحيى وثمدر فى التهجد . الثالث ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن يقيم عروة فى العسل . الرابع عكرمة مولى ابن عباس . الخامس عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه السماع وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه سكن مكنواصلة من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز وان سعيد ابن ابى ايوب مصرى وان ابو الاسود وعكرمة مدينيان وفيه عن عكرمة عن عبد الله وفي رواية الطبرانى عن ابى الاسود ان عكرمة اخبره وليس لعكرمة عن عبد الله بن عمرو فى البخارى غير هذا الحديث الواحد

فذكر الاختلاف فى متن هذا الحديث روى البخارى هذا الحديث عن المقرئ فقال فهو شهيد ودحيه وابن ابى عمرو وعبد العزيز بن سلام كلهم رووه عن المقرئ وقالوا فله الجنة وكلهم قالوا مظلوما ولم يقله البخارى والاشبه ان يكون نقله من حفظه او سمعه من المقرئ من حفظه فجاء فى الحديث على ما جرى به اللفظ فى هذا الباب ومن جاء به على غير ما اعتيد من اللفظ فيه فهو بالحفظ اولى ولا سيما فيهم مثل دحيه وكذلك ما زادوه من قوله مظلوما فان المعنى لا يجوز الا ان يكون كذلك ورواه ابو يعين فى مسنده عن محمد بن احمد عن بشر بن موسى عن عبد الله بن يزيد المقرئ بلغظ من قتل دون ماله مظلوما وروى مسلم هذا الحديث وفيه قصة من حديث سليمان الاحول ان ثانيا مولى عمر بن عبد الرحمن اخبره انه لما كان بين عبد الله بن عمرو وبين عنبسة بن ابي سفيان ما كان تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص الى عبد الله بن عمرو فوقعه خالد فقال عبد الله بن عمرو اما علمت ان رسول الله ﷺ قال من قتل دون ماله فهو شهيد قوله تيسروا الى تاهبوا وتميأوا واخرجه النسائي باسناد البخارى اخبر فى عبيد الله بن فضالة بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الله وهو ابن يزيد المقرئ قال حدثنا سعيد قال حدثني ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قتل دون ماله مظلوما فله الجنة وله فى رواية من طريق آخر عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد وهذا متن حديث البخارى واسناده مختلف وله فى رواية اخرى من حديث ابراهيم بن محمد بن طلحة انه سمع عبد الله بن عمرو يحدث عن النبي ﷺ قال من اريد ماله لغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد وقال اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا معاوية بن هشام قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن الحسن عن محمد بن ابراهيم بن طلحة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد قال ابو عبد الرحمن هذا خطأ والصواب الذى قبله واخرجه الترمذى من حديث ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال من قتل دون ماله فهو شهيد . ثم قال وفى الباب عن على وابى هريرة وابن عمر وابن عباس وجابر ثم روى عن عبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعيد حدثنا ابى عن ابيه عن ابى عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن طلحة بن عبيد الله بن عوف عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون اهله فهو شهيد ثم قال هذا حسن صحيح رواه ابو داود ومن رواية ابى داود الطيالسى وسليمان بن داود الهاشمى والنسائي من رواية سليمان بن داود وعبد الرحمن بن مهدي ثلاثهم عن ابراهيم بن سعيد ولم يذكر ابن مهدي الذين ورواه النسائي من رواية سفيان وابن اسحاق وابن ماجه من رواية سفيان فقط كلاهما عن الزهري ذكر المال فقط . واما حديث على رضى الله تعالى عنه فاخرجه احمد فى مسنده من حديث زيد بن على بن حسين عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد قال شيخنا اورده احمد هكذا فى مسنده على وهو يدل على ان المراد بقوله عن جده على بن حسين فله هذا يكون منقطعا . واما حديث ابى هريرة فاخرجه ابن ماجه من حديث الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من اريد ماله فقتل فهو شهيد . واما حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فاخرجه ابن ماجه من حديث ميمون بن مهران عن ابن عمر من اتى عند ماله فقاتل فقتل فهو شهيد وله

طريق آخر رواه ابو يعلى الموصلى في المعجم من رواية ابى فلابه عنه قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد . واما حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فاخرجه
 (١) واما حديث جابر
 فاخرجه ابو يعلى في مسنده من رواية محمد بن المنكدر عنه قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد قلت
 وفي الباب ايضا عن سعد بن ابى وقاص وعبد الله بن مسعود وريدة بن الحبيب وسويد بن مقرن وانس بن مالك
 وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر بن كريز وفهر بن مطرف ومخارق بن سليم . واما حديث سعد فاخرجه الزار
 في مسنده من حديث عبيدة بنت نائل عن عائشة بنت سعد عن ابى اقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول «من قتل دون ماله فهو شهيد» * واما حديث عبد الله بن مسعود فاخرجه الطبراني في الاوسط وابن عدى
 في الكامل من رواية ابى وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من قتل دون مظلمة فهو
 شهيد» ورواه الزار من رواية ابى وائل عنه وافظه من قتل دون ماله فهو شهيد» * واما حديث بريدة فاخرجه
 النسائي من حديث سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من قتل دون ماله فهو شهيد
 واما حديث سويد بن مقرن فاخرجه النسائي ايضا من رواية سوادة بن ابى الحمدة عن ابى جعفر قال كنت جالسا عند
 سويد بن مقرن فقال قال رسول الله ﷺ «من قتل دون مظلمة فهو شهيد» * واما حديث انس رضى الله
 تعالى عنه فاخرجه الزار في مسنده والطبراني في الاوسط وابن عدى في الكامل من رواية عبد العزيز بن صهيب عنه
 عن النبی ﷺ قال المقتول دون ماله شهيد * واما حديث عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر فاخرجهما الطبراني في
 الاوسط من رواية حنظلة بن عيس عن عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر بن كريز ان رسول الله ﷺ قال من قتل
 او قال مات دون ماله فهو شهيد * واما حديث نهير بن مطرف فاخرجه الزار في مسنده من حديث عبد العزيز بن المطلب
 عن اخيه عن ابيه فهد بن مطرف ان رجلا سال النبي ﷺ فقال يا رسول الله ارايت ان عداء على عاد قال تامله وقتناه
 قال فان اى تامله قال نعم فان قتلك فانت في الجنة وان قتلتك فهو في النار * واما حديث مخارق بن سليم فاخرجه
 النسائي من حديث قابوس بن مخارق عن ابيه قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال الرجل يا نبي فيريد على قال ذكركم الله
 قال فان لم يذكر قال فاستعن عليه بمن حولك من المسلمين قال فان لم يكن حولي احد من المسلمين
 قال فاستعن عليه بالسلطان قال فان باى السلطان عنى قال قاتل دون مالك حتى تكون من شهداء
 الآخرة او تميم مالك»

(ذكر ما استفاد منه) فيه جوار قتل الفاسد لاحد المال بنير حق - راء كان المال قليلا او كثيرا العموم
 الحديث وهذا قول جماهير العلماء وقال بعض اصحاب مالك لا يجوز قتله اذا طلب شيئا سيرا كالتوب والطعام وهذا ليس
 بشئ والصواب ما قاله الجماهير واما المدافعة عن الحرم فواجبة بلا خلاف وقال النووي وفي المدافعة عن النفس بالقتل
 خلاف في مذهبنا ومذهب غيرنا والمدافعة عن المال جائزة غير واجبة * وفيه ان القاصد اذا قتل لادية له ولا قصاص *
 وفيه ان الدافع اذا قتل يكون شهيدا وقال الترمذى وقدر خص بعض اهل العلم ان رجل ان يقاتل عن نفسه وماله
 وقال ابن المبارك يقاتل ولو درهمين وقال الملقب وكذلك في كل من قاتل على ما يحل له القتل عليه من اهل اودين فهو
 كمن قاتل دون نفسه وماله فلا دية عليه ولا تبعة ومن احدى ذلك بالرحمة واسلم المال والاهل والنفس فامره الى الله
 تعالى والله يعتذر ويأجره ومن احدى في ذلك بالشدة وقتل كانت له الشهادة وقال ابن المنذر وروينا عن جماعة من
 اهل السلم انهم راوا قتال الاصوص ودفنهم عن انفسهم واما اهلهم وقد اخذ ابن عمر ارضا في داره فاصاب عليه
 السيف قال سالم فلولا انا لصر به به وقال البخمي اذا حمت ان يبدأك الاصل فابداه وقال الحسن اذا طرق الاصل
 بالسلاح فاقبله وسئل مالك عن القوم يكونون في السفر فقتلهم الاصوص قال بقاتلونيهم ولو على دانق وقال عبد الملك

ان قدر ان يمتنع من الماصوص فلا يعلم شيئا وبال احمد اذا كان اللص مقبلا واما موليا فلا وعن اسحاق مثله وقال ابو حنيفة في رجل دخل على رجل ليلا للسرقة ثم خرج بالسرقة من الدار فاتبعه الرجل فقتله لاشيء عليه وقال الشافعي من اريد ماله في مصر او في صحراء او اريد حريمه فلاختيار له ان يكلمه او يستغيث فان منع او امتنع لم يكن له قتاله فان ابى ان يمتنع من قتله من اراد قتله فله ان يدفعه عن نفسه وعن ماله وليس له عمدة قتله فاذا لم يمتنع فقتاله فقتله لاعتقل فيه ولا قود ولا كفارة به

﴿باب إذا كسرت قصعة أو شيئا لغيره﴾

اي هذا باب يذكرك فيه اذا كسر شخص قصعة بفتح القاف وسكون الصاد وهي اناه من عود وقال ابن سيده وهي صفة تشبع عشرة وهي واحدة القصاع والقصع قوله «أوشبنا» من باب عطف العام على الخاص اي او كسر شيئا وجواب اذا محذوف تقديره هل يضمن المثل او القيمة هكذا قدره بعضهم وفيه نظر لان القصعة ونحوها ليست من المثلات اصلا ولكن عشي ما قاله في قوله اوشبنا لانه اعم من ان يكون من المثلات او من ذوات القيم فان قلت في الحديث انه صلى الله عليه وسلم دفع قصعة صحيحة عوض القصعة التي كسرتها عائشة على ما يحكي قلت لم يكن ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الحكم على الخصم وكان دفعه القصعة عوض المكسورة تطيبها لقلب صاحبها فلا يدل ذلك على ان القصعة ونحوها من المثلات *

٥٤ - ﴿حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن حميد عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند بعض نساءه فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين مع خادم بقصعة فيها طعام فضربت بيدها فكسرت القصعة فضمها وجعل فيها الطعام وقال كلوا وحبس الرسول والقصعة حتى فرغوا فدفع القصعة الصحيحة وحبس المكسورة﴾

مطابقه للترجمة في قوله «وكسرت القصعة» ويحيى بن سعيد القطان قوله «كان عند بعض نساءه» وروى الترمذي من رواية سفيان الثوري عن حميد عن أنس قال اهدت بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم طعاما في قصعة فضربت عائشة القصعة بيدها لقت ما فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم طعام بطعام وانا بانا ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح واخرجه احمد عن ابن ابي عمير ويزيدين هارون عن حميد بن وهب وقال الطبري انما اهدت عائشة نخعما لتأنها قيل انه مما لا يخفى ولا يلبس انها لان الهدايا انما كانت تهدي الى النبي صلى الله عليه وسلم في بيته ورد بان هذا مجرد دعوى يحتاج الى البيان وقال شيخنا لم يقع في رواية احمد بن البخاري والترمذي وابن ماجه تسمية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي اهدت له الطعام وقد ذكر ابن حزم من طريق الايث عن جرير بن حازم عن حميد عن أنس ان التي اهدته اليه زينب بنت جحش اهدت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت عائشة ويومها حفنة من حبس فقامت عائشة فاخذت القصعة فضربت بها فكسرتها فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قصعة لها فدفعها الى رسول زينب فقال هذه مكان صحفتها وروى ابوداود والنسائي من رواية جبرة بنت دجاجة عن عائشة قالت ما رأيت صانعا طعاما مثل صفة صنعت رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فبعثت به فاخذني افسكل يعني رعدة فكسرت الاناء فقالت يا رسول الله ما كفارة ما صنعت ول اناء مثل اناء وطعام مثل طعام قال الخطابي في اسناده مقال وقال الشيخ يحتمل انهم اواقعتان وقعت لعائشة مرة مع زينب ومرة مع صفية فلاح من ذلك فان كان ذلك واقعة واحدة رجعت الى الترحيح وحديث أنس اصح وفي بعض طرقه زينب والله اعلم وذكرا ابو محمد المدي في الحواشي ان مرسله القصعة ام سلمة رضي الله تعالى عنها وروى النسائي من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن ابي التوكل عن ام سلمة انها اتت بطعام في صحفة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فقامت عائشة متزرة بكساء ومعهما فرفقت الصحفة الحديث وفي الاوسط للطبراني من طريق عبيد الله العمري

عن ثابت عن أنس أنهم كانوا عند رسول الله ﷺ في بيت عائشة إذ أتى بصحفة خبز ولحم من بيت أم سلمة فوضعتها
 أيدينا وعائشة تصنع طعاما عجلة فلما فرغنا خبنا به ورفعت صحفة أم سلمة فكسرتها وروى ابن أبي شيبة وابن ماجه
 من طريق رجل من بني سواة غير مسمى عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ مع أصحابه فصنعت له طعاما وصنعت له
 حفصة طعاما فسبقني وقلت للجارية انطلقى فأكمتي قصعتها فالتفتها فأنكسرت وانثرت الطعام فجعله على النطع فأكوا
 ثم بعثت بقصعتي إلى حفصة وقال خذوا أطرا فامكان ظر فكم والطاهر أنها قصة أخرى لأن في هذه القصة أن الجارية هي
 التي كسرت وفي الذي تقدم أن عائشة نفسها هي التي كسرتها قوله «أرسلت إحدى أمهات المؤمنين» قد تقدم من الأحاديث
 أن التي أرسلت دائرة بين عائشة وريث بنت جحش وصفية وأم سلمة رضي الله تعالى عنهن فإن كانت القصة متعددة
 فلا كلام فيها والأعمال بالترجيح كما ذكرنا قوله «مع خادم» يطلق الخادم على الذكرو الأنثى وهذا المراد الأنثى بدليل
 ثاني الضمير في قوله «فضربت بيدها فكسرت القصعة» وذكرنا القصة وفي غيره ذكر الجفنة والصحفة كما مر قوله
 «فيها طعام» فذكر في حديث زينب أنه ليس بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وهو
 الطعام المنخد من التمر والأفط والسمن وقد يحمل عوض الأفط الدقيق أو القثيث وفي حديث الطبراني خبز ولحم
 قوله «فضمها» أي ضم القصعة التي أنكسرت رسول الله ﷺ قوله «وقال أكوا» أي قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 لأصحابه الذين كانوا معه قوله «وحس الرسول» أي أوقف الخادم الذي هو رسول إحدى أمهات المؤمنين قوله
 «والقصعة» أي حبس القصعة المكسورة أيضا عنده قوله «حتى فرغوا» أي حتى فرغت الصحابة الذين كانوا معه من
 الأكل قوله «فدفع» أي أمر بأحضر قصعة صحيحة من عند النبي ﷺ هو في بيتها فدفعها إلى الرسول وحس القصعة
 المكسورة عنده ورأيت في بعض المواضع في أثناء مطالعني أن النبي ﷺ أخذ القصعة المكسورة وكانت قطعا فاستوت
 صحيحة في كفه المبارك كما كانت أولا *

ذكر ما استفاد منه قال ابن التين احتج بهذا الحديث من قال يقضى في العروض بالامثال وهو مذهب أبي حنيفة
 والشافعي ورواية عن مالك وفي رواية أخرى كل ما صنع الأعميون غرم مثله كالنوب وبناء الخائض ونحو ذلك وكل
 ما كان من صنع الله عز وجل مثل العبد والدابة فيه القيمة والمشهور من مذهبه أن كل ما كان ليس بمكيل ولا موزون ففيه
 القيمة وما كان مكيلا أو موزونا فيقضى بمثله يوم استهلاكه ثم وقال ابن الجوزي فإن قيل الصحفة من ذوات القيم فكيف
 عرّمها بالجواب من وجهين * أحدهما أن الظاهر ما يحويه بيته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أنه ملكه فنقل من ملكه
 إلى ملكه لأعلى وجه الغرامة بالقيمة ثم الثاني أن أخذ القصعة من بيت الكسرة عقوبة والعقوبة بالأموال مشروعة
 ولما استدل ابن حزم بحديث القصعة قال هذا قضاء بالمثل لا بالدرهم قال وقد روى عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه وابن
 مسعود أنهم أقضيا فيمن استهلك فصلا نافصلا مثلها وشبهها وذا وجزاء الصيد في العبد العبد في العصور المعصور وفي
 التوضيح واختلف العلماء فيمن استهلك عروضاً أو حيواناً فذهب لكوفيون والشافعي وجماعة إلى أن عليه مثل ما استهلك قالوا
 ولا يقضى بالقيمة إلا عند عدم المثل وذهب مالكي إلى أن من استهلك شيئاً من العروض أو الحيوان فعليه قيمته يوم استهلاكه
 والقيمة أعدل في ذلك ثم قال واتفق مالك والكوفيون والشافعي وأبو ثور فبعض استهلك ذهباً أو ورقاً أو طعاماً مكيلاً أو موزوناً
 أن عليه مثل ما استهلك في صفته ووزنه وكيله (قلت) مذهب أبي حنيفة أن كل ما كان مثلياً إذا استهلكه شخص يجب عليه مثله
 وإن كان من ذوات القيم يجب عليه قيمته والمثلي كالمكيل مثل الخنطة والشعير والموزون كالدرهم والدنانير لكن بشرط أن لا
 يكون الموزون مما يصير بالتبعض يعني غير المصوغ منه فهو يلحق بذوات القيم وغير المثل كالعديدات المتفاوتة كالطبخ والمان
 والسفرجل والنياب والدواب والعديد المتقارب كالخوز والبص والفلس كالمكيل والجواب عن حديث الباب ما قاله ابن
 الجوزي المدكوراً فما وقد ذكرنا في أول الباب ما يفي عن الجواب عن الحديث وفيه بسط عند المراقاة حالة الفيرة لأنهم
 يقول أنه ﷺ عائشة على ذلك فاما قال «عارت أمكم» ويقال إنهم يؤذيها ولو بالكلام لأنه فهم أن المهدية كانت

ارادت بارسها لذلك الى بيت عائشة اذاها والمظاهرة عليها فلما كسرتها لم يزد على ان قال « غارت امكم وجمع الطعام بيده وقال قصعة بقصعة واما طعام بطعام » لانه كان يعلم باتلافه قبول له او في حكمه وقال القاضي أبو بكر ولم يغرم الطعام لانه كان مهدي فاتلافه قبول له او في حكم القبول قبل فيه نظر لان الطعام لم ينفذ فانه دعى بقصعة فوضعه فيها وقال « كاوا غارت امكم » واجيب بان هذا الطعام ان كان هدية فبستدعى ان يكون ملكا للمهدي فلا غرامة وان كان ملكا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم باعتبار ان ما كان في بيوت ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو ملك له فلا يتصور فيه الغرامة *

❦ وقال ابن أبي مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثنا حميد قال حدثنا أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ❦
ابن أبي مريم اسمه سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم وهو أحد شيوخ البخارى و اراد بهذا الكلام بيان التصريح بتحديث أنس لحديث ❦

❦ باب إذا هدم حائطاً فليبين مثله ❦

اي هذا باب يذكرفيه اذا هدم شخص حائط شخص فليبين مثله وهذا بعينه مذهب الى حنيفة والشافعى وابن نور فانهم قالوا اذا هدم رجل حائطاً لا آخر فانه يبنى له مثله فان تعذرت الممانلة رجع الى القيمة وفي فتاوى الظهيرية ذكر الامام محمد بن الفضل اذا هدم رجل حائط انسان ان كان من خشب ضمن القيمة وان كان من طين وكان عتيقاً قديماً فكذا وان كان حديثاً جديداً امر باعادته ❦

٥٥- ❦ حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا جرير هو ابن حازم عن محمد بن سيعين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ كان رجل في بني إسرائيل يقال له جريج يصلى فجماعته أمه قد هتته فأتى أن يجيبها فقال أجيبها أو أصلى ثم أتته فقالت اللهم لا تبنته حتى تريبه المومسات وكان جريج في صومعته فقالت امرأة لاقتنن جريجاً فتعرضت له فكلمته فأتى فأتت راعياً فأمكنته من نفسها فولدت غلاماً فقالت هو من جريج فاتوه وكسروا صومعته فأنزلوه وسووه فتوضأ وصلى ثم أتى الملام فقال من أبوك يا غلام قال الراعي قالوا نبني صومعتك من ذهب قال لا إلا من طين ❦

مطابقته لترجمة في قوله « نبنى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين » لانه كان من طين ولم يرض الا ان يكون مثله والحدث أخرجه البخارى ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام مطولا وأخرجه مسلم في الادب عن زهير بن حرب عن يزيد بن هارون عن جرير بن حازم قوله « حر بيج » بضم الجيم الاولى الراهب قوله « صلى » خبر كان قوله « او اصلى » كلة او هنا للتخيير قوله « لا تبنته » بضم التاء من الامانة قوله « حتى تريبه » بضم التاء من الارادة قوله « المومسات » اي الروافى وهو جمع مومسة وهي الفاحشة ويجمع على ميامس ايضا وموامس واحباب الحديث يقولون مياميس ولا يصح الاعلى اشباع الكسرة لتعسير باء كملل ومطاول ومطافيل وقال ابن الاثير ومنه حديث ابى وائل ا كثر تنع الدجال اولاد الميامس وفي رواية اولاد الموامس وقد اختلف في اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهمزة وبعضهم يجعله من الواو وكل منهما تكلف له اشتقاقا فيه وقال الجوهرى المومسة الفاحشة ولم يذكروا شيئا عبر ذلك وفي المطالع المياميس والمومسات المجاهرات بالفجور والواحدة مومسة وبالباء الممتوحة وروناه عن جمعهم وكذلك ذكره اصحاب العربية في

الواو والميم والسين ورواه ابن الوليد عن ابن السجك المائيس بالهمز فان صح الهمز فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس ما بين يدي القوم افسد وهذا بمعنى المجاهرة والاستهتار ويكون وزنه على هذا في قوله «في صومعته» (١) قوله «فكلمته» اي في ترعيه في مباشرتها قوله «فولدت» فيه حذف كثير تقديره فامكنته من نفسها يعني زنى بها فحبلت ثم ولدت غلاما فقالت اي المرأة هو اي الغلام من جريج قوله «ثم انى الغلام» بالصباى الطفل الذى في المهد قبل زمان تكلمه قوله «قال لا» اي قال جريج لاتنوها الامن طين وقال ابن مالك فيه شاهد على حذف المحروم بلا كقدرناه *

(ذ كرمایستفاد منه) فيه الاحتجاج بان شرع من قبلنا شرع لنا وقال الكرمانى واحتج البخارى به على الترجمة بناء على ان شرع من قبلنا شرع لنا وفيه نظر لان شرعنا اوجب المثل في المثليات والحائط متقوم لامثل انتهى قات شرع من قبلنا يلزمنا لم يقص الله علينا بالانكار وقد فطنا ان الحائط اذا كان من خشب يكون من ذوات القيم وان كان من الطين والحجر يبنى بان يعاد مثله . وفيه ان الطفل يدعى غلاما . وفيه انه احدمن تكلم في المهد وقال الضحاك تكلم في المهد سنة شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام وابن مائة فرعون وعيسى ويحيى عليهما الصلاة والسلام . صاحب جريج وصاحب الاخدود . وفيه المطالبة كطالبة نواسرائيل جريجا بما ادعته المرأة عليه واصل هذه المطالبة ان اهل تلك البلدة كانوا يعظمون امر الزنا فظهر امر تلك المرأة في البلد فلما وضعت حملها اخبر الملك ان امرأة قد ولدت من الزنا فدعاها فقال لها من اين لك هذا الولد قالت من جريج الراهب قد واقمني فبعث الملك اعوانه اليه وهو في الصلاة فنادوه فلم يجبهم حتى جاؤا اليه بالرو والمساحى وهدموا صومعته وجعلوا في عنقه حبلا وحاؤا به الى الملك فقال له الملك انك قد جعلت نفسك عابداً لله تهتك حریم الناس وتعاطى ما لا يحل له قال اى شىء فعلت قال انك زنت بامرأة كذا فقال لم افعل ولم يصدقوه وحلف على ذلك فلم يصدقوه فقال وردوني الى امي فردوه اليها فقال لها يا اماء انك دعوت الله على فاستجاب الله دعائك فادعى الله ان يكشف عني بدمائك فقالت اللهم ان كان جريج انما اخذته بدعوتى فاكشف عنه فرجع جريج الى الملك فقال ابن هذه المرأة واين هذا الصبي فجاءوا بهم فاسالوها فقالت المرأة بلى هذا الذى فعل بي فوضع جريج يديه على راس الصبي وقال بحق الذى خلقتك ان تخبرنى من ابوك فتكلم الصبي باذن الله تعالى وقال ان ابي فلان الراعى فلما سمعت المرأة بذلك اعترفت وقالت كنت كاذبة وانما فعل بى فلان الراعى وفي رواية اخرى ان المرأة كانت حاملا لم تضع بهد فقال لها ابن اصبناك قالت نعم شجرة وكانت الشجرة بحنب صومعته قال جريج اخرجوا الى تلك الشجرة ثم قال يا شجرة اسالك بالذى خلقتك ان تخبرنى من زنى بهذه المرأة فقال كل غصن منها راعى الغنم ثم طعن ناصبه في بطنها وقال يا غلام من ابوك فنادى من بطنها اى راعى الغنم فبعد ذلك اعترت الملك الى جريج وقال انكذلى ان انى صومعتك بالذهب قال لا قال فبالفضة قال لا ولكن بالطين كما كاربوه . بالطين كما كان هكذا ساق هذه القصة الامام ابو الليث السمرقندى في كتابه تنبيه الغافلين وذكر ابو الليث عن يزيد بن حوشب الفهرى عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «لو كان جريج الراهب فقيها لعلم ان اجابة امه افضل من عبادة ربه» وفيه اثبات الكرامة الاولياء وقال ابن بطال يمكن ان يكون جريج نبيا لان النبوة كانت ممكنة في بنى اسرائيل غير ممنوعة عليهم ولا نبى مسد نينا ﷺ فليس يحرى من الآيات بعده ما يكون خرقا للمادة ولا قلب العين وانما يكون كرامة الاولياء مثل دعوة مجابة ورؤيا صادقة وبركة ظاهرة وفضل بين وتوفيق من الله تعالى الى الابرار مما اهتم به الصالحون وامتنع به الملقون وفيه ان دعاء الام او الاب على ولده اذا كان نية خالصة قد يحجب وان كان في حال الضجر . وفيه ايضا خلاص الولد من بلية ابتلى بها ببركة دعاء والديه . وفيه دليل ان الوصوء كل غير هذه الامة ايضا الا ان هذه الامة قد خصت بالفرقة والتعجيل خلافا لمن خصها باصل الوضوء *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الشِّرْكََةِ ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الشركة هكذا وقع في رواية النسفي وابن شوبه ووقع في رواية الاكثرين باب الشركة ووقع في رواية ابي ذر في الشركة بدون لفظ كتاب ولا لفظ باب والشركة بفتح الشين وكسر الراء وكسر الشين واسكن الراء وفتح الشين واسكن الراء وفي لغة رابعة شرك بغير تاء التانيث قال مالى (ومالهم فيها من شرك اى من نصيب وجمع الشركة شرك بفتح الراء وكسر الشين يقال شركته في الامر اشركه شركه والاسم الشركة وهو النصيب قال عليه السلام «من اعتق شركه» اى نصيبا وشريك الرجل ومشاركه سواء وهي في اللغة الاختلاط على الشيوع او على المجاورة كما قال تعالى (وان كثيرا من الخلق ليعنى) وفي الشرع ثبوت الحق لاثنتين فصاعدا في الشيء الواحد كيف كان * ثم هي تارة تحصل بالخطأ وتارة بالشيوع الحكمى كالارث وقال اصحابنا الشركة في الشرع عبارة عن العقد على الاشتراك واختلاط المتصيين وهي على نوعين شركة الملك وهي ان يملك اثنان عينا وارثا او شراء او هبة او ملكا بالاستيلاء او اختلاط مالهما بغير صنع او خلطاء خلطا بحيث يعسر التميز او بتعذر فصل كل واحد شركة ملك وكل واحد منهما اخفى في قسط صاحبه والنوع الثاني شركة الممدوهي ان يقول احدهما شاركك في كذا ويقبل الآخر وهي على اربعة انواع مفاوضة وعنان وتقبل وشركة وجوه وبياسها في الفروع *

﴿ بَابُ الشِّرْكََةِ فِي الطَّعَامِ وَالنَّهْيِ بِالْعُرُوضِ وَكَيْفَ قِسْمَةُ مَا يُكَلُّ وَيُوزَنُ مُجَازَةً أَوْ قَبْضَةً قَبْضَةً لَمَّا لَمْ يَرِ الْمُسْلِمُونَ فِي النَّهْيِ بَأْسًا أَنْ يَأْكُلَ هَذَا بَعْضًا وَهَذَا بَعْضًا وَكَذَلِكَ مُجَازَةً الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْقِرَآنِ فِي التَّمَرِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشركة في الطعام وقد عده لهذا بابا مفردا . سنقل اياتي بعد ابواب ان شاء الله تعالى قوله « وانهد » بفتح النون وكسر الهاء وبدل مهملة قال الازهرى في التهذيب النهي اخراج القوم نفقاتهم على قدر عدد الرفقة يقال تناهدوا وقد ناهد بعضهم بعضا وفي المحكم النهي العون وطرح سده مع القوم اعانهم وخارجهم وقد تناهدوا اى تخرجوا يكون ذلك في الطعام والشراب وقبل النهي اخراج الرفقاء النفقة في السمر وخلطها ويسمى بالخارجة وذلك جائز في جنس واحد وفي الاجناس وان تفاو نوافي الاكل وليس هداما من الرافى شيء وانما هو من باب الاباحة وقيل نهى هو النهي بالكسر قال والعرب تقول هات نهك مكسورة النون وحكى عن عمرو بن عبيد عن الحسن انه قال اخرجوا نهكم فانه اعظم للبركة واحسن لاختلافكم واطيب انفقو سكم وفي المطالع ان القابسي فسر نه طعام الصلح بين القبائل وعن قتادة ما افلس الملازمان يعنى المتناهدان وذكر محمد بن عبد الملك التماريحي في كتاب النهي عن المدا تى وابن السكبي وغيرهما ان اول من وضع النهي الحاضين بن المنذر الرقاشي قلت الحاضين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره بون ابن المنذر بن الحارث بن وعلية بن مجالد بن بشر بن ريان بن الحارث بن مالك بن شيدان بن دهل احد بني رقاش شاعر فارسي يكنى اباساسان روى عن عثمان وعلى رضى الله عنهما وغيرهما روى عنه الحسن البصري وعبد الله بن الدناج وعلي بن سويد وابنه يحيى بن حفيظ وكان اسير عند بني امية فقتله ابو مسلم الحر اساني قوله « والعروض » انضم المين جمع عرض بسكون الراء وهو المذاع ويقال البعد واراد به الشركة في العروض وفيه خلاف فقال اصحابنا لا يصح شركة مفاوضة ولا شركة عنان الا بالقد بن وهما الدرهم والدينار والتبر وقال مالك يجوز في العروض اذا اتحد الجنس وعند بعض الشافعية يجوز اذا كان عرضا مثليا وول محمد يصح ايضا بالملوس الرائجة لانها بر واجها ياخذ حكم النقد بن وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يصح لان رواجها عرض قوله « وكيف قسمة ما يكال » اى وفي بيان قسمة ما يدخل تحت الكيل والوزن هل يجوز مجازة او يجوز قبضة قبضة يعنى متساوية وقيل المراد بها مجازة الذهب بالفضة والعكس لجواز

التفاضل فيه وكذا كل ما جاز بالتفاضل مما يكال أو يوزن من المطعومات ونحوها هذا إذا كانت المجازفة في القسمة وقيل
القسمة بيع وقال ابن بطال قسمة الذهب بالذهب مجازفة والفضة بالفضة مما لا يجوز الإجماع وأما قسمة الذهب مع الفضة
مجازفة فكرهه مالك وأجازة الكوفيون والشافعي وآخرون وكذلك لا يجوز قسمة البر بمجازفة وكل ما حرم فيه
التفاضل قوله «للمير المسلمون» اللام فيه مكسورة والميم مخففة هذا تعليل لعدم جواز قسمة الذهب بالذهب والفضة
بالفضة مجازفة أي لأجل عدم رؤية المسلمين بالذهب بأساجوز وأجازة الذهب بالفضة لاختلاف الجنس بخلاف مجازفة
الذهب بالذهب والفضة بالفضة لجريان الربا فيه فكان مبنى الزهد على الإباحة وإن حصل التفاوت في الأكل وكذلك
مجازفة الذهب بالفضة وإن كان فيه التفاوت بخلاف الذهب بالذهب والفضة بالفضة لما ذكرنا قوله «إن يأكل» هذا بعضنا
تقديره بأن يأكل وأشار به إلى أنهم كاجوزوا الزهد الذي فيه التفاوت فكذلك حوزوا مجازفة الذهب والفضة مع
التفاوت لما ذكرنا قوله «والقران في التمر» بالجور ويروى والقران عطف على قوله إن يأكل هذا بعضنا أي بأن
يأكل هذا تمرين تمرين وهذا تمر تمر وقدم الكلام فيه مستوفي في حديث ابن عمر في كتاب المظالم في أبدا اذن
إنسان لا آخر شيئا جازته

١ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن
عبد الله رضي الله عنهما أنه قال بعث رسول الله ﷺ بعثا قبل الساحل فأمرهم أبا هبيدة
ابن الجراح وهم ثلاثمائة وأنا فيهم فخرجنا حتى إذا كنّا ببعض الطريق فبنى الزاد فأمر أبو هبيدة
بازواد ذلك الجيش فجعل ذلك كئله فكان مزودى تمر فكان بقوتنا كل يوم قليلا قليلا حتى
فنى فلم يكن يصيبنا إلا تمر تمر فقلت وما تفتنى تمر فقل لعدو وجدنا فقددنا حين فنى
قال ثم انتهينا إلى البحر فاذا حوت مثل الظرب فأكل منه ذلك الجيش ثمانى عشرة ليلة ثم أمر
أبو هبيدة بضلعين من أضلاعه فذهبنا ثم أمر براحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم نصيبهما
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فأمر أبو هبيدة بازواد ذلك الجيش فجمع ذلك كله ولما كان يفرق عليهم كل يوم
قليلا قليلا صار في معنى التمدد وعرص بأنه ليس فيه ذكر المجازفة لأنهم لم يريدوا المباينة ولا البدل وإحيى بأن حق ودهم
تساوت فيه بعد جمعه وتناولوه مجازفة كما جرت العادة والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن اسماعيل بن أبي
أويس عن مالك وفي الجهاد عن صدقة بن الفضل وأخرجه مسلم في الصيد عن عثمان بن أبي شيبة عن محمد
ابن عبدة بهو عن محمد بن حاتم عن ابن مهدي عن مالك بهو وعن ابن كريب عن ابن أسامة وأخرجه الترمذي في الزهد
عن هناد بن السريح وأخرجه السائي في الصيد وفي السير عن محمد بن آدم وعن الحارث بن مسكين وأخرجه ابن ماجه في
الزهد عن أبي بكر بن أبي شيبة *

(ذكر معناه) قوله «بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا كان هذا البعث في رجب سنة ثمان
للهجرة والبعث بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثمان مثله وهو بمعنى المبعوث من باب تسمية المفعول
بالمصدر قوله «قبل الساحل» كسر القاف وفتح الباء الموحدة أي جهة الساحل والساحل شاطئ البحر قوله
«فأمر» بتشديد الميم من التأخير أي حملنا عبيدة أمير عليهم واسم أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح ففتح الجيم وتشديد
الراء وبالحاء المهملة الفهر القرشي أمين الأمانة أحد العشرة المبشرة شهد المشاهدة كلها وثبت مع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يوم أحد ونزع الحلقة التي دخلنا في وجه رسول الله ﷺ من خلق المفر بفيه
فوقعت ثمانية عشر في طاعون عمواس وبهر بن غوث بن نيسان عند قرية تسمى عمتا وصلى عليه معاذ بن جبل

وكان سنه يوم مات ثمانيا وخسين سنة قوله «وهم» أي البعث الذي هو الجيش ثلاثمائة انفس قوله «فنى الزاد» قال
 الكرماني اذا فنى فكيف امر بجمع الزاد واجاب بانه اما ان يريد به فناء زاده خاصة او يريد بالفناء القلة (قلت) يجوز
 ان يقال معنى فنى اشرف على الفناء قوله «فكان مزودى تمر» المزود بكسر الميم ما يحمل فيه الزاد كالجواب وفي رواية
 مسلم بعثت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وردوا نجران من تمر لم يجدوا فيه فبكاه ابو عبيدة يعطينا تمر تمره قوله
 «لقد وجدنا فقهها حين فنت» أي وجدنا فقهها مؤثرا شاقا علينا ولقد حزنا لفقدنا قوله «ثم انهمنا الى البحر فاذا
 حوت» كلمة اذا لفاجأة والحوت يقع على الواحد والجمع وقال صاحب المنتهى والجمع حبان وهي العظام منها وقال ابن
 سيدة الحوت السمك اسم جنس وقيل هو ما عظم منه والجمع احوات وفي كتاب المراء جمع احوتة واحوات في القليل
 فاذا كثرت فهي الحيات قوله «مثل الظرب» بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء مفرد الظراب وهي الراوى الصغار
 وقال ابن الاثير الظراب الجبال الصغار واحدها ظرب بوزن كثف وقد يجمع في القلة على اظراب قوله «تسائي
 عشرة ليلة» كذا هو في نسخة الاصيلي وروى ثمانية عشر ليلة وقال ابن التين الصواب هو الاول وروى فاكنا منه شهرا
 وروى نصف شهر وقال عياض يعني اكلوا منه نصف شهر طريا وبقيته ذلك قديدا وقال النووي من قال شهر هو الاصل
 ومعه زيادة علم ومن روى دونه لم ينف الزيادة ولو بها فقد اقدم الميثب والمشهور عند الاصوليين ان مفهوم العدد لاحكم له
 فلا يلزم منه في الزيادة وفي رواية مسلم «ما فئنا عليها شهرا» ولقد رأينا نفترق من وقب عليه قلال الدهن ونقطع منه
 الفدر كالثور ولقد اخذنا ابو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فاقعدهم في فب عينه وتروذنا من اللحم وشائق فلما قدمنا المدينة اتينا
 رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له فقال هو رزق اخرحه الله لكم فهل منكم من لم يمشي ففتطمعوا قال فارسلنا الى رسول الله
 ﷺ منه فاكاه قوله «نضامين» ضبط بكسر الضاد وفتح اللام وقال في ادب الكاتب ضلع وضلع وقال الهروي
 هما ثنتان والضلع مؤنثة والوقب بفتح الواو وسكون القاف وبالباء الموحدة هو النقرة التي يكون فيها العين قوله «الفدر»
 بكسر الفاء وفتح الدال المهملة وفي آخره راء جمع فدره وهي القطعة من اللحم والوشائق بالشين المعجمة جمع وشيقة وهي
 اللحم القديم وقيل الوشيقة ان يؤخذ اللحم فيغلى قليلا ولا يصح فيه حمل في الاسمار وفي لفظ للبخاري «رصدعيرا
 اقريش» فاقمنا بالساحل نصف شهر فاصابنا جوع شديد حتى اكلنا الخبط فسمى ذلك الخبط بحيش الخبط فالتى لنا البحر
 دابة يقال لها العنبر فاكنا منها نصف شهر وادهمنا من ودكه حتى ثابت الينا احسامنا وفي مسلم قال ابو عبيدة يعني بالعنبر ميتة
 ثم قال لا اله الا الله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سبيل الله عز وجل وقد اضطررتم فاكوا *

(ذكر ما يستفاد منه) قال القرطبي جمع ابى عبيدة الازواد وقسمتها بالسوية اما ان يكون حكمهم بها لشاهد من
 الضرورة وخوفه من تاف من لم يبق معه زاد فظهر له انه وجب على من معه ان يؤاسي من ليس له زاد او يكون عن رضا
 منهم وقد فعل مثل ذلك غيره مرة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولذلك قال بعض العلماء هو سنة من وقال ابن بطال
 استدلل بعض العلماء بهذا الحديث بانه لا يقطع سارق في جماعة لان المواصلة واجبة المحتاجين وخصه ابو عمر بسرقه
 الما كل وفيه ان الامام ان يؤاسي بين الناس في الاوقات في الحضر بتمن وغيره كما فعل ذلك في السفر وفيه قوة ايمان هؤلاء
 البعث اخلو ضعب والعياذ بالله لما خرجوا وهم ثلاثمائة وليس معهم سوى جراب تمر او مزودى تمر كما في الحديث المذكور
 قال عياض ويحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم زودهم الخراب زائدا عما كان معهم من الزاد من اموالهم ويحتمل
 ان لم يكن في ازادهم تمر غير هذا الخراب وكان معهم غيره من الزاد وقيل يحتمل ان الخراب الذي زودهم الشارع كان
 على سبيل البركة فلما كانوا ياخذونه تمره لم يوهيه فضل ابى عبيدة ولهذا سماه الشارع امين هذه الامة وفيه النظر
 في القوم والتدبير فيه فتنسل الامم بحابة رضى الله تعالى عنهم على ما كان فيهم من التؤس وقد استجابوا لله والرسول من
 بسما اصابعهم اقرح وفيه رضاهم بالقبول وطاعتهم الالهية وفيه جواز التمسك في الطعام وخلط الازواد في السمير اذا
 كان ذلك ارفق بهم *

٢ - **حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مَرْحُومٍ** قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَفَّتْ أَزْوَادُ الْقَوْمِ وَأَمَلَقُوا فَأَتُوا النَّبِيَّ ﷺ فِي نَحْرِ إِبِلِهِمْ فَأَذِنَ لَهُمْ فَلَمَقِيَهُمْ عُمَرُ فَأَخْبَرُوهُ فَنَالَ مَا بَقَاؤُهُمْ بَعْدَ إِبِلِهِمْ فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بَقَاؤُهُمْ بَعْدَ إِبِلِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَى فِي النَّاسِ فَيَأْتُونَ بِمُضَلِّ أَزْوَادِهِمْ فَبُسِطَ لِدَاكَ نِطْعٌ وَجُمِّلَ عَلَى النِّطْعِ قَامُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا وَبَرَكَ عَلَيْهِ ثُمَّ دَعَاهُمْ بِأَوْعِيَتِهِمْ فَاحْتَشَى النَّاسُ حَتَّى فَرَّغُوا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فيأتون بفضل أزوادهم ومن قوله فدعا وبرك عليه فإن فيه جمع أزوادهم وهو معنى الهدى ودعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بالبركة (ذكر رجاله) وهم أربعة . الأول بشر بن عيسى بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم هو بشر بن عيسى بن مرحوم بن عبد العزيز العطار . الثاني حاتم بن إسماعيل أبو إسماعيل . الثالث يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع مات بالمدينة سنة ست أو سبع وأربعين ومائة . الرابع سلمة بن الأكوع واسمه سنان بن عبد الله الأسلمي وكنيته أبو مسلم وقبل أبو عامر وقبل أبو إياس *

(ذكر لطائف أسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العدة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه إن شيخه من أفراده وأنه نصرى وإن حاتم كوفي سكن المدينة وإن يزيد مدني . والحديث أخرجه البخاري أيضا في الجهاد عن بشر بن مرحوم أيضا وهو من أفراده وقال إسماعيل بن أبي خزيمة عن محمد بن العباس حدثنا أحمد بن يونس حدثنا الثعلبي عن ابن محمد حدثنا عكرمة بن عمار عن إياس بن سلمة عن أبيه بهن هذا الحديث قال وقال أحمد بن حنبل عكرمة عن إياس صحيح أو محفوظ أو كلاما نحو هذا وقال صاحب التلويح يريد إسماعيل بن عمار ورواه عن عند الطبراني حدثنا أبو حذيفة حدثنا محمد بن الحسن بن كيسان حدثنا عكرمة بن عمار عن إياس بن سلمة عن أبيه قال زونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو أزن فاصبا نجاه شديد حتى هم ما نجر بهن ظهرنا وفيه فتاوا لاله يعنى للزواد انظر كم هو فإذا هو كريض الشاة قال فخشونا جربا ثم دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنطقة من ماء في أداة فامر بها فصبت في قدح فحملنا نتظر به حتى نظرنا جميعا . قوله كريض الشاة بفتح الزا والياء الموحدة وبالصاد المعجمة وهو وضع العنم الذي تريض فيه أي تمكت فيه من ريص في المكان يريض إذا الصق به أو قام ملازماله . قوله جربنا بضم الجيم وسكون الراء جمع جراب . قوله بمعلقة من ماء النطعة يقال الماء الكثير والفليل وهو القليل أحص قوله «خفت أزواد القوم» أي قلت وفي رواية المستملى أزودة القوم قوله «واملقوا» أي افتقروا إلى المال إذا افتقر قوله «نطع» فيه أربع لغات قوله «ورك» بتسديد الراء أي دعا بالبركة عليه قول «باوعيتهم» جمع وعاء قوله «فاحتشى الناس» يسكون الحاء المهملة بعدها ناء مشاة من فوف ثم ثاء ثلثة من الاحتناء من حنا يحنو حنوا وحنى يحنو حنبا إذا حفن حفنة قوله «ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» إلى آخره إنما قال ذلك لأن هذا كان معجزة له صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية البيهقي في دلالة من حديث عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري عن أبيه وفيه فابق في الحيش وعاء الأموة وبني مثله فضحك حتى بدت بواجذه وقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن رسول الله لا يلقى الله عبد مؤمن بهما إلا حجب من النار *

٣ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّجَّاجِ قَالَ سَمِعْتُ

رافع بن خديج رضي الله عنه قال كنا نصل مع النبي ﷺ العصر فننحر جزورا فيقسم عشر قسم فناكل كل لحما نصيجا قبل أن تغرب الشمس *

مطابقه لترجمة تؤخذ من قوله فيقسم عشر قسم فان فيه جمع الانصباء مما يوزن مجازفة ويحمد بن يوسف هو الفريابي قاله الحافظ ابو نعيم والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو ابو النجاشي بفتح النون والجيم للحمفة وبالشين المعجمة وتشديد الياء وتخفيفها واسمه عطاء بن صهيب ورافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة والجيم والحديث مضى من هذا الوجه في كتاب مواقيت الصلاة في باب وقت المغرب والمان غير المتي قوله «عشر قسم» بكسر القاف وفتح السين جمع قسمة قوله «لحما نصيجا» بفتح النون وكسر الضاد المعجمة وفي آخره جيم اي مستويا وقال ابن الاثير النصيج المطبوع فيل بمعنى مفعول وفيه قسمة اللحم من غير مير ان لانه من باب المروف وهو موضوع للاكل وقال ابن التين فيه الحجة على من رعم ان اول وقت العصر مصير نزل النبي ﷺ عليه وقال الكرمانى ان وقت العصر عند مصير الظل مثليه ليسمع هذا المقدار قلت هذا مخالف لما قاله ابن التين على ما لا يخفى *

٤ - **حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا حماد بن اسامة عن برید عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال النبي ﷺ ان الأشعريين إذا أرملوا في الغزو أو قل طعام عيالهم بالمدينة جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم في إناء واحد بالسوية فهم مني وأنا منهم ***

مطابقه لترجمة تؤخذ من قوله جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم ولا يخفى على المتأمل ذلك وهذا الاسناد بعينه مسمى في باب فضل من علم وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن أبي بردة يروي عن جده ابن بردة واسمه الحارث وقيل طامر وقيل اسمه كنيته يروي عن ابيه ابن موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابن موسى الاشعري وابي كريب وخرجه النسائي في السير عن موسى بن هرون قوله «ان الاشعريين» جمع اشعري بتشديد الياء نسبة الى الاشعر قبيلة من اليمن ويروي ان الاشعريين بدون النسبة وتقول العرب جاءك الاشعرون بجذف الياء قوله «إذا أرملوا» اي اذا فني زادهم من الارمال بكسر الهمزة وهو فناء الزاد واعواز الطعام واصله من الرمل كأنهم لصقوا بالرمل من القلة كما في قوله تعالى (ذا مترة) قوله «فهم مني» اي متصلون بي وكلمة من هذه تسمى اتصالية نحو لا انا من الدول والدمني وقال الدوي معنى المباشرة في اتحاد طريقهم واتفاقهم في طاعة الله تعالى وقيل المراد فعلوا فعلى في المواساة وفيه منقبة عظيمة للاشعريين من ايتارهم ومواساتهم بشهادة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعظم ما شرفوا به كونه اضافهم اليه وفيه اسنحباب خلط الزاد في السمير والخضر ايضا وليس المراد بالقسمة هنا القسمة المعروفة عند الفقهاء وانما المراد هنا اباحة بعضهم بعضا بموجودة وفيه فضيلة الايتار والمواساة وقال بعضهم وهو جواز هبة المجهول قلت ليس شيء في الحديث يدل على هذا وليس فيه لمواساة بعضهم بعضا ولا اباحة وهذا لا يسمى هبة لان الهبة تملك المال والتمليك غير الاباحة وايضا الهبة لا تكون الا بالايجاب والقبول لقيام العقد بينهما ولا بد فيها من القبض عند جهور العلماء من التابعين وغيرهم ولا يجوز فيما يقسم الامحوزة مقسومة كما عرف في موضعها

باب ما كان من خليفين فإيهما يتراجعان بينهما بالسوية في الصدقة *

اي هذا باب في بيان ما كان من خليطين اي مخالطين وهما الشريكان اذا كانت من احدهما تصرف من اتفاق مال الشركة اكثر مما اتفق صاحبه فانها يتراجعان عند الرجع بقدر ما اتفق كل واحد منهما فن اتفق قليلا يرجع على من اتفق اكثر منه لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لما امر الخليطين في الغنم بالتراجع بينهما

بالسوية وهما شريكان دل على ان كل شريك في معناه قوله «في الصدقة» قيدهم بالورود والحديث في الصدقة لان التراجع لا يصح بين الشريكين في الرقاب *

٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ لَهُ فَرِيضَةَ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَاتَّهَمَا يَتَرَا جَمَانٍ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ** *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وما كان من خليطين الى آخره وهذا الاسناد كله بالتحديث وهو غريب والحديث بعين هذه الترجمة وعين هؤلاء الرواة مضى في كتاب الزكاة في باب ما كان من خليطين فانهما يتراجمان بينهما بالسوية *

﴿بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَمِ﴾

اي هذا باب في بيان قسمة الغنم بالعدل وفي بعض النسخ باب قسم الغنم *

٦ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مسروقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِبَدْيِ الْحُلَيْمَةِ فَأَصَابَ النَّاسَ جُوعٌ فَأَصَابُوا إِبِلًا وَغَنَمًا قَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي آخِرَاتِ الْقَوْمِ فَعَجَلُوا وَذَبَحُوا وَنَصَبُوا الْقُدُورَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْقُدُورِ فَأُكْفِيتَتْ ثُمَّ قَسَمَ فَعَدَلَ عَشْرَةَ مِنَ الْغَنَمِ بِبَعِيرٍ فَتَنَّهُ مِنْهَا بَعِيرٌ فَطَلَبُوهُ فَأَعْيَاهُمْ وَكَانَ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ يَسِيرَةٌ فَأَهْوَى رَجُلٌ مِنْهُمْ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَهَائِمِ أَوَابِدًا كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَمَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا فَقَالَ جَدِّي إِنَّا نَرْجُوا نَخَافُ الْعَدُوَّ غَدًا وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى أَفَنَذْبَحُ بِالْقَصْبِ قَالَ مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكَلَوْهُ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ فَمَا حِدْنُكُمْ عَنْ ذَلِكَ أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدِّي الْحَبَشَةِ** *

مطابقته للترجمة في قوله ثم قسم فعادل عشرة من الغنم ببعير (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول على بن الحكم بفتح الحاء المهملة وفتح الكاف الانصاري . الثاني ابو عوانة بفتح العين المهملة وبعد الالف نون واسمه الواضح بن عبد الله البشكري . الثالث سعيد بن مسروق بن عدي الثوري . الرابع عباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الواحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف مفتوحة ابن رفاع بن رافع بن خديج ، الخامس رافع بن رافع بن عدي الاوسي الانصاري الحارثي .

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه المنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وهو مروزي من قرية تدعى غزا . وان اباعوانة واسطى وان سعيد بن مسروق كوفي وان عباية مدني وفيه رواية عباية عن جده وقال الدارقطني ورواه ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن ابيه عن جده ونابعه عبد الوارث بن سعيد عن ليث بن ابي سليم ومبارك بن سعيد بن مسروق فقالا عن عباية عن ابيه عن جده وسبعيني في الذبائح رواية البخاري ايضا عن عباية بن رفاع عن ابيه عن جده فلت رافع بن خديج روى عنه ابنه رفاع بن رافع وابن ابنه عباية بن رفاع بن رافع بن خديج على خلاف فيه *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الشركة عن محمد بن وكيع وفي الجهاد والذبائح عن موسى بن اسماعيل وفي الذبائح ايضا عن مسدد وعن عمرو بن علي وعن عبدان وعن محمد بن سلام بالقصة الثانية والثالثة

وعن قبيصة ببعض القصة الثالثة واخرجه مسلم في الاضاحى عن اسحاق بن ابراهيم وعن القاسم بن زكرياء وعن محمد بن المنثري وعن محمد بن الوليد وعن ابن ابى عمير واخرجه ابو داود في الذبائح عن مسدده واخرجه الترمذى في الصيد عن هناد وعن بندار بالقصة الثالثة وعن محمود بن غيلان بالقصة الاولى والثانية واعاده في السير عن هناد واخرجه النسائى في الحج عن محمود بن غيلان بهما وعن هناد بهما وفي الصيد عن احمد بن سليمان وفي الذبائح عن هناد بالقصة الثالثة وعن محمد بن منصور بالقصة الثالثة وعن عمرو بن على بالقصة الثالثة والثالثة وعن اسماعيل بن مسعود بهما وفي الاضاحى عن احمد بن عبد الله بن الحكم ببعض القصة الثانية واخرجه ابن ماجه في الاضاحى عن ابى كريب بالقصة الاولى وفي الذبائح عن محمد بن عبد الله بن نمير مقطعا في موضعين *

في ذكر معناه قوله «بذى الحليفة» قال صاحب التلويح رحمه الله وذو الحليفة هذه ليست الميقات انما هي التي من تهامة عند ذات عرق ذكره ياقوت وغيره قلت في رواية مسلم هكذا عن رافع بن خديج قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدى الحليفة من تهامة وذكر القاسمى انما المل التي بقرب المدينة وقاله ايضا النووى وفيه نظر من حيث ان في الحديث ردا لقوله او قال ابن التين وكانت ستة ثمان من الهجرة في قضية حنين قوله «في اخريات القوم» اى في اواخرهم واعقابهم وهي جمع اخرى وكان يفعل ذلك وفعلان معه ولحل المذموم قوله «فمجلوا» بكسر الجيم قوله «فاكفئت» اى قُلبت واميلت واريق ما فيها وهو من الاكفاء قال ثعلب كفات القدر اذا كبته وكذلك قاله الكسائى وابو على القالى وابن القوطية في آخرين فعل هذا انما يقال مكفئتوا ككفئت انما يقال على قول ابن السكيت في الاصلاح لانه نقل عن ابن الاعرابى وابى عبيد وآخرين يقال اكفئت وقال ابن التين صوابه كفئت بتغير الف من ذفات الاناء مهموز او اختلف في امالة الاناء فيقال فيها كفئتوا وكفات وكذلك اختلف في ا كفأت الشىء لوجهه وهذا اختلف في سبب امره با كفاء القدر فقل انهم انتهبوا مال الكين لهما من غير غنمة ولا على وجه الحاجة الى اكلها يشهد له قوله في رواية فانتهبناها قلت في قوله ولا على وجه الحاجة الى اكلها فيه نظر لانه ذكر في باب الهبة فاصابتهما مجاعة فهو بيان لوجه الحاجة وقيل انما كان اتركهم الشارع في اخريات القوم واستعجالهم ولم يخافوا من مكيدة القدر فخرهم الشارع ما استعجلوه عقوبة لهم بنقض قصدكم كما منع القاتل من الميراث قاله القرطبي وتؤيده رواية ابى داود وتقدم سرعان الناس فمجلوا فاصابوا الغنائم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الناس وقال النووى انما امرهم بذلك لانهم كانوا اقد انتهبوا الى دار الاسلام والمحل الذي لا يجوز الا كل فيه من مال الغنيمه المشتركة فان الاكل منها قبل القسم انما يباح في دار الحرب والمأمور به من الارافه انما هو ائتلاف المروق عقوبة لهم واما اللطم فلم يتلفوه بل يحمل على انه جمع ورد الى المنعم ولا يظن انه امر بالتلافه لانه مال الغنائم ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اضاءة المال يهتان فلم ينقل انهم حملوه الى الغنيمه قاتل ولا فعل ايضا انهم احرقوه ولا ائتلفوه فوجب تأويله على وفق القواعد الشرعية بخلاف لحم الحمر الالهية يوم خيبر لانها صارت نحسة قوله «فعدل» هذا محمول على انه كان بحسب قبتهما يومئذ ولا يخالف قاعدة الاضحية من اقامة بئر مقام سبع شياه لان هذا هو الغالب في قيمة الشاة والابل المعتدلة قوله «فند» بفتح النون وتشديد الدال المهملة اى نفر وذهب على وجهه شاردا يمال ندينند او بدودا قوله «واعياهم» اى اعجزهم يقال اعياى اذا اعجز وعي بامر اذا لم يهتد لوجهه واعياى هو قوله «يسيرة» اى فليسلة قوله «فاهوى» اى قصد قال الاصمعي امويت بالشيء اذا اومأ اليه قوله «او بد» جمع آتده بالمد وكسر الباء الموحدة المحففة يقال منه ابدت نابت بضم الباء وقاد بكسرهما وهي التي نفرت من الانس ودوحشت وقال القرأز ماخوذة من الابدوهى الدهر لاول مقامها وقال ابو عبيد اخذت من بابدت الدار نابدا وابدت نابت ابودا اذا خلا منها اهلها قوله «منها» اى من الاوابد قوله «فانستعوا به هكذا» اى ارموه بالسهم قوله «قال جدى انا زجر او تخاف» قال الكرمانى ترحو بمعنى تخاف ولملف او تخاف شك من الراوى وقال ابن التين هما سواء قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه)

اي يخافه وقوله جدى هو جد عبادة بن رفاعه بن رافع بن خديج وعبادة الذى هو احد الرواة يحكى عن جده رافع بن خديج انه قل نرجو او قال انا نخاف والرحاء هنا بمعنى الخوف قوله «مدى» بضم الميم جمع مدينة وهى السكين قوله «افندج بالقصب» وفي رواية لمسلم فندجى باللبط بكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وبالطاء المحلة هر قطع انقصب قلبه القرطبي وقال النووى قشوره الواحد ليطة وفي سنن ابى داود انكى بالروية فان قلت ما معنى هذا السؤال عند لقاء العدو قلت لانهم كانوا عازمين على قتال العدو وصادوا سيوفهم واستنهم وغيرها عن استعمالها لان ذلك يفسد الآلة ولم يكن لهم سكاكين صغار ممددة الذبج قوله «ما نهر الدم» اى ما اسال واحرى الدم وكلة ماضية وموصولة والحكمة فى اشتراط الانهار التنبيه على ان تحريم الميتة بقاء دمه او يقال معنى انهر الدم اساله وصبه بكثرة وهو مشبه بجري الماء فى النهر وعند الحنفى ما نهز بالزاي من النهز وهو الدفع وهو غريب قوله «فكاه» الماء جواب الشرط اول تضمينه معناه قوله «باس السن والغفر» كلمة ليس بمعنى الاواراف ما بعده انصب وقال صاحب التلويح هانصوبان على الاستثناء بليس وفيه ما فيه قوله «فسا حنكم» اى ساين لكم العسلة فى ذلك وليست السين هنا الاستقبال بل الاستمرار كما فى قوله تعالى (ستجدون آخرين) ورعم الزمخشري ان السين اذا دخلت على فعل محبب او مكروه افادت به واقع لاحالة قوله «اما السن فعظم» قال التيمى العظم غالباً لا يقطع انما يخرج ويدمى وتزهق النفس من غير ان يتيقن وقوع الدكة فلماذا نهى عنه وقال النووى لا يجوز بالعظم لانه يتعس بالدم وهو زاد اخواننا من الجن ولهذا نهى عن الاستنجاء به وقال البيضاوى هو قياس حذف عنه المقدمة الثانية لظهورها عندهم وهى ان كل عظم لا يحل الذبج به قوله «واما الظفر فمدى الحبشة» المعنى فيه ان لا يتشبه بهم لانهم كفار وهو شعار لهم وفى الحديث من تشبه بقوم فهو منهم رواه ابو داود وقال الخطائى ظاهره يوم ان مدى الحبشة لا تقع بها الدكة ولا خلاف ان مسامها لو ذكى بمدينة حشيش كافر حاز معنى السلام ان اهل الحبشة يدمون مدابيح الشاة باظفارهم حتى تهق النفس خنقاً وتعذيباً ويحاونها محل الدكة فلذلك ضرب المثل به

فذكر ما استفاد منه وهو على انواع الاول عدم جواز الاكل من الغنمة قبل القسمة عند الانتهاء الى دار الاسلام . الثانى فيه جواز تسم الغنم والبحر والابل بغير تقويم وبما قال مالك والكوفيون وانو ثور اذا كان ذلك على التراضى . وقال الشافعى لا يجوز قسم شئ من الحيوان بغير تقويم قال اما كان ذلك على طريق القيمة الا ترى انه عدل عشرة من الغنم ببعير وهذا معنى التقويم وقال القرطبي وهذه الغنمة لم يكن فيها غير الابل والغنم ولو كان فيها غير ذلك لقوم جميعاً وقسمه على القيمة . الثالث فيه ان ما من من الحيوان الانسى ولم يقدر على حاز ان يدكى بما يدكى به الصيد وبه قال ابو حنيفة والشافعى وهو قول على وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وطاوس وعطاء والشعبى والاسود بن يزيد والنخعي والحنبل وحامد الثوري واحمد والمزني وداود وقال النووى والجمهور ذهبوا الى حديث ابى العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الدكة الا فى الالة والخلق قال لو طعنت فى فخذه لاجراً عنك (طب) حديث ابى العشراء رواه الاربعة فانو داود عن احمد بن يونس عن حماد بن سلمة عن ابى العشراء والترمذى عن احمد بن منيع عن يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة والنسائى عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن سلمة وابن ماجه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن وكيع عن حماد بن سلمة وقال الترمذى بعد ان رواه قال احمد بن منيع قال يزيد هذا فى الضرورة وقال ايضا هذا حديث عريب لانعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ولا نعرف لانى العشراء عن ابيه غير هذا الحديث واختلوا فى اسم ابى العشراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ويقال يسار بن برز ويقال ابن بلز ويقال اسمه عطارد وقال ابو على المدينى المشهور ان اسمه اسامة بن مالك بن قهطم فبسبب الى جده وقهطم بكسر القاف وسكون الهاء والطاء المحلة وقال ابن الصلاح فيما نقله من خط البيهقي وغيره بكسر القاف وقيل قهطم بالحاء المهملة وقال مالك بن ربيعة والليث لا يؤكل الابدانة الانسى بالمحر او الدج استصحبنا بالشرعية اسل ذكاته لانه وان كان قد لحق بالوحش في الامتناع

فلم يأتحق بها لافي النوع ولا في الحكم الا يرى ان ملاك مالك باق عليه وهو قول سعيد بن المسيب ايضا وقال مالك ليس في الحديث ان الله يهلكه وانما قال حبسه ثم بعد ان حبسه صار مقدور عليه ولا يؤكل الا بالذبح ولا فرق بين ان يكون وحشيا او انسانا وقوله «فاضموه» هكذا قال مالك نقول بوجوبه اي نزميه ونحبسه فان ادركناه حيا ذكينا وان تألف بالحي فله نأكله اولا وليس في الحديث تعيين احدهما فليحق بالجملة فلا يعض حجة وقالوا في حديث ابى العشراء ليس بصحيح لان الترمذي قال فيه ما ذكرناه الا ان وقال ابو داود لا يصلح هذا الا في المتردية والمستوحشة قالوا واثن سلعنا محبته لما كان فيه حجة اذ مقتضاه جواز الذكاة في اي عضو كان مطابقا في المقدور على تذكيته ورواه ولا فائده في المقدور عليه فظاهره ليس بمراد قطعاً وقال شيخنا رحمه الله ليس العمل على عموم هذا الحديث واعلمه خرج جوابا لـ «والعشراء» والمتروك الذي لا يقدر على ذبحه وقدرى ابو الحسن الميموني انه سأل احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال هو عندى غلط (قلت) فانا نقول قال اما انا فلا يعجبني ولا اذهب اليه الا في موضع ضرورة كيف ما امكنتك الذكاة لا يكون الا في الحلق او اللبقة قال فينبغي الذي يذبح ان يقطع الحلق او اللبقة (قلت) روى محمد بن الحسن عن ابى حنيفة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع بن رافع عن ابن عمر ان بعيرا تردى في بئر بالمدينة فلم يقدر على منحه فوجى بسكين من قبل خاصرته فاخذ منه ابن عمر عشرين درهما والعشيرة في العشر كالنصف والنصف وقيل العشرة الامة ومع هذا قول الجماعة الذين ذكرناهم من الصحابة والتابعين فيه الكفاية في الاحتجاج به الرابع فيه من شرط الذكاة انهار الدم ولم يخص بشئ من العروق في شئ من الكتب الستة الا في رواية رواها ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية من لم يسم عن رافع بن خديج قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذبيحة بالاطة فقال كل ما فرى الاوداج الا السن والظاهر ولا شك ان ذلك محصور بمكان الذبح والنحر لغلبة الدم فيه ولكونه اسرع الى ازهاق نفس الحيوان واراحته من التعذيب واحتلف الامة فيما يحرم قطعه في الذبح وهو اربعة الحلقوم والمرى والودجان فاشترط قطع الاربعة الليث وداود وابو ثور وابن المنذر من اصحاب الشافعي ومالك في روايتهم كذا في الشافعي واحمد في المشهور عنه بقطع الحلقوم والمرى فقط واكتفى مالك بالحلقوم والودجين واكتفى ابو حنيفة وابو يوسف في رواية بقطع ثلاثة من الاربعة وعن ابى يوسف اشتراط الحلقوم واثنين من الثلاثة الباقية وعنه ايضا اشتراط الحلقوم والمرى واحداً الودجين واشترط محمد بن الحسن اكثر كل واحد من الاربعة الخماس فيه اشتراط التسمية لانه نزلها بالذكاة وخلق الاناحة عليها فقد صار كل واحد منهما شرطاً وهو حجة على الشافعي في عدم اشتراط التسمية وقال لوترك التسمية عامداً او ناسياً يؤكل ذبيحته وبه قال احمد في رواية وقال صاحب الهداية قال مالك لا يؤكل في الوجهن قلت ليس كذلك مذهب بل مذهب ما ذكره ابن قدامة في المغني ان عند مالك يحل اذا تركها ناسياً ولا يحل اذا تركها عامداً قلت هذا هو مثل مذهبنا فان عندنا اذا تركها عامداً فالذبيحة ميتة لا تؤكل وان تركها ناسياً كل ما ذبحه والشهور عن احمد مثل قوائم مذهبنا مروي عن ابن عباس وطاوس وابن المسيب والحسن والثوري واسحاق وعبد الرحمن بن ابي ليلى وفي التفسير في سورة الانعام وداود بن علي يحرم متروك التسمية ناسياً وقال في النوازل وفي قول بشر لا يؤكل اذا ترك التسمية عامداً او ناسياً وقال القدوري في شرحه المختصر الكرخي وقد اختلف الصحابة في النسيان فقال علي وابو عباس اذا ترك التسمية كل وقال ابن عمر لا يؤكل والخلاف في النسيان يدل على اتفاقهم في العمدة فان قلت كيف صورة متروك التسمية عمداً قلت ان يعلم ان التسمية شرط وتركها مع ذكرها اموال تركها من لم يعلم باشتراطها فهو في حكم النامى ذكره في الحقائق وكذلك الحكم على الخلاف اذا تركها عمداً عندنا سأل البازمي والكلابي والرمي قال صاحب الهداية وهذا القول من الشافعي يخالف للاجماع لانه لا خلاف فيمن كان قلة في حرمة متروك التسمية عامداً وانما الخلاف بينهم في متروك التسمية ناسياً والحديث الذي رواه الدارقطني عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال «المسلم بكفيه اسمه فان نسي ان يسمي حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليا كل» حديث ضعيف لان في سنده محمد بن يزيد بن سنان قالوا كان صدوقا ولكن كان شديد الغفلة وقال ابن القطان وفي سنده معقل بن عبد الله وهو وان كان من رجال مسلم لكنه اخطأ في رفع هذا الحديث وقد رواه سعيد بن منصور وعبد الله

ابن الزبير الحمدي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن ابى الشمشاء عن عكرمة عن ابن عباس قوله وكذلك الحديث الذي رواه الدارقطني من حديث ابى سلمة عن ابى هريرة قال سأل رجل النبي ﷺ الرجل منا يذبح وينسى ان يسمى الله قال «اسم الله على كل مسلم» وفي لفظ «على فم كل مسلم» ضعيف لان في سنده مروان بن سالم ضعفه احمد والنسائي والدارقطني ايضا . (فان قلت) روى ابو داود حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن ثور بن يزيد عن الصلت عن النبي ﷺ قال «ذبيحة المسلم حلال ذكرا سم الله اولم يذكر» قلت هذا مرسل وهو ليس بحجة عنده وقال ابن القطان وفيه مع الارسال ان الصلت السدوسي لا يعرف له حال ولا يعرف بغير هذا ولا روى عنه غير ثور بن يزيد . السادس فيه عدم جواز الذبح بالسن والظفر ويدخل فيه ظفر الادمى وغيره من كل الحيوانات وسواء المتصل والمنفصل بحسب ظاهر الحديث وسواء الطاهر والنجس وقال النووي ويلحق به سائر العظام من كل حيوان المتصل والمنفصل وقيل كل ما صدق عليه اسم العظم فلا تجوز الذكاة بشئ منه وهو قول النخعي والحسن بن صالح والليث واحمد واسحاق وابى ثور وداود وقال ابو حنيفة وصاحبه لا يجوز بالسن والعظم المتصلين ويجوز بالمتفصلين وعن مالك روايات أشهرها حوازه بالعظم دون السن كيف كانا والثانية كذهب الشافعي والثالثة كذهب ابى حنيفة والرابعة يجوز بكل شئ . بالسن والظفر وعن ابن جريج جواز الذكاة بعظم الجمادى بن القرد وقال صاحب الهداية ويجوز الذبح بالظفر والقرن والسن اذا كان متزعا وبهر الدم ويفرى الاوداج وذكري الجماع الصغير محمد بن يعقوب عن ابى حنيفة انه قال اكره هذا الذبح وان فعل فلا بأس . كاهل واحتج اصحابنا في ذلك بما رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه عن سالك بن حرب عن مري ابن قطري عن عدى بن حاتم قال قلت لارسول الله ارايت احدا ناصبا صيدا وليس معه سكين ايذبح بالروء وشقة العصاف قال امرر الدم «بما شئت» وادكر اسم الله «وفي لفظ النسائي انهر الدم» . وكذلك رواه احمد في مسنده قال الخطابي ويروى امره قال والصواب امرر بسكون الميم وتحفيف الراء قلت وبهذا اللفظ رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الهيلي في الروض الانف امرر الدم بكسر الميم اى اسله يقال دم مائر اى سائل قال هكذا رواه النقاش وفسره ورواه ابو عبيد بسكون الميم وجعله من مريت الصرع والاول اشبه بالمعنى وجمع الطبراني بين الروايات الثلاث وفيه رواية رابعة عند النسائي في سننه الكبرى اهرق فيكون الجميع رواية ابى عبيد خمس روايات * بيان ذلك ان الاول امرر من الامرار والثانية امر من الميراجوف يائى والثالثة انهر من الانهار والرابعة اهرق من الاهراق واصله ارق من الارافة والهاء زائدة والخامسة من المرى ناقص يائى والحوادث عن قوله ليس السن والظفر انه محمول على غير المتزوع فان الحبشة كانوا يفعلون كذلك اظهارة للجلادة فانهم لا يقطعون ظفر او يحدون الاسنان بالمبرد ويقتلون بالحدش والعص ولا نهما اذا ذكرا مطلقين يراد بهما غير المتزوع اما المتزوع فيذکر مقيدا يقال سن منزوع وظفر منزوع وقال ابن القطان في الحديث المذكور شك في موضعين في اتصاله وفي قوله اما السن فعظم هل هو من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او لا ثم روى عن ابى داود هذا الحديث وفيه قال رافع وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة ولم يكن ايضا في حديث مسلم اما السن من كلام النبي ﷺ نصا * السابع احكم الصيال حكم النودود وفي المتن في المعير اذاصال على انسان فقتله وهو يريد الذكاة حلالا كله الثامن ان الذكاة لا بد فيها من آلة حادة تجرى الدم وانه لا يكفي في ذلك الرض والدفع بالشئ الثقيل الذى لا حيلة وان ازال الحياة وهذا مجمع عليه وسواء في ذلك الحديد والحاس والزجاج والقصب والحجر وكل ماله حد الا ما يستثنى منه في الحديث والله اعلم * التاسع استدلل بقوله ما نهر الدم على انه يحزى * فباشرع دحه النحر وفيها شرع نحره الذبح وهو قول كافة العلماء الا داود ومالك في احدى الروايات عنه وعن مالك الكراهة في رواية وعنه في رواية التفرقة فيجوز ذبح المنحور ولا يحزى * نحر المذبوح * العاشر اجمعوا على افضلية نحر الابل وذبح الهم واختلفوا في البقر والصحيح الاحتاقها بالقتل وهو قول الجمهور وقيل يتخير فيها بين الاربعة *

﴿ بَابُ الْقُرْآنِ فِي التَّحْرِيقِ بَيْنَ الشَّرْكَاءِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ ﴾

هذه الترجمة هكذا موجودة في النسخ المتداولة بين الناس فيل لعل حتى بمعنى حين فتحرقت أو سقطت من الترجمة شيء أما لفظ النهي من أولها أو لا يجوز قبل حتى (قلت) لا يحتاج إلى ظن التحريف فيه بلى فيه حذف وباب الحذف شائع ذائع تقديره هذا في بيان حكم القرآن السكائن في التمر السكائن بين الشركاء لا ينبغي لأحد منهم أن يقرن حتى يستأذن أصحابه وذلك من باب حسن الأدب في الأكل لأن القرع الذين وضع بين أيديهم التمر هم كالمساكين في أكله فإن استأثر أحدهم بما كثر من صاحبه لم يجزله ذلك ومن هذا الباب جعل العلماء النهي عن النهبة في طعام الأعراس وغيرها لمساوية من سوء الأدب والاستئثار بما لا يعطى عليه نفس صاحب الطعام وقال أهل الظاهر إن النهي عنه على الوجوب وقاعله عاص إذا كان عالما بالنهي ولا نقول أنه كل حراما لأن أصله الإباحة ودليل الجمهور رابعهما ماصع بين أيدي الناس إلا كل منهما سبيل المسكرمة لأعلى التشاح لاختلاف الناس في الأكل فبعضهم يكفيه اليسير وبعضهم لا يكفيه أضاعوه ولو كانت سبيلهم سواء لماسع لمن لا يشبعه اليسير إن يا كل أكثر من مثل نصيب من يشبعه اليسير والمالم تشاح الناس في هذا المقدار علم أن سبيل هذا المسكرمة لأعلى معنى الوجوب

٧ - ﴿ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ بَحْجِي قَالَ حَدَّثَنَا سَفْبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَبَلَةُ بْنُ سُهَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَقْرُنَ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّحْرِيقَيْنِ جَمْعًا حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ ﴾ مطابقة لآلة ترجمة ظاهرة وخلاص بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان أبو محمد السلمي الكوفي سكن مكة وهو من أفراده وقدم في الغسل وسفيان هو الثوري وجبل بالجمع والباء الموحدة واللام المفتوحة ابن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف التيمى ويقال الشيباني مرفى كتاب الصوم في باب إذا رايتهم أهللال وهذا الحديث والذي بعده عن جبلية عن ابن عمر وأول عن سفيان عن جبلية والثاني عن شعبة عن جبلية وقد ذكره في المظالم في باب إذا أذن إنسان لا آخر شيئا جاز عن شعبة أيضا عن جبلية وقدم الكلام فيه هناك *

٨ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَأَصَابَتْنَا سَنَةٌ فَسَكَنَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَرْزُقُنَا التَّمْرَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَمُرُّ بِنَا فَيَقُولُ لَا تَقْرُوا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْإِقْرَانِ إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ أَخَاهُ ﴾

أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله «سنة» أي جبد وعلاء وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم ما قوله «يرزقنا التمر» أي يقوتنا به يقال رزقه رزقا فارتق كما يقال فقه فاقات والرزق اسم لكل ما ينتفع به حتى الدار والعبد وأصله في اللغة الحفظ والنصب وكل حيوان يستوفي رزقه حلالا أو حراما قوله «لا تقرأوا» من قرن يقرن من باب ضرب يضرب ويروى عن جبلية قال كنا بالمدينة في بعض العرايا فكان ابن الزبير يرزقنا التمر وكان ابن عمر يرمي ويقول لا تقارنوا إلا أن يستأذن الرجل أخاه هذا لأجل ما فيه من الغبن ولأن ملكهم فيه سواء ويروى نحوه عن أبي هريرة في أصحاب الصفة قوله «نهى عن الإقران» ويروى «عن القرآن» والهي فيه للتنزيه وقالت الظاهرية للتحريم *

﴿ بَابُ تَقْوِيمِ الْأَشْيَاءِ بَيْنَ الشَّرْكَاءِ بِقِيَمَةِ عَدْلٍ ﴾

أي هذا باب في بيان حكم تقويم الأشياء نحو الأمتعة والعروض بين الشركاء حال كون التقويم بقيمة عدل وحكمه أنه يجوز لا خلاف وإنما الخلاف في قسمتها بشر تقويم فاحازها أكثر من إذا كان على سبيل التراضي ومنعه السامعي *

٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْمَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ

عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ من اعتق شقصاً له من عبدي أو شراً كذا أو قال نصيباً وكان له ما يبلغ ثمنه بقيمة العدل فهو عتيق وإلا فقد عتق منه ما عتق قال لأدري قوله عتق منه ما عتق قول من نافع أو في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم

مطابقه للترجمة في قوله بقيمة العدل ذكر رجاله وهم خمسة الأول عمران بن معاوية ضد الميمنة مر في العلم الثاني عبد الوارث بن سعيد التيمي العنبري الثالث أيوب بن أبي تيمية السخيتاني الرابع نافع مولى ابن عمر الخامس عبد الله بن عمر بن كزطاط أسناده فيه الزهري بصفحة الجمع في ثلاثه مواضع وفيه العنفة في موضعين وفيه أن شيخه من أقراده وأن عبد الوارث وأيوب بصريان وأن نافع مدني

(ذكر نافع موضعاً ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري أيضاً في العتق عن أبي العباس عن حماد بن زيد وأخرجه مسلم في الزهري عن زهير بن حرب وفيه وفي العتق عن أبي الربيع الزهراني وأبي كامل الجحدي وأخرجه أبو داود في العتق عن أبي الربيع به وعن مؤمل بن هشام وأخرجه الرمدي في الأحكام عن أحمد بن منيع عن اسماعيل به وأخرجه السائي في البيوع عن عمرو بن علي وفي العتق عن إسحاق بن إبراهيم وعن عمرو بن زرارة وعن محمد بن يحيى

(ذكر معناه) قوله « شقصاً » بكسر الشين المعجمة وسكون القاف وبالصاد المهملة وهو النصيب قليلاً أو كثيراً ويقال له الشقص أيضاً بزيادة الياء مثل نصف ونصف ويقال له أيضاً الشكر بكسر الشين أيضاً وقال ابن دريد الشقص هو القليل من كل شيء وقال الفراء لا يكون إلا القليل من الكثير وقال في الجامع السقص النصيب والسهم تقول في هذا المال شقص أي نصيب قليل والجمع أشقاص وقد شقصت الشيء إذا جزأته وقال ابن سيده وقيل هو العظ وجمعه شقاص وقال الداودي الشقص والسهم والنصيب والحظ كله واحد قلت وفيه تحرر الراوي عن مخالفة لفظ الحديث وإن أصاب المعنى لأن النصيب والشكر والتقص بمعنى واحد ولما شك فيه الراوي أتى بهذه الألفاظ تحريراً عن مخالفة وقد احتلف في وجوب ذلك واستحبابه ولا خلاف في الاستحباب وذهب غير واحد إلى جواز الرواية بالمعنى للعالم بما يحيل الألفاظ دون غيره قوله « من عبد » يتناول الذكر والأنثى فالما ذكر في النص وأما الأنثى فقل إن اللفظ يتناولها أيضاً بالنص فإن إطلاق لفظ العبد يتناول كلامهما قال ابن العربي وذلك لأنها صفة يقال عبده عبدة فإذا أطلقت القول يتناول الذكر والأنثى وقيل إنما ثبت ذلك في الأنثى بالنسبة إلى الخلق إذ المعنى الموجود في الذكر وجود في الأنثى لأن وصف الكورة والأنوثة لا تأثير له في الوصف المنقضي للحكم وقال إمام الحرمين إدراك كون الأمة فيه كالعبد حاصل للسمع قبل التفتن لوجه الجمع قلت في صحيح البخاري التصريح بالأمة من رواية موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أنه كان يفتي في العبد والأمة يكون بين العبد كاهن فيعتق أحدهم نصيبه منه وفي آخره يحبر ذلك عن ابن عمر عن النبي ﷺ وسيأتي في الحديث الثاني في الباب من اعتق شقصاً من مملوك وهذا شامل للعبد والأمة أيضاً وحكي عن إسحاق بن راهويه تخصيص هذا الحكم بالعبيد دون الأماء قال النووي وهذا القول شاذ مخالف للأماماء كافة قوله « وكان له » أي للعبد عتق قوله « ثمنه » أي ثمن العبد ثمنه قوله « بقيمة العدل » وهو أن يقوم على أن كله عبد ولا يقوم بعيب العتق قاله أصبغ وغيره وقيل يقوم على أنه مسموع العتق وفي لفظ قوم عليه بأعلى القيمة وعبد اسماعيل لا وكس ولا شطط قوله « فهو عتيق » أي العبد كله عتيق أي معتوق بعضه بالاعتاق وبعضه بالسراية قوله « وإلا » أي وإن لم يكن له ما يبلغ ثمنه فقد عتق منه ما عتق أي ما عتقه يعني المقدار الذي عتقه والعين مفتوحة في عتق الأول وعتق الثاني وقال الداودي يجوز ضم العين في الثاني ونعقبه ابن التين فقال هذا لم يقله غيره ولا يعرف عتق بالضم لأن الفعل لا يرم غير متعد وان كان سيبويه أجازه على أنها مقام المصدر مقام ما لم يسم فاعله قلت لأن الفعل لازم صحيح لأنه قال عتق العبد عتقا وعتاقاً فهو عتيق وهم عتقاؤه وأعتقه مولاؤه وفي المغرب وفدي مقام العتق مقام الاعتاق وقال ابن الأثير يقال عتق العبد عتقه عتاقاً وعتاقاً فهو معتق وأما عتق وعتق فهو عتيق أي حرته

وصار حرا قوله « قال لادري » اى قال ايوب قاله الطارق وكذا في صحيح الاسماعيل قال ايوب فذكره قال وفي رواية المعلى عن حماد عن ايوب قاله نافع به

(ذكر ما يستفاد منه) وهو على انواع . الاول في بيان مسألة الترجمة وهو التقويم في قسمة الرقيق فعند ابي حنيفة والشافعي لا تجوز قسمته الا بعد التقويم واحتجوا بهذا الحديث وبالحديث الذي بعده قالوا اجاز صلى الله عليه وسلم تقويمه في البيع للعنق فكذلك تقويمه في القسمة وقال مالك وابو يوسف ومحمد يجوز قسمته بغير تقويم اذا تراضوا على ذلك وحجتهم انه صلى الله عليه وسلم قسم غنائم حنين وكان اكثرها السبي والماشية ولا فرق بين الرقيق وسائر الحيوانات ولم يذكر في شيء من السبي تقويم فقلت مذهب ابي حنيفة ان الرقيق لا يقسم الا اذا كان معه شيء آخر للتفاوت فيه والتفاوت في الايدي فاحش التفاوت المعاني الباطية كالذهن والكياسة والامانة والفروسية والكتابة فيعتذر التعديل الا اذا كان معه شيء آخر فحينئذ يقسم قسمة الجميع من غير رضا الشركاء فيجعل الرقيق تبعا كبيع الثمر والطريق ونحوها وقال ابو يوسف ومحمد يقسم الرقيق جبر او به قال الشافعي ومالك واحد لا اتحاد الجنس وانما التفاوت في القيمة وذال لا يمنع صحة القسمة كافي الابل والبقر ورقيق الغنم والجواب من جهة ابي حنيفة ان التفاوت في الحيوانات يقل عند اتحاد الجنس الا يرى ان الذكر والانثى من نبي آدم جنسان ومن الحيوانات حنسن واحدا لا يرى انه اذا اشترى شخصا على انه عبد فاذا هو جارية لا ينقصد المقد ولو اشترى غنما او ابلا على انه ذكر فاذا هو اناثى بغير عقد العقد بخلاف المغانم لان حق المغانم في المالة حتى كان الامام بهما وقسمته ثمنها بينهم وفي الرقيق شركة الملك يتعلق بالعين والمالة فافترى حكمهما فلا يجوز قياس احدهما على الآخر الثاني احتج مالك والشافعي واحمد بالحديث المذكور انه اذا كان عبيدين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان له مال غرم نصيب صاحبه واعتق العبد من ماله وان لم يكن له مال اعتق من العبد ما اعتق ولا يستسعى قال الترمذي وهذا قول اهل المدينة وعند ابي حنيفة ان شريكه مخير اما انه يعتق نصيبه او يستسعى العبد والاول في الوجهين لهما وايضا من المعتق قيمة نصيبه ولو كان موسرا او ربح جمع بالذي ضمن على العبد ويكون الولاء للمعتق وعند ابي يوسف ومحمد ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعسار ولا يرجع المعتق على العبد بشئ ماله الولاء للمعتق في الوجهين واحتج ابو حنيفة بما رواه البخاري ايضا من اعتق شقه ماله في ماله في خلاصه عليه في ماله ان كان له مال والا فم عليه واستسعى به غير مشقوق اى لا يشدد عليه ورواه مسلم ايضا فثبت السعاية بذلك وقال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء ثلاثون محاييا وقوله والا فقد اعتق منه ما اعتق لم تصح هذه الريادة عن الثقة انه من قول النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال ايوب ويحيى بن سعيد الانصاري أهوشى وفي الحديث اوقاله نافع من قبله وهما الراويان لهذا الحديث وقال ابن حزم في الحللى هي مكذوبة * واعلم ان ههنا اربعة عشر مذهباً في الاول مذهب عروة ومحمد بن سيرين والاسود بن يزيد وابراهيم النخعي وزفر ان من اعتق شركا له في عبد ضمن قيمة حصصة شريكه موسرا كان او مسرا ورووا ذلك عن عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب * الثاني مذهب ربيعة ان من اعتق حصصة له من عبد يدينه وبين آخر لم ينفذ عتقه نقله ابو يوسف عنه * الثالث مذهب الزهري وعبد الرحمن بن يزيد وعطاء ابن ابي رباح وعمر بن دينار انه ينفذ عتق من اعتق ويبنى من لم يعتق على نصيبه يفعل فيه ما شاء في الرابع مذهب عثمان الليثي فانه ينفذ عتق الذي اعتق في نصيبه ولا يلزمه شيء في الشركة الا ان تكون حاربة رائعة انما تلتبس للوط * فانه يضمن للفرض الذي ادخل على شريكه * الخامس مذهب الثوري والليث والذهبي في قول فانهم قالوا ان شريكه بالخيار ان شاء اعتق وان شاء ضمن المعتق * السادس مذهب ابن جريج وعطاء بن ابي رباح في قول انه ان اعتق احد الشريكين نصيبه استسعى العبد سواء كان المعتق موسرا او مسرا * السابع مذهب عبد الله بن ابي يزيد انه ان اعتق شركا له في عبد وهو مفلس فاراد العبد اخذ نصيبه بقيمته فهو اولى بذلك ان نقد * الثامن مذهب ابن سيرين انه اذا اعتق نصيبه في عبد فباقيه يعتق من بيت مال المسلمين * التاسع مذهب مالك ان المعتق ان كان موسرا قوم عليه حصص شريكه واعرها لهم واعتق كل واحد القويم لاقله وان شاء الشريك ان يعتق حصصه فله ذلك وايسر له ان يمسكه رقيقا ولا ان يكتبه ولا ان يبيعه ولا ان يدره وان كان مسرا فقد اعتق ما اعتق والباقي رقيق به الذي هو له ان شاء او

يسمى قيقا أو بكتابه ويهيه أو يدره و مواء إذ مر العتق بعد عتقه أو لم يوسر ، العاشر مذهب الشافعي في قول واحد
واسحاق أن الذي اعتق أن كان موسرا قوم عليه حصّة من شركه وهو حر كله حين اعتق الذي اعتق نصيبه وليس لمن
يشركه أن يعتقه ولا أن يمسكه وإن كان معسرا فقد عتق ماعتق وبقي سائرُه مملوكا يتصرف فيه مالكه كيف شاء
الحادي عشر مذهب عبد الله بن شبرمة والأوزاعي والحسن بن حي وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والشعبي والحسن
البصري وحامد بن أبي سليمان وقتادة كذهب أبي يوسف ومحمد وقد ذكرناه * الثاني عشر مذهب أبي حنيفة وقد
ذكرناه * الثالث عشر مذهب بكر بن الأشج فإنه قال في رجلين بينهما عبد فارد أحدهما أن يعتق أو يكتب فأنهما
يتقاومان * الرابع عشر مذهب الظاهرية أنه إذا اعتق أحد نصيبه من العبد المشترك يعتق كله حين تلفظ بذلك فإن كان
له مال بنى بقيمة حصّة شريكه على حسب طاقته لبس للشريك غير ذلك ولأنه يعتق والولاة لا يعتق والولاة لا يعتق أولا ولا يرجع
العبد على من اتقه بشئ مما سمى فيه حدث له مال أو لم يحدث ، النوع الثالث فيه دليل على صحة عتق الموسر وتبرعانه من
الصدقة ونحوها وهو قول جمهور العلماء وذهب بعضهم إلى أنه إذا كان معسرا لا يصح عتق نصيبه ويبقى العبد جميعه في الرق
وحكام القاضي عياض وقد ادعى ابن عبد البر الاتفاق على خلافه فقال وقد اجمع العلماء على القول بنفوذ العتق من الشخص
سواء كان المعتق معسرا أو موسرا * النوع الرابع يستدل بعموم قوله من اعتق على أن الحكم فيه تام في جميع من يصح
منه العتق سواء كان المعتق أو الشريك أو العبد الملتق مسلما أو كافرا * النوع الخامس فيه أن المال الغائب كالحاضر لأن مالكه
عليه فبعث عليه حصّة شريكه بالسراية وبطلابه بقيمة حصّته وفيه خلاف للملكية * النوع السادس قال شيخنا
في قوله ما يبلغ ثمنه حجة لأحد الوجهين لا يحجب الشافعي أنه إذا ملك ما يبلغ ثمن حصّة شريكه أنه لا يعتق عليه
* النوع السابع في أن المراد بقوله فكان له من المال ما يبلغ ثمنه هو ما يفضل عن قوت يومه وقوت من يلزمه
نفقته وسكنى يومه ودست ثوب كلها هو المعتبر في الديون وهو قول الجماهير من العلماء وبه جزم الرافعي فإنه قال وليس
اليسار المعتبر في هذا الباب كاليسار المعتبر في الكفارة المرتبة وكذا قال ابن الماجشون من المال كسبة وقال أشهب
يباع عليه ثياب ظهره ولا يترك له إلا ما يصلح فيه وقال ابن القاسم يباع عليه منزله الذي يسكنه وشوار بيته ولا يترك
له إلا كسوة ظهره وعيشة الأيام *

النوع الثامن في قوله من اعتق دليل على انه لا فرق بين ان يكون من اعتق نصيبه واحدا او اكثر * النوع التاسع قال شيخنا اذا وقع العلق من واحد فاكثر معاونا وموسرين فية وم عليهم على قدر الحصص او على عدد الرؤس فيه خلاف عند الشافعية والمالكية والاصح عند اصحاب الشافعي انه على عدد الرؤس كالشفعة وصحح ابن العربي ان هذا على قدر الحصص *

النوع العاشر قال شيخنا أيضا أن في قوله من اعتق شقصا له دليل أن تقدم كتابة شريكه لعبد في حصته لا يمنع من سرية العتق في نصيب شريكه لأن المكاتب عبد وهو الصحيح المشهور كما قال الرافعي وعن صاحب التقریب رواية وجه أو قول أنه لا يسرى إذا سدل إلى انطال الكتابة * النوع الحادي عشر قال شيخنا أيضا وفيه أيضا أن تعلق الرهن بحصة الشريك لا يمنع من السرية وهو الصحيح كما قال الرافعي * النوع الثاني عشر قال شيخنا أيضا فيه أن تقدم تدبير الشريك بحصته على اعتاق الشريك الموسر بحصته لا يمنع السرية أيضا وفيه قولان للشافعي والأقوى كما قال الرافعي أنه لا يمنع والقول الثاني أنه يمنع * النوع الثالث عشر فيه أيضا أن تقدم استيلاء الشريك وهو معسر لا يمنع سرية اعتاق شريكه *

النوع الرابع عشر استدل به ابن عبد البر بقول مالك واصحابه ان من افسد شيئا من العروض التي لا تسكال ولا توزن فانما عليه قيمة ما استهلك من ذلك لامتله لانه ^{وكان له} لم يوجب على من اعتق نصيبه نصف عبد مثله لشريكه قال مالك القسمة اعدل في ذلك وهذا قول ابي حنيفة ايضا

النوع الخامس عشر قال شيخنا الحديث نحمل على ماذا اعتق نصيبه في حالة الصحة فإذا اعتق حصته في المرض ومات فإنه لا ينفذ ولا يسرى على الموصر إلا ما احتمله ثلث ماله وكذلك لو أوصى بعتق نصيبه أو ببعض حصته فإنه لا يسرى عليه شيء زائد على ذلك لأن حصته ولا في حصته شريك لأنه قد انقطع ملكه بالموت * النوع السادس عشر شرط الدراية التي هي من خواص العتق أن يحصل العتق في حصته باختياره حتى لو ورث شقة حصان من قريبه الذي يعتق عليه لم يسر ولم يقوم عليه نصيب شريك بخلاف ما إذا اشتراه وأتبعه قاله الرافعي *
* * *

١٠ - ﴿عَدِشًا بِشُرِّ بْنِ مُحَمَّدٍ﴾ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سَمِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ
عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْيَكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْ أَعْتَقَ شَيْئًا مِنْ مَمْلُوكٍ فَلَمْلَمِهِ خَلَاصُهُ فِي مَالِهِ فَإِنْ أَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَوْمَ الْمَمْلُوكِ قِيَمَةً عَدْلٍ
ثُمَّ اسْتَسْفَى غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ ﴿﴾

مطابقته للترجمة في قوله قوم المملوك قيمة عدل ﴿٢٠﴾ ذكر رجاله ﴿٢١﴾ وهم سبعة الاول بشر بكسر الباء الموحدة
وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد في الوحي * الثاني عبد الله بن المبارك * الثالث سعيد بن ابي عروبة
بفتح العين المهملة وضم الراء وبالباء الموحدة واسمه مهران اليشكري * الرابع فتادة بن دعامة * الخامس
الغضار بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك النجاري الانصاري * السادس بشير بفتح الباء
الموحدة وكسر الشين المعجمة ابن نهيك بفتح النون وكسر ها وبالكاف السلولي ويقال السدومي * السابع ابو هريرة
رضي الله تعالى عنه *

ذكر اعطاه في اسناده وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه العنعنة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو وشيخه مروقيان والباقية بصريون وقال الخطيب رواه يزيد بن هرون عن سعيد عن قتادة عن النضر بن انس بلفظ من اعتق نصيبا له من عبد ولم يكن له مال استسمى العبد في ثمن رقبته غير مشفوق عليه هكذا رواه يزيد قصر عن بعض الالفاظ التي ذكرها عبد الله بن بكر عن ابن ابي عروبة وقد رواه سعيد بن المبارك ويزيد بن زريع ومحمد بن بشر العبدى وبجى القطان ومحمد بن ابي عدى فاحسنوا اسباقه واستوفوا الفاظه وكذلك رواه ابان بن يزيد وجريير بن حازم وموسى بن خلف عن قتادة ورواه شعبه عن قتادة فلم يذكر استسماء العبد وكذلك رواه روح بن عباد ومعاذ بن هشام كلاهما عن هشام الدستوائي عن قتادة الا ان معاذ لم يذكر في اسناده النضر انما قال عن قتادة عن بشير بن نهيك ورواه محمد بن كثير العبدى عن همام عن قتادة وروى ابو عبد الرحمن بن عبد الله بن يزيد المصرى عن همام معنى ذلك الا انه راد فيه ذكر الاستسماء وجعله من قول قتادة وميزه من كلام النبي ﷺ وقال وكان قتادة يقول ان لم يكن له مال استسمى وفي افظ عند الاسماعيلى ان رجلا اعتق شقة صامان مملوكه فغرمه النبي ﷺ ببقية ثمنه قال الاسماعيلى ان كان الاستسماء على ما يذهب اليه السكوني منه وقد جمع بين حديثي ابن عمر وابى هريرة وهما متفقان وجعله ماصححين وهذا بعيد جدا والاقول في ذلك احد قولين احدهما ان قوله استسمى العبد ليس فى الخبر المستند وانما هو لقتادة فدرج في الخبر على ما رواه همام عن قتادة واما ان يكون استسماء العبد السيد يستسميه في قومه غير مشفوق عليه ان العتق لم يكمل فيه فانه لم يبين في الخبر من يستسميه ومن ان العتق لم ينفذ فيه فصار سيده هو الذي يستسميه فأتى ابو هريرة روى هذا الحديث كما رواه ابن عمر وزاد عليه شيئا يبين به كيف حكم ما بقى من العبد بعد نصيب العتق كما هو مشروح فيه وكان هاتما الحديث فيه ما في حديث ابن عمر وفيه وجوب السعاية على العبد اذا كان معتقه مفسرا ومنزى يد فيه عن قريب ان شاء الله تعالى

يذكر تعدد موضعه ومن آخر جهته غير **رواه البخاري** ايضا في العتق عن مسدود عن احمد بن ابي رضاء وفي التمرة
ايضا عن ابي النعمان واخر جهته مسلم في العتق وفي النذور عن محمد بن موسى ومحمد بن بشار وفي النذور ايضا عن عميد الله بن

معاذ وفي العتق ايضا عن علي بن خشرم وفي النذور ايضا عن اسحاق بن ابراهيم وعلي بن خشرم وفيهما ايضا عن عمر والناس
وعن ابي بكر بن ابي شيبة وفي العتق ايضا عن هرون بن عبد الله واخرجه ابو داود وفي العتق عن مسلم بن ابراهيم وعن
محمد بن المنثري وعن محمد بن كثير وعن احمد بن علي وعن محمد بن المنثري عن معاذ ولم يذكر النضر بن انس في اسناده وعن
انصر بن علي وعن علي بن عبد الله وعن محمد بن بشار وفي حديث ابان وابان بن عروة ذكر الاستسعاء واخرجه الترمذي
في الاحكام عن علي بن خشرم به وعن محمد بن بشار وفيه ذكر الاستسعاء قال ورواه شعبة عن قتادة ولم يذكر فيه امر
السعاية واخرجه النسائي في العتق عن محمد بن المنثري وعن محمد بن بشار وعن هناد عن نصر بن علي وعن المؤمل بن هشام
وعن محمد بن عبد الله وفيه ذكر السعاية وعن محمد بن المنثري ومحمد بن اسماعيل ولم يذكر النضر بن انس في اسناده ولا قصة
الاستسعاء واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة به *

(ذكر بيان ما في حديثي ابي هريرة وابن عمر المذكورين) قد ذكرنا عن قريب ان في حديثي ابي هريرة زيادة وهي
وجوب السعاية على العبد اذا كان المقتى معسرا فان قلت قل الخطابي قوله استسعى غير مشقوق عليه لا يثبت اهل العقل
مسندا عن النبي ﷺ ويزعمون انه من قول قتادة وقد تاوله بعض الناس فقال معنى السعاية ان يستسعى العبد
لسيده اى يستخدم وكذلك معنى قوله غير مشقوق عليه اى لا يحمل فوق ما يلزمه من الخدمة الا بقدر ما يه
من الرق ولا يطالب باكثر منه وايضا لم يذكر ابن ابي عروة بالسعاية في روايته عن قتادة وفيه اضطراب فدل على انه ليس
من متن الحديث عنده وانما هو من كلام قتادة وبذل على صحة ذلك حديث ابن عمر وقال ابو عمر بن عبد البر روى ابو هريرة
هذا الحديث على خلاف ما رواه ابن عمر واختلف في حديثه وهو حديث يدور على قتادة عن النضر بن انس عن بشير
ابن نبيك عن ابي هريرة واختلف اصحاب قتادة عليه في الاستسعاء وهو الموضع المختلف لحديث ابن عمر من رواية
مالك وغيره واتفق شعبة وهمام على ترك ذكر السعاية في هذا الحديث واتقول قولهم في فتادة عند جميع اهل العلم بالحديث
اذا خالفهم في فتادة غيرهم واصحاب فتادة الذين هم حجة فيه هؤلاء الثلاثة فان اتفق هؤلاء الثلاثة لم يرجح على من خالفهم في
فتادة وان اختلفوا انظر فان اتفق منهم اثنان وادردوا احدا فالقول قول الاثنى لاسيما اذا كان احدهما شعبة وليس احد
بالجمل في فتادة مثل شعبة لانه كان يوقفه على الاسناد والسماع وقدا اتفق شعبة وهشام في هذا الحديث على سهو ذكر
الاستسعاء فيه وتابعهم همام وفي هذا اتقوية لحديث ابن عمر وهو حديث مدني صحيح لا يقاس به غيره وهو اولى ما قيل به
في هذا الباب * وقال البيهقي ضعف الشافعي السعاية بوجوه * منها ان شعبة وهشام راوا عن قتادة وليس فيه استسعاء
وهما احفظ * ومنها انه سمع بعض اهل العلم يقول لو كان حديث سعيده نفردا لا يخالفه غيره ما كان تابعا (قلت) تابع ابن
ابي عروة على روايته عن قتادة يحيى بن ابي صبيح رواه الحميدي عن سفيان بن عيينة عن ابن ابي عروة ويحيى بن صبيح
عن قتادة على ما رواه الطحاوي عن محمد بن النعمان عن الحميدي وهو شيخ البخاري عن سفيان بن عيينة يسيخ
الشافعي عن سعيد بن ابي عروة ويحيى بن صبيح بفتح الصاد الحراساني المقرئ كلاهما عن قتادة كذلك وقد ذكر البيهقي
ايضا في سننه ان الحجاج وابان وموسى بن حلف وجري بن حازم ورووه عن قتادة كذلك يعني ذكروا فيه الاستسعاء
واذا سكنت شعبة وهشام عن الاستسعاء لم يكن ذلك حجة على ابن ابي عروة لانه ثقة قد زاد عليه ما شئت فالقول قوله كيف
وقد وافقه على ذلك جماعة وقال ابن حزم هذا خبر في غاية الصحة فلا يجوز الخروج عن الزيادة التي فيه وقد رواه عنه يزيد
ابن هرون وعيسى بن يونس وجماعة كثيرة ذكرهم صاحب الترمذي ولم يختلفوا عليه في امر السعاية منهم عبدة بن سليمان
وهو اثبت الناس سماعا من ابن ابي عروة وقال صاحب الاستذكار ومن رواه عنه كذلك روح بن عبادة ويزيد بن زريع
وعلي بن مسهر ويحيى بن سعيد ومحمد بن بكر ويحيى بن ابي عدي ولو كان هذا الحديث غير ثابت كذا زعمه الشافعي لساخرجه
الشيخان في صحيحهما وقال شارح العمدة الذين لم يقولوا بالاستسعاء تملوا اى تضعيمه بتملات على البعد ولا يمكنهم الوفاء
بمتلها في المواضع التي يحتاجون الى الاستدلال فيها باحاديث يرد عليهم فيها مثل تلك التملات *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «شقيصا» بفتح الشين المعجمة وكسر القاف بمعنى السقص وهو النصب وقد ذكرناهما لغتان بمعنى واحد كالنصب والنصف قوله «فعلية خلاصه» أي فعلية اداء قيمة الباقي من ماله ليتخلص من الرق قوله «قيمة عدل» قد مضى تفسيره قوله «غير مشقوق» أي غير مكلف عليه في الاكتساب حاصله يكلف العبد بالاستسعاء قدر نصيب الشريك الآخر بلا تشديد فاذا دفعه اليه عتق ومعنى هذا الحديث مثل معنى حديث ابن عمر غير أن فيه زيادة هي الاستسعاء وثبت هذا عند الشيخين والترمذي أيضا وروى ابن عدى في الكامل من حديث عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «من اعتق شقصان من رقيق كان عليه أن يعرق نفسه فإن لم يكن له مال يستسعى العبد والله أعلم»

﴿باب هل يقرع في القسمة والاستسعاء﴾

أي هذا باب يذكر فيه هل يقرع من القرعة بضم القاف وهي معروفة قوله «والاستسعاء» أي اخذ السهم أي النصيب وليس المراد من الاستسعاء هذا الاقراع وان كان معناهما في الاصل واحدا لأنه لا معنى أن يقال هل يقرع في الاقراع قوله فيه قال الكرمانى الضمير عائذ الى القسم او المال الذي يدل عليها القسمة وقال بعضهم الضمير يعود الى القسم بدلالة القسمة (قلت) كلاهما بمنزلة عن نهج الصواب ولم يذكر هنا قسم ولا مال حتى يعود الضمير اليه بل الضمير يعود الى القسمة والتذكير باعتبار أن القسمة هنا بمعنى القسم وفي المغرب القسمة اسم من الافتساع وجواب هل محذوف تقديره نعم يقرع قال ابن بطال القرعة سنة لكل من اراد العدل في القسمة بين الشركاء والفقهاء متفقون على القول بها وخالفهم بعض الكوفيين وقالوا لا معنى لها لأنها تشبه الاضرار التي نهي الله عنها وحى ابن المنذر عن ابي حنيفة انه جوزها وقال هي في القياس لا تسقيم ولكنها ترك القياس في ذلك للاسكان والسنة وفي حديث عائشة رضى الله تعالى عنها في الاوك كان اذا خرج اقرع بين نسائه وفي حديث ام العلامان عثمان بن مظعون طاولهم سهمه في السكنى حين اقرعت الانصار سكنى المهاجرين وفي حديث ابي هريرة «لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول لاستهموا عليه» وقال تعالى (وساهم فكان من المدحضين وقال اسماعيل القاضي ليس في القرعة ابطال شيء من الحق واذا وجبت القسمة بين الشركاء في ارض اودار فعليهم ان يعدلوا ذلك بالقيمة ويستهموا ويصير لكل واحد منهم ما وقع له بالقرعة بحسب ما كان له في الملك مشاعا فيصير هي موضع بعينه ويكون ذلك بالعوض الذي صار لشريكه مما منعت القرعة ان يختار كل واحد منهم موضعا بعينه

١١ - ﴿حدثنا أبو نعيم قال حدثني زكرياه قال سمعت عامرا يقول سمعت النعمان بن بشير رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا﴾

مطابقته للترجمة في قوله استهموا على سفينة وابونعيم بصم النون الفضل بن دكين الاحول الكوفي وزكرياه هو ابن زائدة المحدث الكوفي الاعشى وعامره هو الشعبي والنعمان بن بشير بفتح الباء الموحدة الانصاري مرفى كتاب الايمان والحديث أخرجه البخاري أيضا في الشهادات عن عمرو بن حفص بن غياث عن أبيه عن الاعشى عن الشعبي به وأخرجه الترمذي في الفتن عن احمد بن منيع عن ابي معاوية عن الاعشى به وقال حسن صحيح قوله «مثل القائم على حدود الله تعالى» أي المستقيم على ما منع الله تعالى من تجاوزها ويقال القائم بامر الله معناه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال الزجاج اصل الحد في اللغة المنع ومنه حد الدار وهو ما يمنع غيرهما من الدخول فيها والحداد الحاجب والبواب وانفط

الترمذي مثل القائم على حدود الله تعالى والمدهن فيها أي الغاش فيها ذكره ابن فارس وقيل هو كالمصانعة ومنه قوله تعالى (ودوا لوتدهن ويدهنون) وقيل المدهن المتلبن لئلا يذنبوا التلبن له قوله « والواقع فيها » أي في الحدود أي التارك للمعروف المرتكب للمعكر قوله « اسنهموا » أي اتحد كل واحد منهم سهما أي نصيبا من السفينة بالقرعة قوله « على من فوقهم » أي على الذين فوقهم قوله « ولم تؤذ » من الأذى وهو الصرر قوله « من فوقنا » أي الذين سكنوا فوقنا قوله « فان يتركهم وما ارادوا » أي فان يترك الذين سكنوا وراقهم ارادة الذين سكنوا تحتهم من الخرق والواو بمعنى مع وكلمة مصدرية قوله « هلكوا » جواب الشرط وهو قوله فان قوله « هلكوا جميعا » أي كلهم الذين سكنوا فوق والذين سكنوا اسفل لان بحرق السفينة تغرق السفينة ويهلك اهلها قوله « وان اخذوا على ايديهم » أي وان منعوهم من الخرق نحووا أي الاخذون ونحو جميعا يعني جميع من في السفينة ولو لم يذكر قوله ونحووا جميعا لكانت النجاة اختصت بالاخذين فقط وليس كذلك بل كلهم نحووا لعدم الخرق وهكذا اذا اقيمت الحدود وامر بالمعروف ونهى عن المنكر تحصل النجاة لكل والاهلك العاصي بالمصية وغرهم بترك الإقامة

(ويستفاد منه احكام) فيه جواز الضرب بالمثل وجواز القرعة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب المثل هنا بالقوم الذين ركبوا السفينة ولم يدم المسنمين في السفينة ولا بطل معاهم بل رضيه وصرب به مثالا لنجى من الهلكة في دينه * وفيه تعذيب العامة بذنوب الخاصة واستحقاق العقوبة بترك النهي عن المنكر مع القدرة . وفيه انه يجب على الجار ان يصبر على شيء من اذى جاره خوفا ما هو اشد : وفيه اثبات القرعة في سكنى السفينة اذا تشاحوا وذلك فيما اذا نزلوا معا فاما من سبق منهم فهو احق وذكر ابن بطال هنامسألة الدار التي لها علو وسفل لمناسبة بينهما وبين اهل السفينة فقال واما حكم العلو والسفل يكون بين رجلين فيعتل السفل ويريد صاحبه هدمه فليس له هدمه الا من ضرورة وليس لرب العلو ان يبني على سفله شيئا لم يكن قبل الا الشيء الخفيف الذي لا يضر صاحب السفل ولو انكسرت خشبة من سهل العلو ولا يدخل مكانها اسفل منها قال اشهب وباب الدار على صاحب السفل فلو اهدم السفل اجبر صاحبه على بنائه وليس على صاحب العلو ان يبني السفل فان ابي صاحب السفل ان يبني قيل له بيع من يبني انتهى (قلت) الذي ذكره اصحابنا انه ليس لصاحب العلو اذا اهدم السفل ان يأخذ صاحب السفل بالبناء لكن يقال لصاحب العلو ان يبني السفل ان شئت حتى يبلغ موضع علوك ثم ان علوك وليس لصاحب السفل ان يسكن حتى يعلى قبة بناء السفل ودو العلو يسكن علوه والسفل كالرهن في يده وسقف السفل لكل آلا لا لصاحب السفل ولصاحب العلو سكناء وصاحب العلو اذا بنى السفل فله ان يرجع بما انعق على صاحب السفل وان كان صاحب السفل يقول لا حاجة لي الى السفل

بابُ شَرِكَةِ الْيَتِيمِ وَأَهْلِ الْمِيرَاثِ

أي هذا باب في بيان حكم شركة اليتيم واهل الميراث وحكمه . اقاله ابن بطال شركة اليتيم ومخاطبته في ماله لا يجوز عند العلماء الا ان يكون اليتيم في ذلك رجحان قال تعالى (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخلوهم والله يعلم المصلح من المصالح)

١٢ - **حدثنا** عبدُ العزيز بن عبدِ اللهِ العامريُّ الأَوْسِيُّ قال **حدثنا** ابراهيمُ بنُ سعيدٍ عن صالحٍ عن ابنِ شهابٍ قال أخبرني عروةُ أنَّه سألَ عائشةَ رضى اللهُ عنها * وقال الأَيْثُ **حدثني** يونسُ عن ابنِ شهابٍ قال أخبرني عروةُ بنُ الزُّبَيْرِ أنَّه سألَ عائشةَ رضى اللهُ عنها عن قولِ اللهِ تعالى **وإن خِفْتُمْ** الى ورُباعٍ فقالت يا ابنَ أخْتِي هي اليتيمَةُ تكونُ في حَجَرٍ وإِياها تُشارِكُهُ في مالِهِ فيُعْجِبُهُ مالُها وجمالُها فَيُرِيدُ وَلِيَّها أَنْ يَتَرَوَّجَها بِغَيْرِ أَنْ يُقْسَطَ في صَدَاقِها فيُعْطِيها مِثْلَ ما يُعْطِيها غَيْرُهُ فَنُهِوا

أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يُقْسَطُوا لَهُنَّ وَيَبَاغُوا بِهِنَّ أَعْلَى سُنَّتَيْنِ مِنَ الصَّدَاقِ وَأُمِرُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ هَائِشَةُ نَمَّ إِنَّ النَّاسَ اسْتَعْتَبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَدَاهِذِهِ الْآيَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَيَسْتَعْتَبُونَكَ فِي النِّسَاءِ إِلَى قَوْلِهِ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ أَنَّهُ يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْآيَةُ الْأُولَى الَّتِي قَالَ فِيهَا وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسَطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ هَائِشَةُ وَقَوْلُ اللَّهِ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ يَعْنِي هِيَ رَغْبَةُ أَحَدِكُمْ يَتِيمَتِهِ الَّتِي تَكُونُ فِي حَجَرِهِ حِينَ تَكُونُ قَلِيلَةَ الْمَالِ وَالْجَمَالَ فَهَذَا أَنْ يَنْكِحُوا مَا رَغِبُوا فِي مَا لَهَا وَجَمَالَهَا مِنْ يَتَامَى النِّسَاءِ إِلَّا بِالْقِسْطِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله **ب** ذكر رجاله وهم ثمانية: الاول عبد العزيز بن يحيى بن عمرو بن اويس القرشى العامري الاويسى بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهملة نسبة الى جده اويس بن الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحاق القرشى الزهرى كان على قضاء بغداد. الثالث صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه. الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى. الخامس عروة بن الزبير بن العوام. السادس الليث بن سعد السابع يونس ابن يزيد الايلي. الثامن ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحدث بصفة الجمع في موضعين وبصفة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصفة الافراد في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السؤال في موضعين وفيه ان الطريق الاول موصول والطريق الثاني وهو قوله وقال الليث معاق وفيه ان رواة الطريق الاول كلهم مديون ورواة الطريق الثاني من نسب شتى قال ليث مصري ويونس ايلي وابن شهاب مديون وكذلك عروة وفيه ان شيخه من افراد **ب** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ج** اخرجه البخارى من طريق يونس عن الزهرى في الاحكام عن علي بن عبد الله وفي الشركة وقال الليث واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابى الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واخرجه ابو داود في النكاح عن احمد بن عمرو بن السرح واخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبد الاعلى وسليمان بن داود اربعة منهم عن وهب عن يونس واخرجه النسائي الطريق الاول عن سليمان بن سيف عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد به

ب ذكر معناه **قوله** «وقال الليث» معلق وصله الطبري في تفسيره من طريق عبد الله بن صالح عن الليث مقرنا بطريق ابن وهب عن يونس **قوله** «وان خفتم الى ورباع» يعنى سال عروة عائشة عن تفسير قوله تعالى (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) ومعنى قوله وان خفتم يعنى اذا كانت تحت حجر احدكم يتيمة وخاف ان لا يطهرها مهر مثلها فليعدل الى ما سواها من النساء فانهن كثيرة ولم يعص الله عليه وسابقى البخارى في تفسير سورة النساء حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن ابن جريج اخبرني هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رجلا كانت له يتيمة فنكحها وكان لها عذق وكان يسكنها عليه ولم يكن لها من نفسها شيء فزلت فيه (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى) احسبه قال كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله تم ذكر البخارى عقيب هذا الحديث حديث الباب الذي اخرجه عن عبد العزيز بن عبد الله الاويسى الى آخره وفي رواية اسلم من حديث هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها في قوله تعالى (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى) قالت انزلت في الرجل يكون له اليتيمة وهو وليها ووارثها ولها مال ولبس لها احد يخاصم دونها ولا ينكحها لئلا يضرها ويسىء محبتها فقال (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) يقول ما احملت لكم ودع هذه التي تضرها انتهى **قوله** (ما طاب لكم) قرأ ابن ابي عملة من طاب لكم معنى طاب حل قوله (مثنى وثلاث ورباع) معدولات عن اثنين وثلاث واربع وهي نكرة ومنعها

عن الصرف للعدل والوصف وقيل للعدل والثاني لان العدد كلام مؤنث والواو جاءت على طريق البدل كانه قال وثلاث بدل من اثنين ورباع بدل من ثلاث ولو جاءت او لجاز ان لا يكون لصاحب المثنى ثلاث ولا لصاحب الثلاث رباع والمقام مقام اثنان واباحة فلو كان يجوز الجمع بين اكثر من اربع لذكره وقال الشافعي وقد دلت سنة رسول الله ﷺ المدينة عن الله انه لا يجوز لاحد غير رسول الله ﷺ ان يجمع بين اكثر من اربع وهذا الذي قاله الشافعي يجمع عليه بين العلماء الا ما حكى عن طائفة من الشيعة في الجمع بين اكثر من اربع الى تسع وقال بعضهم لاحصر وقد يتركب بعضهم بفعل النبي ﷺ في جمعه بين اكثر من اربع اما توسع كائنت في الصحيحين واما احدى عشرة كجاء في بعض الفاظ البخاري وهذا عند العلماء من خصائص رسول الله ﷺ دون غيره من الامة قوله «فقال يا ابن اختي» وذلك لان عروة ابن اسماء اخت عائشة رضى الله تعالى عنها قوله «في حجر وليها» بفتح الحاء وكسرها وقال ابن الاثير يجوز ان يكون من حجر الثوب وهو طرفه المقدم لان الانسان يربى ولده في حجره والحجر بالفتح والكسر الثوب والحضن والمصدر بالفتح لا غير ووليها هو القائم بامرها قوله «بغير ان يقطع» بضم الياء من الانقطاع وهو العدل يقال اقطع يقطع فهو مقطوع اذا عدل وقسط يقطع من باب ضرب يضرب فهو قاسط اذا جار فكل الهزة في اقطع للسلب كما يقال شكى اليه فاشكاه قوله «فهبوا» بضم النون والهاء لانه صيغة المجهول واصلة منها فنقلت ضمة الياء الى الهاء نالتى سا كان فخذت الياء فصارتها على وزن فموا لان المحذوف لام الفعل بوله «ثم ان الناس استفتوا» اى طلبوا منه الفتوى في امر النساء الفتوى والفتيا بمعنى واحد وهو الاسم والمفعول من بين المشكل من الكلام واصلة من الفتى وهو الشاب الفتوى فالمعنى يقوى ببيانها اشكل قوله «بعدهم» الية «وهي قوله تعالى (وان خفتم) الى ورباع قوله فانزل الله تعالى (ويستفتونك في النساء) اى يطلبون منك الفتوى في امر النساء قال ابن ابي حاتم قرأت على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ثم ان الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعدهم الآية فيهن فانزل الله (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب) الآية قالت والذي ذكر الله ان يتلى عليهم في الكتاب الآية الاولى التي قال الله تعالى (وان خفتم) الا تقسطوا في اليتامى فانكم حوا مطاب لسكم من النساء) وبهذا الاسناد عن عائشة قالت وقول الله (وترغبون ان تنكحوهن رغبة احكم عن يتيمة التي تكون في حجره حين تكون قليلة المال الى آخر ما ساقه البخاري والمقصود ان الرجل اذا كان في حجره يتيمة يحل له تزويجها فتارة برغب في ان يتزوجها وامره الله تعالى ان يعمرها اسوة امثالها من النساء فان لم يفعل فليعدل الى غيرها من النساء فقد وسع الله عز وجل وهذا المعنى في الآية الاولى التي في اول السورة وتارة لا يكون الرجل فيها رغبة لدمامتها عنده اوفى نفس الامر فنهاه الله عز وجل ان يعصمها عن الازواج خشية ان يشركوه في ماله الذي بينه وبينها كما قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قوله (في يتامى النساء اللاتي لا تؤتوهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن فكان) الرجل في الجاهلية يكون عمده اليتيمة فيلقى عليها ثوبه فاذا فعل ذلك بها لم يقدر احدا ان يتزوجها ابدا فان كانت جميلة فهو بها يتزوجها او كل ما لها وان كانت دميعة منعها من الرجال حتى تموت فاذا ماتت ورثها فحرم ذلك ونهى عنه قوله «رغبة احكم يتيمة» وفي رواية الكشميهني عن يتيمة وهذا هو الصواب وضبطه الخافظ الدمياطي هكذا

باب الشر كة في الارضين وغيرها

اى هذا باب في بيان حكم الشر كة في الارضين وغيرها اى وغر الارضين كالدار والبساتين وكأنه اشار بهذا الى ان للشر كة في الارض وغيرها القسمة مطلقا خلافا لمن خصها بالتي ينتفع بها اذا قدمت على ما يحسنه بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى

١٣ - حديثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي

سأله عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال لما جعل النبي ﷺ الشفعة في كل مالم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة

مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله «مالم يقسم» لأن هذا يشعر بان مالم يقسم يكون بين الشركاء والقسم لا يكون الا بينهم والحديث مضمي في باب شفعة مالم يقسم فانه اخرجها هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن معمر عن الزهري وهنا عن عبد الله بن محمد الجعفي البخارى المعروف بالمسندى عن هشام بن يوسف الضعائى البياضى عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره قوله «كل مالم يقسم» اى كل مشترك لم يقسم من الاراضى ونحوها *

باب إذا اقتسم الشركاء الدور أو غيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة

اى هذا باب يذكرك فيه اذا اقتسم الشركاء الدور وغيرها اى غير الدور نحو البساتين وسائر العقارات وفي بعض النسخ اذا اقتسموا نحو اكلوني البراعيث قوله «فليس لهم رجوع» جواب اذا لان القسمة عقد لازم فلا رجوع فيها قوله «ولا شفعة» اى ولا شفعة في القسمة لان الشفعة في الشركة لافي القسمة لان الشفعة لا تكون في شيء مقسوم عند العلماء كافة وانما هي في المشاع لقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا وقعت الحدود فلا شفعة

١٤ - حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل مالم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة

قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان في الترجمة لزوم القسمة وليس في الحديث الا نفي الشفعة واجيب بانه يارم من نفي الشفعة نفي الرجوع اذ لو كان للشريك الرجوع لما دما يرفع فيه مشاعا فيثبت تعود الشفعة والحديث مضمي الا ن وفي باب شفعة مالم يقسم كذا كراهه وعبد الواحد هو ابن زياد البصري

باب الاشتراك في الذهب والفضة وما يكون فيه من الصر

اى هذا باب في بيان حكم الاشتراك في الذهب والفضة وهو جائز اذا كان من كل واحد من الاثنين دراهم او دنانير فالشرط ان يخلطوا المال حتى يميز ثم يتصرفان بهما ويقيم كل واحد منهما الاخر مقام نفسه وهذا صحيح بلا خلاف واختلفوا فيما اذا كان من احدهما دنانير ومن الاخر دراهم فقال مالك والكوثر والشافعي وانوثر لا يجوز وقال ابن القاسم انما يجوز ذلك لانه صرف وشركة وكذلك قال مالك وحكى ابن ابي زيد خلاف مالك فيه واجازه سحنون واكثر قول مالك انه لا يجوز وقال الثوري يجوز ان يحصل احدهما دنانير والاخر دراهم فيخلطانها وذلك ان كل واحد منهما اقد باع نصفه نصيب صاحبه قوله «وما يكون فيه من الصر» وفي بعض النسخ وما يكون فيه الصر بدون كلمة من وهذا مثل النبر والدرهم المفضوشة وقد اختلف العلماء في ذلك فقال الاكثرون يصح في كل مثلي وهذا هو الاصح عند الشافعية وقبل يخلص بالنفس المضروب وقال الكرماني وما يكون فيه الصر هو بيع الذهب بالفضة وبالعكس وسبب به الصرفه عن مقتضى البياعات من جواز التفاضل فيه وقيل من صرفهما وهو يصوبهما في الميزان

١٥ - حدثنا حماد بن عمار قال حدثنا أبو عاصم عن عثمان بن عيسى عن ابن الأسود قال أخبرني سليمان بن أبي مسلم قال سألت أبا المنهال عن الصر فبدأ بيدي فقال اشتريت أنا وشريك لي

شَيْئًا يَدَا يَدَيْهِ وَنَسِيئَةً فَجَاءَنَا الْبَرَاءُ بْنُ هَازِبٍ فَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ فَعَمَلْتُ أَنَا وَشَرِيكِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ فَسَأَلْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ مَا كَانَ يَدَا يَدَيْهِ فَنَحْنُ ذُوهُ وَمَا كَانَ نَسِيئَةً فَذَرُوهُ ۝

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله اشتريت انا وشريك لي شيئا وذلك لان ابا المنهال وشريكه كانا يشتريان شيئا من الذهب والفضة يدا يديهما واسمة وكان شريكين فيهما فاسالنا عن حكم ذلك لانه صرف ثم عملا بمسايقهما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ما كان يدا يديهما وهو جائز وما كان نسيئة فلا يجوز والحديث مر في اوائل البيوع في باب التجارة في البر فانه اخرجته هناك من طريقين الاول عن ابي عاصم عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن المنهال والآخر عن الفضل بن يعقوب عن الحجاج بن محمد الى آخره وهنا اخرجناه عن عمرو بن قنقش العيني بن علي بن بحر ابني حفص الباهلي البصري في عن ابي عاصم النبيل واسمه الضحاك بن مخلد وهو شيخ البخاري ايضا وروى عنه هنا بواسطة وكذلك في عدة مواضع يروى عنه بواسطة وفي مواضع يروى عنه بواسطة وعثمان هو ابن الاسود ابن موسى بن باذان المكي وقوله يعني ابن الاسود اسما من منه بان شيئا لم يقل الاعيان فقط واما ذكر نسبه فهو منه وهذا من جملة الاحتياطات وسليمان بن ابي مسلم هو الاحول مر في التهجد وابو المنهال بكسر الميم وسكون الون وباللام عبد الرحمن قوله «شيئا يدا يدي ونسيئة» وله نظره في كتاب البيوع كنت اخرج في الصرف قوله «فذروه» بالهاء وكذلك فذروه بالهاء وروى ذروه بدون الفاء وذلك لان الاسم الموصول بالفعل المنصم للشرط يجوز فيه دخول الفاء في خبره ويجوز تركه قوله «فذروه» بالذال المعجمة وتخفيف الراء اي تركوه وهو من الافعال التي امات العرب ماضيها وهذه هي رواية كريمة وفي رواية السفي فردوه نضم الراء وتشديد الدال من الرحوفيه رد ما لا يجوز وهو النسيئة وهو التاخير فلا يجوز شيء من الصرف نسيئة وانما يجوز يدا يدي وقدمر ۝

﴿بابُ مُشَارَكَةِ الدِّمِيِّ وَالْمُشْرِكِينَ فِي الْمَزَارَعَةِ﴾

اي هذا باب في بيان حكم مشاركة الدمي والمشركين المسلم في المزارعة قوله «والمشركون» من باب عطف العام على الخاص على ان المراد من المشركين هم المستامنون فيكونون في معنى اهل الذمة واما المشرک الحرنى فلا تتصور الشركة بينهم وبين المسلم في دار الاسلام على ما لا يخفى وحكمها انما يجوز لان هذه المشاركة في معنى الاجارة واستئجار اهل الذمة جائز واما مشاركة الدمي مع المسلم في غير المزارعة فعند مالك لا يجوز الا ان يصرف الدمي محضرة المسلم او يكون المسلم هو الذي ينولى البيع والشر لا ان الدمي قد يتجرى الربا والجر ونحو ذلك مما لا محل للمسلم واما اخذ اموالهم في الجزية فالمصروفة اذ لا مال لهم غيره وروى ما قاله مالك عن عطاء والحسن البصري وبه قال الايثم والثوري واحمد واسحاق وعدد اصحابنا مشاركة المسلم مع اهل الذمة في شركة المفاوضة لا يجوز عند ابي حنيفة ومحمد خلافا لابي يوسف وقد عرف في موضعه *

١٦ - ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ لِلْيَهُودِ أَنْ يَهْمَلُوا وَهَؤُلَاءِ زَعَوْهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا ۝

مطابقه للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان فيه مشاركة اليهود في مزارعة خيبر من حيث اذنه ﷺ جعل لهم شطر ما يخرج من الرعاة من خيبر والشرط الباقي يصرف للمسلمين وهؤلاء اليهود كانوا اهل ذمة والحق المشركون بهم لا هم في حكم اهل الذمة لكونهم مستامين كما ذكرنا والحديث قد مضى في اوائل كتاب المزارعة في مواضع وقدم الكلام فيه هناك وذكر بعض شيء من ذلك قوله «ان يهملوها» اي تزرعوا بايضا رضا ولذلك سمو المساقاة ۝ وفيه اثبات المساقاة والمرارة وما لا يحير قوله «ولهم شطر ما يخرج منها» اي من ارض خيبر التي يزرعوها ۝ وفيه دليل على ان ربا الارض والشجر ادا بين حصصه نفسه جاز وكان الباقي لاهل الكاؤ بين حصصه

العامل وقال بعض الفقهاء اذا سمي حصة نفسه لم يكن الباقي للعامل حتى يسمى له حصته واحتج به احمد انه اذا كان البذر من عند العامل جاز وذهب ابن ابي ليلى وابو يوسف الى انها جائزة سواء كان البذر من عند الاكار او رب الارض وقال ابن التين استدلل به من اجاز قرض النصراني ولا دليل فيه لانه قد يعمل بالربا ونحوه بخلاف المسلم والعمل في النخل والزرع لا يختلف فيه عمل يهودى من نصراني ولو كان المسلم فاسقا يخشى ان يعمل به ذلك كره ايضا كالنصراني بل اشد وقال المهلب وكل مالا يدخله ربا ولا ينفرد به الذمى فلا باس بشركة المسلم له فيه *

﴿ باب قِسْمَةِ النِّعَمِ وَالْعَدْلِ فِيهَا ﴾

اي هذا باب في بيان حكم قسمة النعم والعدل فيها اى في قسمة النعم *

١٧ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْإِسْمَاعِيلِيُّ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَلْبَرِ عَنْ عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ صَحَابًا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَقَرَأَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ضَحَّ بِهَ أَنْتَ**

مطابقته لاترجة ظاهرة وقد مضى هذا الحديث بعين هذا المتن وبعين هذا الاسناد في اول كتاب الوكالة غير ان شيخه هناك عمرو بن خالد عن الليث وهنا قتيبة عنه وقد مر الكلام فيه هناك قوله «عتود» بفتح العين المهملة وضم التاء المثناة من فوق وهو ما بلغ الرعى وقوى وبلغ حولا وهذه القسمة يجوز فيها من المساحة والمساهلة مالا يجوز في القسمة التي هي تمييز الحقوق لانه **ﷺ** انما وكل عقبة على تفريق الضحايا على اصحابه ولم يعين لاحد منهم شيئا بعينه فكان تفريقا موكولا الى اجتهاد عقبة وكان ذلك على سبيل التطوع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا انها كانت واجبة عليه لاصحابه فلم يكن على عقبة حرج في قسمتها ولا لزمه من احدهم ملامة ان اعطاه دون ما اعطى صاحبه وليس كذلك القسمة بين حقوقهم الواجبة فاهام تساوية في المقسوم فهذه لا يكون فيها انتاب ولا ظلم على احدهم وفيه استيثار الوكيل ما يصنع بما فضل وفيه التفويض الى الوكيل وفيه قبول العطية والتضحية بها *

﴿ باب الشَّرِكَةِ فِي الطَّعَامِ وَغَيْرِهِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشراكة في الطعام وغيره ، هو كل ما يجوز تملكه وقال بعضهم وغيره اى من المتليات والذي قلنا هو اعم واحسن وجواب الترجمة يجوز ذلك لان الشراكة بيع من البيوع فيجوز في الطعام وغيره وكره مالك الشراكة في الطعام بالتساوى ايضا في الكيل والجودة لانه يختلف في الصفة والقيمة ولا تجوز الشراكة الا على الاستواء في ذلك ولا يكاد ان يجمع فيه ذلك فكرهه وليس الطعام مثل الدنانير والدرهم التي هي على الاستواء عند الناس وقال ابن القاسم تجوز الشراكة بالحنطة اذا اشتركا على الكيل ولم يشتركا على القيمة واجاز الكوفيون وابو ثور الشراكة بالطعام وقال الاوزاعي تجوز الشراكة بالقمح والزيت لاهما يختلفان جميعا ولا يميز احدهما من الآخر واختلفوا في الشراكة بالعروض فجوزها مالك وابن ابي ليلى ومنهم الثوري والكوفيون والشافعي واحمد واسحاق وابو ثور وقال الشافعي لا تجوز الشراكة في كل ما يرجع في حال المفاضلة الى القيمة الا ان يبيع نصف عرضه بنصف عرض الآخر ويتقايضان *

﴿ وَيُنَدُّ كَرُّ أَنْ رَجُلًا سَاوَمَ شَيْئًا فَمَزَهُ أُخَرُ فَرَأَى عُمَرُ أَنَّ لَهُ شَرَكَةً ﴾

كذا وقع في رواية الاكثرين فرأى عمرو في رواية ابن شبيب فرأى ابن عمر والاول اصح وهذا التعليق رواه سعيد بن منصور من طريق اياس بن معاوية ان عمر انصر رجلا يساوم سلعة وعنده رجل فمزه حتى اشتراها فرأى عمر انها شركة وهذا يدل على انه كان لا يشترط للشركة صيغة ويكتفى فيها بالاشارة اذا ظهرت القرينة وهو قول مالك وعن

مالك ايضا في السبعة تعرض للبيع فيقف من يشتريها للتجارة فاذا اشتراها واحد منهم واستشركه الاخر لزمه ان يشركه لانه انتفع بترك الزيادة عليه وكذلك اذا غمزه او سكت فسكوته رضا بالشركة لانه كان يمكنه ان يقول لا اشركك فزيد عليه فلما سكت كان ذلك رضا وقال ابن حبيب ذلك لتجارة تلك السبعة خاصة كان يشتريها في الاول من اهل تلك التجارة او غيرهم قال وروى ان عمر قضي بمثل ذلك قال وكل ما اشتراه لغير تجارة فساله رجل ان يشركه وهو يشتري فلان لزمه الشركة وان كان الذي استشركه من اهل التجارة والقول قول المشتري مع يمينه ان يشركه فان الشركة لا تلزمه ونقل ابن قال وما اشتراه الرجل من تجارته في حانوته او بيته فوقف به ناس من اهل تجارته فاستشركوه فان الشركة لا تلزمه ونقل ابن التين عن مالك في رواية اشهب فيمن ابتاع سبعة وقوم وقوف فاذا تم البيع سألوه الشركة فقال اما الطعام فنعهم واما الحيوان فاعلمت ذلك فيه زاد في الواضحة وانما رايت ذلك خوفا ان يفسد بعضهم على بعض اذ لم يقض لهم بذلك وقال اصبح الشركة بينهم في جميع السلع من الاطعمة والعروض والدقيق والحيوان والياب واختلف فيمن حضرها من ليس من اهل سوقها ولا من يتجر بها فقال مالك واصبح لاشركهم وقال اشهب نعم

١٨ - **حدثنا اصبح بن الفرَج** قال اخبرني عبد الله بن وهب قال اخبرني سعيد بن زهرة عن ابن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد أدرك النبي ﷺ وذهبت به أمه زينب بنت حميد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله يايقه فقال هو صغير فمسح رأسه ودعا له وعن زهرة بن معبد أنه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام إلى السوق فيشتري الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم فيقولان له أشركنا فان النبي ﷺ قد دعا لك بالنبي كذا فيشرككم قربنا أصاب الواحلة كما هي فيثبت بها إلى المنزل

هذا الحديث الى آخر الباب حديث واحد غير انه ذكر بعد قوله ودعا له وعن زهرة بن معبد وهو ايضا موصول بالسند الاول والمطابقة بينهما وبين الترجمة في قوله فيقولان له اشركنا الى آخره *

(ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول اصبح بن الفرَج بالجيم أبو عبد الله مرفي الوضوء. الثاني عبد الله بن وهب بن مسلم أبو محمد الثالث سعيد هو ابن ابي ايوب الخزاعي واسمه ابو ايوب مقلص. الرابع زهرة بن معبد بن وهب بن مسلم بن هشام بن عبد الله بن هشام ابو عقيل بفتح العين. الخامس جده عبد الله بن هشام بن زهرة التيمي من بني عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة رهط ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهشام مات قبل الفتح كافر او هدش عبد الله بن هشام ففتح مصر فاختط بها ذكره ابن يونس وغيره وعاش الى خلافة معاوية

في ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه اثبات رواته كاهم مصريون وفيه ان شيخه من افراد وفيه ان عبد الله بن هشام ايضا من افراد وفيه رواية الراوي عن جده وفيه سعيد ذكر مجردا عن نسبه وفي رواية ابن شويه سعيد هو ابن ايوب وفيه عن زهرة وفي رواية في داود من رواية المقرئ حدثني سعيد حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد *

(ذكر تعدد موضعه من اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن عبد الله بن يوسف عن ابن وهب وفي الشركة ايضا عن علي بن عبد الله عن عبد الله بن يزيد عن سعيد بن وهب واخرجه ابو داود في الخراج عن عبيد الله بن عمر القواريري عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن سعيد بن وهب ولم يقل ودعا له

(ذكر معناه) قوله « وكان قد أدرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » ذكر ابن منده انه أدرك

من حياة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ست سنين قوله «وذهب به أمه زينب بنت حميد بضم الحاء ابن زهير بن الحارث بن اسد بن عبد العزى وهي من الصحابييات قوله «بايعه» امر من المبايعه وهي المداقده على الاسلام كان كل واحد من المبايعين باع ماعنده من صاحبه واعطاء خالصه نفسه وطاعه ودخيلة امره وعلل صلى الله تعالى عليه وسلم ترك المبايعه بقوله هو صغير ولكنه مسح رأسه ودعاه قوله «وعن زهرة» قد ذكرنا انه موصول بالاسناد المذكور قوله «فيقولان له» اى يقول ابن عمرو ابن الزبير لعبد الله بن هشام اشر كما به مع الهذلي يعنى اجعلنا بشر بكين لك في الطعام الذى اشتريته قوله «بشرهم» بضم الياء اى فجعلهم بشر كما معه فيما اشتراه قوله «فربما اصاب الراحة» اى من الربح قوله «كأني» اى بتمامها *

وفيه من الفوائد مسح راس الصغير . وفيه ترك مبايعه من لم يبلغ وقال الداودي وكان يبايع المراهق الذى يطيق القتال . وفيه الدخول في السوق لطلب العيش وطلب البركة حيث كانت . وفيه الرد على جهلة المتزهدة في اعتقادهم ان السعة من الحلال مذمومة نبه عليه ابن الجوزي . وفيه ان الصغير اذا عقل شيئاً من الشارع كان ذلك صحبة قاله الداودي وقال ابن التين فيه نظر . وفيه ان النساء كن يذهبن بالا طعام الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . وفيه طلب التجارة وسؤال الشركة . وفيه معجزة من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي اجابة دعائه في عبد الله بن هشام . وفيه ان لفظ اشر ككنا اذا اطلق يكون تشريكاً في النصف قال الكرمانى قاله الفقهاء *

قال أبو عبد الله إذا قال الرجل للرجل اشر كني فإذا سكت فهو شرك بالانصاف *

ابو عبد الله هو البخاري نفسه اراد انه اذا رأى رجلاً رجلاً يشتري شيئاً فقال له اشر كني فيما اشترى به فسكت الرجل ولم يرد عليه بنى ولا اثبات يكون شركاً بالانصاف لان سكوته يدل على الرضا *

باب الشركة في الرقيق *

اى هذا باب في بيان حكم الشركة في الرقيق قال ابن الاثير الرقيق المملوك فعيل بمعنى مفعول وقد يطلق على الجماعة تقول رق العبد وارقه واسترقه وفي المغرب الرقيق العبد وقد يقال للمبيد ومنه هو لا مرقيق ورث العبد رقا صار رقيقاً واسترقه اتخذ رقيقاً *

١٩ - حديثنا مسند قال حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من اعتق شركاً له في مملوك وجب عليه ان يمتع كله ان كان له مال قدر ثمنه يقيم قيمة عدل ويعطى شركاً كله حصتهم ويخلى سبيل المعتق *

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله من اعتق شركاً له لان الاعاق يبنى على صحة الملك فلم تكن الشركة في الرقيق صحيحة لما ترتب عليها صحة العتق وقد مضى هذا الحديث في باب توقيم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل فانه اخرجه هناك عن عمران بن موسى عن عبد الوارث عن ايوب عن نافع وقد ذكر هناك من اخرجه غيره والبخاري اخرجه حديث ابن عمر في العتق من طرق كثيرة ووجهه مخالف في واضع متعددة قوله «وجب عليه ان يمتع كله ان كان له مال» به تعلق الشافعي واحمد واسحاق ان الضمان لا يجب على احد الشريكين الا حصة نصيبه الا اذا كان موسراً قوله «سبيل المعتق» بفتح التاء وقدموا البحث فيه هناك مستقصى *

٢٠ - حديثنا أبو النعمان قال حدثنا جرير بن حازم عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق شيئاً له في عبد

أَعْتَقَ كَنَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَإِلَّا يُسْتَسْعَمَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ *

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث الذي قبله وقد مضى هذا الحديث أيضا في باب تقويم الاشياء عن قريب فانه اخرجه هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة الى آخره واخرج البخاري حديث ابي هريرة ايضا من طرق كثيرة ووجوه مختلفة وقدم الكلام فيه هناك وما يتعلق بالحديثين المذكورين قوله «يستسع» وفي رواية يستسعى باشباع العين بالالف وفي اخرى استسعى على صيغة المجهول من الماضي والله اعلم *

﴿باب الاشتراك في الهندي والبدني﴾

اي هذا باب في بيان حكم الاشتراك في الهدي يسكون الدال وهو ما يهدي الى الحرم من اتهم قوله «والبدن» من باب عطف الخاص على العام وهو بضم الباء وسكون الدال جمع بدنة له

﴿وإذا أشرك الرجل الرجل في هدييه بعد ما أهدي﴾

جواب اذا مقدر تقديره هل يجوز ذلك وجواب الاستهتام يعلم من قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الباب وهو قوله واشركه في الهدي وفي بعض النسخ واذا اشرك الرجل رجلا وهذا اوجه *

٢١ - **حدثنا أبو النعمان** قال حدثنا **ثقات** بن زبيدة قال أخبرنا **عبد الملك بن جريج** عن **عطاء** عن **جابر** وعن **طاووس** عن **ابن عباس** رضي الله عنهم قال قديم النبي صلى الله عليه وسلم **صحيح** رابعه من ذى الحجة مهلين بالحج لا يخلطهم شيء فلما قدمنا أمرنا فجمعناها عمرة وأن نحمل إلى نسابنا فنشئ في ذلك المألة قال **عطاء** فقال **جابر** فبروح أحدنا إلى منى وذكره يقطر منيا فقال **جابر** بكنهه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقام خطيبا فقال بكنهه أن أقواما يقولون كذا وكذا والله لا أأبرئ وأتقئ لله منهم ولو أني استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ولو لا أن معي الهدي لأحملت فقام **سراقة** بن **مالك** بن **جعشم** فقال يا رسول الله هي لنا أو للأبد فقال لا بل للأبد قال وجاء علي بن أبي طالب فقال أحدهما يقول لبيك بما أهلك به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر لبيك بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقيم على إحرامه وأشركه في الهدي *

مطابقته للترجمة في قوله واشركه في الهدي . ورجاله كلهم قد ذكرنا عبر مرة و**أبو النعمان** محمد بن الفضل السدوسي وحديث **جابر** مضى في كتاب الحج في باب تقضى الحائض الماسك وبينهما اختلاف في الرواية وزيادة ونقصان في المتن ومضى أكثر الكلام في هذا هناك قوله وعن **طاووس** عطف على قوله **عطاء** لأن **ابن جريج** سمع منهم ما قوله «قدم النبي صلى الله عليه وسلم» اي مكة قوله «صحيح رابعة» اي في صالحة ليلة رابعة قال **الداودي** اختلف فيه وكان خروجه من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة قوله «مهلين» اي محرمين وانتصابه على الحال وانما جمع باعتبار ان قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مستلزم لقدم الصحابة معه ويروى محرمون على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم محرمون قوله «لا يخلطهم شيء» اي من العمرة وجرى ولا يخلطه في الاول الضمير يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانتصابه الذين معه وفي الثاني يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده وقال صاحب التوضيح وفيه دلالة واضحة على الافراد (قلت) لا يدل على ذلك لان معنى لا يخلطه شيء يعنى وقت الاحرام وكذلك معنى قول عائشة رضي الله تعالى عنها واهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالحج مفردا انه لم يستمر في وقت احرامه بالحج لكنه اعتمر بعد ذلك قوله «فلما قدمنا»

اى مكشرفها الله تعالى **قوله** «امرنا» اى امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** «فجعلناها عمرة» اى جعلنا تلك الفعلة من الحج عمرة اى صرنا مئة تين **قوله** «ففتت» اى فتشت وانتشرت من الفشو بالماء والشبن المعجمة **قوله** «في ذلك» اى في فعلهم العمرة بعد الحج **قوله** «القاله» بالقاف واللام و يروى المقالة بالميم قبل القاف وكلها بمعنى واحد واراد به مقالة الناس وذلك لما كان في اءتقادهم ان العمرة لا تصح في اشهر الحج وكانوا يرون العمرة فيها فجورا **قوله** «قال عطاء» هو الراوى عن جابر وهو عطاء بن ابي رباح **قوله** «وذكره بقطر منيا» هذا كناية عن قرب العهد بالوطء والوافيه لاجل **قوله** «قال جابر يكفه» اراد انه اشار به الى التقطراى قال جابر قوله ذلك والحال انه يكفه من كف يكف اى منع ويروى بكفه بالماء الموحدة المكسورة دخلت على الكف الذى هو العضو المعروف **قوله** «بلغ ذاك» اى ما صدر منهم من القول **قوله** «حطيا» نصب على الحال **قوله** «لا نا» اللام فيه مفتوحة وهى لام التوكيد دخلت على المبتدا وخبره هو **قوله** «ابر» وهو اقل التفضيل من البر وهو الخير والاحسان واتق كذلك اقل التفضيل من التقوى **قوله** «ولو انى استقبلت من امرى» اى لو عرفت فى اول الحال ما عرفت آخره من جواز العمرة فى اشهر الحج لما اهديت اى لكنت متمتعاً ارادة مخالفة اهل الجاهلية ولولا انى من الهدى لاحلات من الاحرام ولكن امتنع الاحلال لصاحب الهدى وهو المفرد او القارن حتى يبلغ الهدى محله وذلك فى ايام النحر لاقبالها وقد اخرج به من يقول انه صلى الله عليه وسلم كان مفرداً وانه افضل وهذا الاحتجاج غير صحيح لان الهدى لا يجمع المرء من الاحلال والنهى صلى الله عليه وسلم لم يتحل فدل على انه كان متمتعاً وفي الاستدكار لا يصح عندنا ان يكون متمتعاً لا تمتع قران لانه لا خلاف بين العلماء انه صلى الله عليه وسلم لم يحل من عمرته واقام محرماً من اجل هديه الى النحر وهذا حكم الهارن لا المتمتع **قوله** «فقام سرافة» بضم السين المهملة وتخفيف الراء والقاف بن مالك بن جعشم بضم الجيم والشين المعجمة وسكون العين المهملة بهما وفي آخره ميم المدحس من مدح بن مرة بن عبدمناة بن كنانة يكنى ابا سفيان من مشاهير الصحابة كان ينزل فديداً وقيل انه سكن مكة **قوله** «هى» اى العمرة فى اشهر الحج او التمتع **قوله** «لا بل لا بد» اى لئس الامر كما تقول بل هى الى يوم القيامة مادام الاسلام قوله «وجاء على بن ابى طالب» اى من اليمن قال ابن بطال فى المغارى للبخارى عن ربيعة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان بعث علياً الى اليمن ببل حجة لوداع ليفض الخس وقدم من سعابته فقال النبى صلى الله عليه وسلم «بما اهملت يا على» قال ما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «فاهد وامك حراما كما كنت» قال فاهدى له على هداى قال فهذا تفسير قوله واشركه فى الهدى ان الهدى الذى اهداه على عن النبى صلى الله عليه وسلم وجعل له ثوابه فيحمل ان يفرد بثواب ذلك الهدى كما فهو شركه فى هديه لانه اهداه عنه تطوعاً من ماله ويحمل ان يشركه فى ثواب هدى واحد يكون بهما كما ضحى صلى الله عليه وسلم عنه وعن اهل بيته بكبش وعن لم يصح من امه واشركهم فى ثوابه ويجوز الاشتراك فى هدى التطوع وقال القاضى عندى انه لم يكن شركاً حقيقة بل اعطاه نذراً يذبجه والظاهر انه صلى الله عليه وسلم محرر البدن التى حامت منه من المذنبه واعطى علياً من البدن التى جاء بها من اليمن قوله «فقال احدها» اى احدى الراوين من عطاء وطاوس قال بلفظ احدهما لان الراوى لم يكن عالماً بالتمتين لكن روى عطاء عن جابر فى باب تقضى الخائض المناسك انه قال اهملت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «فامر النبى صلى الله عليه وسلم» اى امر علياً رضى الله تعالى عنه ان يقيم اى يثبت على احرامه قوله «واشركه» اى اشرك النبى صلى الله عليه وسلم علياً فى الهدى وقد ذكرنا وجه الآف *

«باب من هدى عشرًا من النعم يجوز في القسم»

اى هذا باب يمد كرفيه من عدل من النعم يجوز بفتح الجيم وضم الزاى اى يميز فى القسم بفتح القاف قيده باحترازاً عن الاضحية فان فيها يمدل سبعة بجوز فطرا الى الثالب وامايوم القسم فكان المغاربه الى القيمة الحاضرة فى ذلك الزمان وذلك المسكان *

٢٢ - **حدثنا محمد** قال أخبرنا **وكيع** عن **سفيان** عن **أبيه** عن **عبيدة** بن **رفاع** عن **جده** **رافع** بن **خديج** رضي الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم بندي الخليفة من رهامة فأصبنا غنماً وإبلًا فمجل القوم فأغلوا بها القدور فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بها فأكفئت ثم عدل عشرًا من الغنم يحزور ثم إن بعيرًا منها نذوليس في القوم إلا خيل يسيرة فرماه رجل فحبسه إيسهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن إلهيهم أوابد كانوا يد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا قال جدي يا رسول الله إنا نرجو أو نخاف أن نلقى العدو غدًا وليس معنا مدى أفندبح بالثعب فقال اعجل أو أرنى ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر وسأحد نكحهم عن ذلك أما السن فمظم وأما الظفر فمدى الحبشة **مطابقه** للترجمة في قوله «ثم عدل عشرًا من الغنم يحزور» والحديث مضي عن قريب في باب قسمة الغنم فانه أخرجه هناك عن **علي بن الحكم** **الانصاري** عن **إبي عوانة** عن **سعيد بن مسروق** عن **عبيدة** إلى آخره وهذا أخرجه عن **محمد** ولم ينسب هو في أكثر الروايات ووقع في رواية **ابن شبيب** عنه **حدثنا محمد بن سلام** عن **وكيع** عن **سفيان** **النوري** عن **أبيه** **سعيد** **ابن مسروق** عن **عبيدة** إلى آخره وقدم الكلام فيه مستوفي هناك قوله «أورني» بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الون بزيادة الياء الحاصلة من اشباع كسرة النون وروي **ارن** بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الون قال الخطابي صوابه **ارن** على وزن **اعجل** وهو معناه وهو من **ارن** **يارن** إذا نشط وخبى أى **اعجل** ذبحها للثاموت خفا فان الذبح إذا كان غير حديد احتاج صاحبه إلى خفة بد وسرعة قال وقد يكون **على ورن** أعطى يعنى ادم القطع ولا تتر من قولهم رلوت إذا ادمت النظر والصحيح انه بمعنى **اعجل** وانه منك من الراوى هل قال **اعجل** **أورن** وقال **التوربشتى** هى كلة تستعمل في الاستعمال وطلب الحمة واصل الكلمة كسر الراء ومنهم من يسكنها ومنهم من يحدف ياء الاضافة منها لان كسرة النون تدل عليها قال **الكرمانى** بيان كونهاء الاضافة مشكل اد الظاهر انه ياء الاشباع (قلب) الذى قاله هو الصحيح لان ياء الاضافة لا وجه لها هنا على ما لا يخفى والله اعلم بحقيقة الحال *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الرِّهْنِ فِي الْحَضَرِ ﴾

أى هذا كتاب في بيان احكام الرهن هكذا هو في رواية **قائى** **دروقى** رواية **بيرة** باب الرهن في الحضر وفي رواية **ابن شبيب** باب ما جاء في الرهن وفي رواية الكل الاية مذكورة في الاول قوله «في الحضر» ليس بقيد ولكنه ذكره بناء على الغالب لان الرهن في السفر نادر وقال **ابن بطال** الرهن جائز في الحضر خلافا للظاهر به احتجوا بقوله تعالى (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان مقبوضة) والجواب ان الله تعالى انما ذكر السفر لان الغالب فيه عدم الكتاب في السفر وقد يوجد الكتاب في السفر ويجوز فيه الرهن وكذا يجوز في الحضر ولان الرهن الاسمي ثابت ويستوثق في الحضر ايضا كالقبول وايضا رهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درعه بالمدينة والرهن في اللغة مطلق الحبس قال الله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أى محبوس وفي الشرع هو حبس شيء يمكن استيفاءه منه الدين تقول رهنت الشيء عند فلان ورهنته الشيء وارهنته الشيء أى قال فلان رهنت الشيء واما يقال رهنته ويجمع الرهن على رهان ورهن بصمتين وقال الاخفش رهن بضمين قبيحة لانه لا يجمع فعل على فعل الا قليلا شادا نحو سمف وسقف قال وقد يكون رهن جمالا رهان كانه يجمع رهن على رهان ثم يجمع رهان على رهن مثل فرش وفرش والراهن الذى يرهن والمرتهن الذى يأخذ الرهن والشيء مرهون ورهين والاشي رهينة *

﴿ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ ﴾

وقوله بالجر عطف على ما قبله أى فى بيان قوله تعالى (وان كنتم على سفر) قوله وان كنتم على سفر أى مسافرين وتدل انتم الى اجل مسمى (ولم تجدوا كتابا) يكتب اليكم قال ابن عباس او وجدوه ولم يجدوا قراطسا او دواة او قلما (فرهان مقبوضة) أى فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة فى بد صاحب الحق وهذا استدلال بقوله (فرهان مقبوضة) ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو مذهب الجمهور وقال ابن بطال جميع الفقهاء يجوزون الرهن فى الخضر والسفر ومنعه مجاهد وداود فى الحضر ونقل الطبرى عن مجاهد والضحاك انهما قال لا يشرع الرهن الا فى السفر حيث لا يوجد الكاتب وبه قال داود *

١ - **حديثا مسلم بن إبراهيم** قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن أنس رضى الله عنه قال **«لقد رهن النبي صلى الله عليه وسلم درعة بشعير ومشيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم بخببر شعير وإهالة سنخة ولقد سمعته يقول ما أصبح إلا صاع ولا أمسى ولا نهم لتسمة أبيات»**

مطابقته للترجمة فى قوله «ولقد رهن رسول الله ﷺ درعه بشعير» ومضى الحديث فى أوائل كتاب البيوع فى باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة فانه أخرجه هناك عن مسلم عن هشام عن قتادة عن أنس وعن محمد بن عبد الله بن حوشب عن أسباط عن هشام الدستوائى عن قتادة عن أنس ومضى الكلام فيه مستوفى قوله «ولقد رهنه» معطوف على شئ محذوف بينه، ورواه أحمد من طريق ابن العطار عن قتادة عن أنس ان بهودبا دعا رسول الله ﷺ فاجابه ولقد رهن الى آخره وهذا اليهودى هو ابو السحيم واسمه كنيته وهو من بنى ظفر بفتح الظاء المعجمة والفاء وهو بطن من الاوس وكان حليفاهم وكان قدر الشعير ثلاثين صاعا كما سيأتى فى البخارى من حديث عائشة فى الجهاد وكذلك رواه أحمد وابن ماجة والطبرانى وفى رواية الترمذى والنسائى «بعشر بن صاع» ووقع لابن حبان من طريق شيبان عن قتادة عن أنس ان قيمة الطعام كانت دينارا وزاد أحمد من طريق شيبان «فأوجد ما نفسكم به حتى مات» قوله «درعه» بكسر الدال يذكرو ويؤنث قوله «بشعير» الباء فيه للمقابلة أى رهن درعه فى مقابلة شعير قوله «ومشيت» أى قال أنس مشيت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «بخببر شعير» بالاضافة والباء وسقطت المشيت قوله « وإهالة» بكسر الهمزة وتخفيف الهاء ما ذكبت من اللحم والالية وقيل هو كل دسم جامد وقبل ما يؤدم به من الادهان قوله «سنخة» بفتح السين المهملة وكسر النون وفتح الحاء المعجمة أى متغيرة الزيج وقال رنخة ايصاب بالزى موضع السنين قوله «ولقد سمعته» أى قال أنس رضى الله تعالى عنه «لقد سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول» وقدم ما قاله الكرماني فيه وما رد عليه وما اجبت عنه فى الباب المذكور قوله «ما أصبح إلا صاع ولا أمسى» كذا بهذه الصارعة وقع لجميع الرواة وكذا ذكره الحميدى فى الجمع ووقع لابي نعيم فى المسنخرج من طريق الكعبى عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخارى المذكور فى سند الحديث باللفظ «ما أصبح إلا صاع ولا أمسى الصاع» وهذا أحسن وفيه تنازع المعلن فى ارتفاع صاع وفى رواية البخارى قوله «أصبح» فعل وفاعله صاع ويقدر صاع آخر فى قوله ولا أمسى أى ولا أمسى صاع ووقع فى رواية أحمد عن ابى عامر والاسماعيلى من طريقه وللترمذى من طريق ابن ابى عمير ومعاذ بن هشام والنسائى من طريق هشام باللفظ «ما أمسى فى آل محمد صاع تمر ولا صاع حب» والمراد بالآل اهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم وقد بينه بقوله «وانهم» أى وان آل النسمة أبيات واراد به طريق الكعبة تسعة وتسوة وكذا وقع فى رواية هؤلاء المذكورين ولم يقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه المقالة بطريق التضعير حاشا وكلا وانما هو بيان الواقع * وفيه من الفوائد جواز معاملة الكفار فيما لم يتحقق تحريم عن المعامل فيه وعدم الاعتبار بقصد معتقدهم ومعاملاتهم فيما بينهم * وفيه جواز بيع السلاح ورهوه وأجاره وغير ذلك من الكافر ما لم يكن حربيا * وفيه ثبوت املاك اهل الذمة فى ايديهم * وفيه

جواز الشراب لمن المؤجل * وفيه جواز اتخاذ الدروع وغيرها من آلات الحرب وأنه غير مباح في التوكل * وفيه إن قيمة آلة الحرب لا تبدل على تحييسها * وفيه إن أكثر قوت ذلك العصر الشعير قاله الداودي * وفيه ما كان فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من التواضع والزهد في الدنيا والتقلل منها مع قدرته عليها والكرم الذي أفضى به إلى عدم الادخار حتى احتاج إلى رهن درعه والصبر على ضيق العيش والقناعة بالمسير * وفيه فضيلة أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم الصبر من معه على ذلك * وفيه فوائد أخرى ذكرناها هناك

﴿ باب من رهن درعه ﴾

أي هذا باب في بيان من رهن درعه وانما ذكر هذه الترجمة مع أنه ذكر حديث الباب في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة لتعدد شيعته فيه مع زيادة فقهنا على ما نذكره *

٢ - **﴿ حَرْشٌ ﴾** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ تَدَا كَرْنَا عَنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهْنِ وَالْقَبِيلَ فِي السَّلَفِ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا إِلَى أَجَلٍ وَرَهْنَهُ دِرْعَهُ *

معابقتها للترجمة في قوله «ورهنه درعه» وذكر هذا الحديث في باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة كما ذكرنا الآن عن معلى بن أسد عن عبد الواحد عن سليمان الأعمش إلى آخره والزيادة فيه هنا قوله «والقبيل» بفتح القاف وكسر الباء الموحدة وهو الكفيل وزنا ومعنى قوله «في السلف» وهناك «في السلم» وقد مضى الكلام فيه هناك وفي الباب السابق أيضا والله أعلم *

﴿ باب رهن السلاح ﴾

أي هذا باب في بيان حكم رهن السلاح فيل وانما ترجمه رهن السلاح بعد رهن الدرع لأن الدرع ليست بسلاح حقيقة وانما هي آلة تبقى بها السلاح انتهى (قلت) الدرع يبقى بها النفس وإن لم يكن عليه سلاح والمراد بالسلاح الآلة التي يدفع بها الشخص عن نفسه والدرع أعظم واشد في هذا الباب على ما لا يخفى *

٣ - **﴿ حَرْشٌ ﴾** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لِكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ آدَى اللَّهُ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ أَنَا فَأَنَاهُ فَقَالَ أَرَدْنَا أَنْ تُسَلِّمَنَا وَسَقَا أَوْ وَسَقَيْنَ فَقَالَ أَرَهْنُونِي إِسَاءَكُمْ قَالُوا كَيْفَ نَرَهْنُكَ إِسَاءَةً وَأَنْتَ أَجْمَلُ الْمَرْبِ قَالَ فَارَهْنُونِي أَبْنَاءَكُمْ قَالُوا كَيْفَ نَرَهْنُ أَبْنَاءَنَا فَيُسَبِّ أَحَدُهُمْ فَيَقَالُ رُهْنٌ بِوَسْقٍ أَوْ وَسَقَيْنَ هَذَا عَارٌ عَلَيْنَا وَلَكِنَّا نَرَهْنُكَ اللَّأَمَةَ قَالَ سُفْيَانُ يُعْنِي السَّلَاحَ فَوَعَدَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ فَفَعَلُوهُ ثُمَّ أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ *

قيل ليس فيه ما يوجب عليه لاهم لم يقصدوا إلا الحديقة وانما يؤخذ حوار رهن السلاح من الحديث الذي قبله انتهى قلت ليس في لفظ الترجمة ما يدل على حوار رهن السلاح ولا على عدم جوازه لأنه اطلن فتكون المطابقة بينهما وبين الترجمة في قوله ولكننا رهنك اللائمة أي السلاح بحسب ظاهر الكلام وإن لم يكن في نفس الأمر حقيقة الرهن وهذا المقدار كاف في وجه المطابقة. وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وقد تكرر ذكره وسفيان هوان عينية وعمر وهو ابن دينار ومحمد بن مسلمة بهت الميمن واللام أيضا ابن خالد بن عدي بن محدة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج ابن عمرو وهو الثابت بن مالك بن أوس الحارثي الأنصاري يكنى أبا عبد الله ويكنى أبو عبد الرحمن ويقال أبو سعيد حلف بن عبد الأشهل

شهد بدر أو المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وقيل أنه استخلفه على المدينة عام نبوك روى عنه جابر وآخرون اعزل
الفنية واقام بالريذة ومات بالمدينة في صفر سنة ثلاث وأربعين وقيل سنة سبع وأربعين وهو ابن سبع وسبعين سنة وصلى
عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ امير المدينة والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن على بن عبد الله وفي الجهاد
عن قتيسة وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه مسلم في المغازى عن اسحاق بن ابراهيم وعبد الله بن محمد بن
عبد الرحمن الزهرى واخرجه ابو داود في الجهاد عن احمد بن صالح واخرجه النسائى في السير عن عبد الله
ابن محمد بن عبد الرحمن *

«وذكر معناه» قوله «من لكعب بن الاشرف» اى من بتمسك بقتله وقال ابن اسحاق كان كعب بن الاشرف من طي ثم
احد بني نهبان حليف بني النضر وكانت امه من بني النضر واسمها عقيلة بنت ابي الحقيق وكان ابوہ قد اصاب دما في
قومه فأتى المدينة فمز لها ولما جرى بيدمر ماجرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا فذل اشرف العرب وملوكها والله ان
كان هذا حقا فبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمى وعنده
هاتكة بنت اسد بن ابي العيص بن امية بن عبد شمس فاكرمه المطلب فعمل ينوح ويسكى على قتلى بدر ويحرض الناس على
رسول الله ﷺ وينشد الاشعار فمن ذلك ما حكاه الواقدي من قصيدة عينية طويلة من الوافر اولها

طعنت رحي بدر عهلك اهلہ ثم ولئيل بدر تستهل وتدمع

قتلت مرارة الناس حول خيامهم ثم لا تبعدوا ان الملوك تصرع

فاجابه حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه فقال

ابكاه كعب ثم عل ببرة ثم وعاش مجدعا لا تسمع

ولقد درأيت ببطن بدر منهم ثم فتلى تسح لها العيون وتدمع

الى آخرها وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال «من لكعب بن الاشرف» وقال الواقدي كان كعب شاعرا يهجو
رسول الله ﷺ والمسلمين ويظاهر عليهم الكفار ولما اصاب المشركين يوم بدر ما اصابهم اشتد عليه قوله «فقال
محمد بن مسلمة انا» اى انا له اى اقله يارسول الله . واختلفوا في كيفية قتله على وجهين . احدهما اذ كره البخارى
ومسلم ايضا في باب قتل كعب بن الاشرف في كتاب المغازى وهو قوله قال يارسول الله اتحب ان اقتله قال نعم قال ائذن
لى ان اقول نعم قال قل الى آخر الحديث ينظر هناك والوجه الثانى ما ذكره محمد بن اسحاق وغيره لما قال
رسول الله ﷺ «من لكعب» قال محمد بن مسلمة انا فرجع محمد بن مسلمة فاقام ثلاثا لا يأكل ولا يشرب وبلغ ذلك
رسول الله ﷺ فدعاه فقال ما الذى منعك من الطعام والشراب فقال لاني قلت قولوا ولا ادرى فى بهام لافقال «اما
عليك الجهد» فقال يارسول الله لا بد لنا ان نقول ذولا فقال «قولوا ما بدا لكم فاتم في حل من ذلك» وقال محمد بن
اسحاق فاجتمع في منزله محمد بن مسلمة وسليمان بن سلامة بن وقش وهو ابو نائلة الاشهل وكان اخا لكعب من الرضاة
وعباد بن بشر بن وقش الاشهل وابو عباس بن حبر اخو بني حارثة والحارث بن اوس وقد موا الى ابن الاشرف قبل ان
ياتوا سلكا بن سلامة ابانا نائلة فيا محمد بن مسلمة الى كعب فتحدث معه ساعة وما شد اشعر اثم قال ويحك يا ابن الاشرف
اى قد جئت لك حاجة اريدك كرها لك فاكتم على قال اقول قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء من الاله عادتنا العرب
ورموا من قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى جاع العيال وجهدت الانفس واصبغنا قد جهدنا وحيد عيالنا فقال
انا والله قد اخبركم ان الامر سيمير الى هذا ثم جاءهم من ذكراهم فقال لسلامة كان اى اردت ان نبيعنا طعاما و نرهنك
ونؤثرك ونحسب في ذلك فقال انرهنوا في ابناءكم قال لقد اردت ان تفضعنا ان منى اصحابنا على مثل رأى وقد اردت ان
أتيك بهم فنيديهم ونحسب في ذلك و نرهنك من الحلقة يعنى السلاح ما فيه و فاه فقال كعب ان في الحلقة لو فاه فرجع ابو نائلة الى
اصحابه فاخبرهم فاخذوا السلاح واخرجوا يمشون وخرح رسول الله ﷺ معهم الى البقيع يدعو لهم وقال اطلقوا على

امم الله وبركته وكانت ليلة مقمرة ورجع رسول الله ﷺ الى حجرته وساروا حتى انتهوا الى حصنه فمتهبه ابو نائلة وكان حديث عهد بهرس فوثب في مله فله واخذت امرأته ناحيتها وقالت الى اين في هذه الساعة فقال انه ابو نائلة لو وجدني دئما ايقظني فقات والله ابى لا عرف في صوته الشر فقال لها كعب لو دعى القتي الى طمئة ليلا لا جاب ثم نزل فنحدث معهم ساعة وتحديثا معه ثم قالوا هل لك يا ابن الاشراف ان تنأى الى شعب العجوز فتحدث به بنية ليلتنا هذه فالدعهم ان شئتم فخرجوا يتأشون فاخر الامر اخذ ابو نائلة بفود راسه فقال اضربوا عدو الله فضربوه فاحتافت عليه اسيافهم فلم تغن شيئا قال محمد بن مسابة فذكرت مغولا في سبي والمغول السيف الصغير فوضعت في ثنته وتحامات عليه حتى بلغ حالته وصاح عدو الله صيحة لم يبق حولها حصن الا او قد عليه نار ووقع عدو الله وجئنا آخر الليل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قائم يصلي فاخبرناه بقتله ففرح ودعا لنا وحكى الطبرى عن الواقدي قال جاء ابراس كعب ابن الاشراف الى رسول الله ﷺ وفي كتاب نعرف المصطفى ان الدين قتلوا كعبا حملوا راسه في المحلاة الى المدينة فقيل انه اول راس حمل في الاسلام وقيل بل راس ابى عزة الجحى الذي قاله النبي ﷺ لا يبلغ المؤمن من حجر مرتين فقتل وحمل راسه الى المدينة في رمح واما اول مسلم حمل راسه في الاسلام فعمير بن الخثعم وله صحبة * فان قلت كيف قتلوا كعبا على وجه الغرة والخداع قلت لما قدم مكة وحرص الكفار على رسول الله ﷺ وشبه بنساء المسلمين فقد نقص العهد واذ انقص العهد فقد وجب قتله نأى طريق كل واحد من يجرى بحراة كالى رافع وغيره وقال الهلب لم يكن في عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان ممنعا بقومه في حصنه وقال المسارري نقص العهد وجاء مع اهل الحرب معينا عليهم ثم ان ابن مسامة لم يؤمنه لكنه في البيع والشراء فاستأس به وتمكن منه من غير عهد ولا امان وقد قال رجل في مجلس على رضى الله تعالى عنه ان قتله كان عدرا فامر بقتله فضربت عنقه لان العدر انما يتصور بعد امان صحيح وقد ذن كعب ما فاصلا للعهد قوله « وسقا » بفتح الواو وكسرها وهو ستون صاعا قوله « او وسقين » شك من الراوى قوله « ارهموني » فيه لغتان رهن وارهن فالنقص حذرهن والقليلة ارهن فقوله ارهنوا على الله المصيبة بكسر الهمزة وعلى اللغة القليلة بفتحها قوله « فيسب » على صيغة المجهول وكذا قوله رهن بوسق قوله « اللامة » مهموزة الدرع وقد فسر سفيان الراوى بالسلاح وقال ابن الاثير اللامة الدرع وقيل السلاح ولائمة الحرب اداته وقد ترك الهمزة تخفيفا وقال ابن بطال ليس في قولهم رهنك اللامة دلالة على حوار رهن السلاح عند الحرب وانما كان ذلك من معاريض الكلام المباحة في الحرب وغيره وقال السهيلي في قوله من لكعب ابن الاشراف فانه اذى الله ورسوله جواز قتل من سب النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وان كان ذا عهد خلافا لابى حنيفة فانه لا يرى بقتل الذمى في مثل هذا (قلت) من ان يفهم من الحديث جواز قتل الذمى بالسب اقول هذا مجتأ ولكن اذا منه في جواز قتل الساب مطلقا

باب الرهن مركوب ومحلوب

اي هذا باب يذكر فيه الرهن مركوب يعنى اذا كان طهرا يركب واذا كان من ذوات الدر يحلب وهذه الترجمة لفظ حديث اخرجه الحاكم من طريق الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله ﷺ قال الرهن مركوب ومحلوب وقال اسناده على شرط الشيخين واخرجه ابن عدى عن الكامل والدارقطني والبيهقي في سننهما من رواية ابراهيم بن محشر قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « الرهن محلوب ومركوب » قال ابن عدى لا اعلم رفعه عن ابى معاوية غير ابراهيم بن محشر هذا واه منكرات من جهة الاسناد غير محفوظة

وقال مؤبرة عن ابراهيم تركب الضالة بقدر علفها وتُحلب بقدر علفها والرهن مثله

منيرة بضم الميم وكسر هاء بلام التعريف وبدونها هو ابن مقسم بكسر الميم وسكون الفاص مر في الصوم وابراهيم هو النخعي والضالة ماضل من البهيمة ذكرنا كان او انشى قوله «نقدر علفها» ووقع في رواية الكشميني بقدر عملها والاول اوجه وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن منيرة به قوله «والرهن» اي المرهون مثله في الحكم المذكور يعني يركب ويحلب بقدر العلف وهذا ايضا وصله سعيد بن منصور بالاسناد المذكور ولفظه الدابة اذا كانت مرهونة تركب بقدر علفها واذا كان لها لبن يشرب منه بقدر علفها *

٤ - **حديث** ابو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي **صلى الله عليه وسلم** انه كان يقول الرهن يركب بنفقته ويشرب لبن الدر اذا كان مرهونا *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابي زائدة وعامر هو الشعبي وليس للشعبي عن ابي هريرة في البخاري الا هذا الحديث وآخر في تفسير الزمر وعلق له ثانيا في السكاح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن محمد بن مقاتل في الرهن واخرجه ابو داود في البيوع عن هناد واخرجه الترمذي فيه عن ابي كريب ويوسف ابن عيسى واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة *

حديث ذكر طرق هذا الحديث **ولما** رواه الترمذي قال وقدرى غير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة موقوفا ورواه كذلك سفيان بن عيينة وشعبة ووكيع **فاما** حديث ابن عيينة فرواه الشافعي عنه ومن طريق البيهقي **واما** حديث شعبة فرواه البيهقي من رواية مسلم بن ابراهيم عنه **واما** حديث وكيع فرواه البيهقي ايضا من رواية ابراهيم بن عبد الله العباسي عنه وورد مرفوعا من طريق اخرى **منها** ما رواه ابن عدي في السكامل وقد ذكرناه عن قريب **ومن** ما رواه الدارقطني من رواية يحيى بن حماد البيهقي من رواية شيبان بن فروخ كلاهما عن ابي عوانة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا ورجاله كلهم ثقات **ومن** ما رواه ابن عدي في السكامل من رواية يزيد بن عطاء عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا ويؤيد ضعيف **ومن** ما رواه ابن عدي ايضا من رواية الحسن بن عثمان بن زياد النستري عن خليفة بن خياط وحفص بن عمر الرازي عن عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا وقال هذا عن الثوري عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مسندا **من** كذا والبلاء من الحسن بن عثمان فانه كذاب **ومن** ما رواه ابن عدي ايضا من رواية ابي الحارث الوراق عن شعبة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا وقال ابو الحارث هذا بصري وقال ابن طاهر روى عن ابي عوانة وعيسى بن يونس وابي معاوية وشعبة والثوري مرفوعا وموقوفا والصح الموقوف وقال الدارقطني رفعه ابو الحارث نصر بن حماد الوراق عن شعبة عن الاعمش وروى عن وهب بن جرير ايضا مرفوعا وغيرهما يرويه عن شعبة موقوفا وهو الصواب قال ورفعه ايضا لوين عن عيسى بن يونس عن الاعمش والحفظ عن الاعمش وقفه على ابي هريرة وهو اصح ورواه خلاد الصنفار عن منصور عن ابي صالح مرفوعا وغيره يقفه وهو وهو اصح وعند ابن حزم من حديث زكرياء عن الشعبي عنه مرفوعا اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتين علفها ولبن الدر يشرب وعلى الذي يشرب نفقته ويركب وقال هذه الزيادة انما هي من طريق اسماعيل بن سالم الصائغ مولى بني هاشم عن هشيم فالتخليط من قبله لامن قبل هشيم قلت اسماعيل هذا احتج به مسلم واباه زياد بن ايوب عند الدارقطني ويقوب الدوري عند البيهقي *

حديث ذكر معناه **قوله** «الرهن يركب» اي المرهون يركب وهو على صيغة المجهول والمراد الظهور وبينه في الطريق الثاني حيث قال الظاهر يركب **قوله** «بنفقته» اي بمقابلة نفقته يعني يركب وينفق عليه **قوله** «ويشرب» على صيغة المجهول ايضا **قوله** «لبن الدر» بمنع الدال الملهمة وتشديد الراء وهو مصدر بمعنى الدار اي ذات الضرع وقال بعضهم وقوله لبن الدر من اضافة الشيء الى نفسه وهو كقوله تعالى حب الحصيد قلت اضافة الشيء الى نفسه لا تصح

الا اذا وقع في الظاهر فيؤول وقد ذكرنا ان المراد بالدر الدارة فلا يكون اضافة الشيء الى نفسه لان اللين غير الدارة وكذلك يؤول في حب الحصيد*

(ذكر ما استفاد منه) احتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والشافعي وجماعة الظاهرية على ان الراهن يركب المرهون بحق نفقته عليه ويشرب ليه كذلك وروى ذلك ايضا عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وقال ابن حزم في المحلى ومنافع الرهن كلها لا تحاشي منها شيئا لصاحب الرهن له كما كانت قبل الرهن ولا فرق حاشي ركوب الدابة المرهونة وحاشي ابن الحيوان المرهون فانه لصاحب الرهن الا ان يضيعهما فلا ينفق عليهما وينفق على كل ذلك المرتين فيكون له حينئذ الركوب واللين مما انفق ليجاسب به من دينه كثر ذلك او قل وذلك لان ملك الراهن باق في الرهن لم يخرج عن ملكه لكن الركوب والاحتلاب خاصة لما انفق على الركوب والمحلوب لحديث ابي هريرة انتهى * وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ومالك واحمد في رواية ليس للراهن ذلك لانه يباقي حكم الرهن وهو الحبس الدائم فلا يملكه فاذا كان كذلك فليس له ان ينفق بالمرهون استعمالهما وركوبا ولبنا وسكنى وغير ذلك وليس له ان يبيعه من غير المرتين بغير اذنه ولو باعه بوقف على اجارته فان احازه جاز ويكون الثمن رهنا سواء شرط المرتين عند الاجازة ان يكون مرهونا عنده او لا وعن ابي يوسف لا يكون رهنا الا بشرط وكذا ليس للمرتين ان ينفق بالمرهون حتى لو كان عبدا لا يستخذه او دابة لا يركبها او ثوبا لا يلبسه او دارا لا يسكنها او مصحفا ليس له ان يقرأ فيه وليس له ان يبيعه الا باذن الراهن وقال الطحاوي في الاحتجاج لا يحابنا اجمع العلماء على ان نفقة الرهن على الراهن لا على المرتين وانه ليس على المرتين استعمال الرهن قال والحديث يعني الحديث الذي احتج به الشافعي ومن معه محمل فيه لم يبين فيه الذي يركب ويشرب من اين حاز له خالف ان يحمله للراهن دون المرتين ولا يجوز حملهما على احدهما الا بدليل قال وقد روى هشيم عن زكريا عن الشعبي عن ابي هريرة ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتين علمها وابل الدري شرب وعلى الذي يشرب نفقتها ويركب فدل هذا الحديث ان المعنى بالركوب وشرب الا ب في الحديث الاول هو المرتين لا الراهن فجعل ذلك له وجعلت النفقة عليه بدلا مما يتعوض منه وكان هذا عندنا والله اعلم في وقت ما كان الربا مباحا ولم ينه حينئذ عن القرض الذي يجز منفعة ولا عن اخذ الشيء مائتي وان كانا غير متساويين ثم حرم الربا بعد ذلك وحرم كل قرض جر منفعة * واجمع أهل العلم ان نفقة الرهن على الراهن لا على المرتين وانه ليس المرتين استعمال الرهن قال ويقال ان صرف ذلك الى الراهن فجعل له استعمال الرهن يجوز للراهن ان يرهن رجلا دابة هورا كبها ولا يجز بدما ان يقول لا يقال له فاذا كان الرهن لا يجوز الا ان يكون مخلي بينه وبين المرتين فيقبضه ويصير في يده دون يد الراهن كما وصف الله تعالى بقوله وهران مقبوضة فيقول نعم فيقال له ولما لم يجز ان يستقبل الرهن على ما الراهن را كيه لم يجز ثبوته في يده بعد ذلك رهنا بحقه الا كذلك ايضا لان دوام القبض لا بد منه في الرهن اذا كان الرهن عساها واحساس المرتين للشيء المرهون بالدين وفي ذلك ايضا ما يمنع استعمال الامة الرهن لا يترحم بذلك الى حال لا يجوز عليها استعمال الرهن * وحجة اخرى انهم قد اجمعوا ان الامة الرهن ليس للراهن ان يطلأها ولا المرتين منه من ذلك ولما كان المرتين يمنع الراهن من وطئها كان له ايضا ان يمنعه بحق الرهن من استعمالها انتهى (قلت) الطحاوي اطلق قوله قد اجمعوا الى آخره وقد قال بعض اصحاب الشافعي للراهن ان يطلأ الائمة والصنيرة لانه لا ضرر فيه فان عله المبع الخوف من ان تلد منه فتخرج بذلك من الرهن وهذا معدوم في حقهما والجمهور على خلاف ذلك ثم ان خالف فوطي فلا حرج عليه لانها ملكه ولا مهر عليه فذا ولدت صارت ام ولد له وخرجت من الرهن وعليه قيمتها حين احبها ولا فرق بين الموسر والمعسر الا ان الموسر تؤخذ قيمتها منه والمعسر يكون في ذمته قيمتها وهذا قول اصحابنا والشافعي ايضا وقال ابن حزم قال الشافعي ان رهن امة فوطئها فحملت فان كان موسرا خرجت من الرهن ويكاف رهنا آخره كانها وان كان معسرا اثم قال يخرج من الرهن ولا يكاف رهنا كانها ولا تكاف هي شيئا وعرة

قال تباع اذا وضعت ولا يباع الولد ويكاف رهن آخر وقال ابو ثور هي خارجة من الرهن ولا يكاف لاهو ولا هي شيئا سواء كان موسرا او معسرا وعن قتادة انها تباع ويكاف سيدها ان يفتك ولده منها وعن ابن سيرين انها استسعت وكذلك العبد المرهون اذا اعتق وقال مالك ان كان موسرا كلف ان ياتي بقيمتها فتكون القيمة رهنا وتخرج هي من الرهن وان كان معسرا فان كانت تخرج اليه وتأتيه فهي خارجة من الرهن ولا تباع افرامه ولا يكاف هو رهنا مكانها لكن يبيع بالدين الذي عليه وان كان تسور عليها بيعت هي واعطى هو ولده منها وقال ابو حنيفة واصحابه ان حملت واقر بحملها فان كان موسرا خرجت من الرهن وكاف قضاء الدين ان كان حالا او كاف رهنا بقيمتها ان كان الى اجل وان كان معسرا كلفت ان تستسعي في الدين الحال بالغام بالغ ولا ترجع به على سيدها ولا يكاف ولدها سعة وان كان الدين الى اجل كلفت ان تستسعي في قيمتها فقط فجعلت رهنا مكانها فاذا حل اجل الدين كلفت من قبل ان تستسعي في باقي الدين ان كانت اكثر من قيمتها وان كان السيد اسلم لحق ولدها بهد وضعا له وهو معسر قسم الدين على قيمتها يوم ارتبها وعلى قيمة ولدها يوم اسلمته فها اصاب اللام سمعت فيه بالغام بالغ للرهن ولم ترجع به على سيدها وما اصاب الولد سمي في الاقل من الدين اومن قيمته ولا رجوع به على ابيه وياخذ المرتين كل ذلك وقال صاحب التوضيح هذا الحديث حجة على ابي حنيفة (قلت) سبحان الله هذا تحكي وكيف يكون حجة عليه وقد ذكرنا وجهه على ان الشعبي هو الراوي عن ابي هريرة في هذا الحديث قد روى عنه الطحاوي حدثنا في هذا قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الحسن بن صالح عن اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي قال لا ينفع في الرهن بشي وهذا الشعبي يقول هذا وقد روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث المذكور فيجوز عليه ان يكون ابو هريرة يحدثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك ثم يقول هو بخلافه وليس ذلك الا وقد ثبت نسخ هذا الحديث عنده والله اعلم *

٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ أَخْبَرَنَا زَكْرِيَّا عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الرَّهْنُ يَرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُوْنَا وَلَبَنُ الدَّرِّ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُوْنَا وَعَلَى الْبَدْيِ يَرْكَبُ وَيُشْرَبُ الْمَفَقَةُ

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرج عن محمد بن مقاتل الرازي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن زكريا بن ابي زائدة عن عامر الشعبي وقد مر الكلام فيه عن قريب قوله «الظهر يركب» وروى «الرهن يركب» ومراده بالرهن ايصه الظاهر بقرينة يركب *

باب الرهن عند اليهود وغيرهم

اي هذا باب في بيان حكم الرهن عند اليهود وغيرهم مثل النصارى والخرن المستأمن

٦ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ** قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَمْشَسِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَهُودِيٍّ حَمَامًا وَرَهْنَهُ دِرْعَةً

مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث قد ذكره لا سماعا عن قريب

باب إذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوه فالبينة على المدعى واليمين على المدعى عليه

اي هذا باب يذكر فيه اذا اختلف الراهن والمرتهن مثل ما اذا اختلفا في مقدار الدين والرهن قائم فقال الراهن رهنتك بعشرة دنائير وقال المرتهن بعشرين دسارا فقال الثوري وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحق وابو ثور القول قول الراهن مع عينة لانه ينكر الزيادة والبينة على المدعى وهو المرتهن وعن الحسن وقتادة القول قول المرتهن ما لم يجاوز ديمه قيمة رهنه قوله «ونحوه» اي ونحو اختلاف الراهن والمرتهن مثل اختلاف المتبايعين وغيره فما اختلفوا في تفسير

المدعى فقبل المدعى من لا يستحق الاجحجة كالخارج وقيل المدعى من يمسك بغير الظاهر وقيل المدعى من يترك امرأ حفا خلافاً للظاهر وقيل المدعى من اذا ترك ترك وهذا هو الاحسن لكونه جامعاً وماذا والمدعى عليه من يستحق بقوله من غير حجة كصاحب اليد وقيل من يمسك بالظاهر وقيل من اذا ترك لا يترك بل يجبر وهذا ايضا احسن ما قبل فيه *

٧ - **حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يُحْيَى** قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَكَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى أَنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ *

مطابقته لجزء الترجمة وهو قوله واليمين على المدعى عليه وحالاً بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي وهو من امراده ونافع بن عمر بن عبد الله الجمحي من اهل مكة وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد الله ابو محمد المسكي الاحول كان فاضلاً لابن الزبير ومؤذناً له . والحديث اخرجه البخارى ايضا في الشهادات عن ابي نعيم وفي التفسير عن نصر بن علي وخرجه مسلم في الاحكام عن ابي الطاهر ابن السرح وعن ابي بكر بن ابي شبة وخرجه ابو داود في القضاء عن القهني عن نافع بن عمر مخصراً وخرجه الترمذي في الاحكام عن محمد بن سهل وخرجه النسائي في القضاء عن علي بن سعيد عن محمد بن عبد الاعلى وخرجه ابن ماجه في الاحكام عن حرمله بن يحيى عن ابن وهب في معناه قوله « كتبت الى ابن عباس » يعنى كتبت اليه اسأله في قضية امرأتين ادعت احدهما على الاخرى على ما يحكى في تفسير سورة آل عمران قوله « وكتب الى » الى آخره الكرامة حكمها حكم الاتصال لا الانقطاع والخلاف فيها معروف في علوم الحديث وقد قال اصحبه ايوب ومصرور وآخرون وهو الصحيح المشهور كما قال ابن الصلاح وهو الصحيح ايضا عدلا صوابين كما ذكره في الحصول وفي الصحيح عدة احاديث من ذلك قال البخارى في الايمان والبدور كتب الى محمد بن بشار وعند مسلم ان جابر بن سمرة كتب الى عامر بن سعد بن ابي وفاض بحديث رجم الاسامى وذهب ابو الحسن بن القطان الى انتقطاع الرواية بالكتابة وانكره عليه في ذلك ومن ذهب الى عدم صحة الكتابة المأوردى كدهب الا في الاجارة قوله « قضى ان اليمين على المدعى عليه قيل ان البخارى حمله على عموم خلافه ان قال ان القول في الرهن قول المرتين ما لم يحاوز قدر الرهن لان الرهن كالشاهد للمرتين وقال الداودى الحديث خرج مخرج العموم واربده الخصوص وقال ابن النين والاولى ان يقال انها نازلة في عين والاعمال لا عموم لها كالأقوال في الاصح وقد جاء في حديث الا في القسامة اى فاسأله على المدعى اذا قال دمي عد فلان وادعى ابن النين ان الشافعى وانا حنيفة وجماعة من متأخري المالكية ابوا ذلك ثم قال وقيل يحلف المدعى وان لم يقل الميت دمي عد فلان وهو قول شاذ لم يقله احد من فقهاء الامصار وقال فرقة لا يجب القتل الابينة او اعترف القاتل (قلت) قوله وقد جاء في الحديث الا في القسامة هو حديث رواه ابن عدى في الكامل والدارقطنى من رواية مسلم بن خالد الزنجي عن ابن جريج عن عطاء عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال البينة على المدعى واليمين على من انكر الا في القسامة *

٨ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالاً وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا فَمِلَالًا فَمَرَأَ إِلَى عَذَابٍ أَلِيمٍ ثُمَّ إِنَّ الْأَشْهَثَ ابْنَ قَيْسٍ خَرَجَ إِلَيْنَا فَقَالَ مَا يُحَدِّثُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ فَحَدَّثَنَا قَالَ فَقَالَ هَذَا تَصَدَّقَ لَفِيَّ وَاللَّهِ أَنْزَلَتْ كَأَنِّي بِيَدَيْ وَابْنِ رَجُلٍ خُصُومَةٍ فِي بَثْرِ فَأَخْتَصَمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

رسول الله صلى الله عليه وسلم شاهدك أو يمينه قلتُ إِنَّهُ إِذَا يَحْلَفُ لَا يُبَالِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالًا وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ ثُمَّ اقْتَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٠﴾

مطابقته لترجمة في قوله شاهدك أو يمينه والحديث مضى في كتاب الشرب في باب الخصومة في البئر فإنه أخرجه هناك عن عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن شقيق عن عبد الله إلى آخره وأخرجه هنا عن قتبية عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن أبي وائل هو شقيق بن سلمة قوله «قال قال عبد الله» هو عبد الله بن مسعود قوله «وهو فيها فاجر» أي كاذب وهو من باب الكناية إذا فجعور لازم للكذب والواو في وهول حال قوله «غضبنا» واطلاق الغضب على الله تعالى من باب المجاز إذا المراد لازمه وهو ارادة إيصال العذاب قوله «ثم إن الاشعث» بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة والناء المثناة قوله «أبو عبد الرحمن» هو كنية عبد الله بن مسعود قوله «لقد نناه» بفتح الدال قوله «لحق» بفتح اللام وكسر الفاء وتشديد الاء قوله «انزلت» ويرى تزلت قوله «شاهدك» ويرى شاهدك قوله «إذا يحلف» بنصب الفاء وقد مر البحث فيه هناك مستقصى ثم

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿كِتَابُ الْعَتَقِ﴾

أي هذا كتاب في بيان أحكام العتق هذا هكذا هو في رواية المستهلى ولكنه ذكره قبل البسملة وفي رواية أكثرين هكذا بسم الله الرحمن الرحيم في العتق وفضله وفي رواية ابن شبيب بسم الله الرحمن الرحيم باب في العتق وفي رواية النسفي كتاب العتق باب ما جاء في العتق وفضله . العتق لغة القوة من عتق الطائر إذا قوى على جناحيه وفي الشرع عبارة عن قوة شرعية في مملوك وهي إزالة الملك عنه والرق ضمت شرعى ثبت في الحل فيه مجزءة عن التصرفات الشرعية وبسببه أهلية الفصا والشمادة والسلطنة والتزوج وغير ذلك والعتاق اسم للعتق يقال عتقت العبد عتقه اعتقا وعتاقة والاعتاق أنبات العتق عند أبي يوسف وسفيان بن عيينة حنفية أثبات الفعل المفصلى إلى حصول العتق *

﴿بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَتَقِ وَفَضْلِهِ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَكَ رَقَبَةٍ أَوْ لِمَا طَعَّمْ فِي

يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ﴾

أي هذا باب في بيان ما جاء في أمر العتق وفي بيان فضله قوله «وقول الله عز وجل» بالجر عطفا على قوله في العتق قوله «فك رقبة» أو لها قوله «فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة» الضمير في فلا اقتحم يرجع إلى الإنسان في قوله «لقد خلقنا الإنسان» المراد منه الوليد بن المغيره فإنه كل يقول له ليكت مالا كثيرا في عداوة محمد ﷺ فقال الله عز وجل «الحسب» أي يبطل هذا (أن لم يره) أي أن لم ير ما نفقه (أحد من الناس) ثم ذكر الله أنهم لم يمتنع فقال (الم نجعل له عيينا ولسانا وشمعنا ونهدينه النجدين) أي سبيل الخير والشرف أله أكثر المفسرين وقيل الحق والباطل وقيل الهدى والضلالة وقيل الشفاة والسعادة والسجود المرتفع من الأرض ثم قال «فلا اقتحم العقبة» أي فلا دخل هذا الإنسان العقبة والافتحام الدخول في الأمر الشديد والعقبة جبل في جهنم وقيل هي عقبة دون العشر وقيل سبعون دركة من جهنم وقيل العسراط وقيل نار دون العشر وقال الحسن عقبة والله شديد قوله (وما أدراك ما العقبة) أي ما اقتحام العقبة قال سفيان بن عيينة كل شيء يقال وما أدراك فإنه أخبر به وما قال وما بدريات فإنه لم يخبر به بقوله «فك رقبة» فقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي فك بفتح الكاف وأطعمهم مع الميم على الفعل والباقيون بالاضافة على الاسم لأنه تفسير قوله (وما

ادراك) معناه خالص رقبته من الاسر على قراءة ابن كثير وعلى قراءة غيره خلاص الرقبة اى الفلك هو خلاص الرقبة وانما ذكر لفظ الرقبة دون سائر الاعضاء مع ان العتق يتناول الجميع لان حكم السيد عليه كحبل فى رقبة العبد وكالفل المانع له من الخروج فاذا اعتق فسكانه اطلقت رقبته من ذلك قوله (او اطعام فى يوم) والمراد من اليوم هنا مطلق الزمان ليس الا كان او نهارا قوله (ذى مسغبة) اى جماعة يقال سغب يسغب سغبوا اذا جاع قوله (يتيما) منصوب بقوله اطعم او باطعام والمصدر ايضا يعمل عمل فعله قوله (ذامقربة) صفة لتيما اى ذاققربة يقال زيد ذو قرايتى او ذو مقربتى وزيد قرايتى قبيح لان القربة مصدر قوله (او مسكينا) عطف على تيما وذامقربة صفة اى ذاققربة قد اصدق بالتراب من الفقر وقيل المتربة من التربة هنا وهى شدة الحال

١ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي وَاقِدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ مَرْجَانَةَ صَاحِبُ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ قَالَ قَالَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ أُعْتِقَ أَمْرًا مَسْلُومًا اسْتَمْتَنَدَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ مَرْجَانَةَ فَأَنْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ فَقَمَعَهُ عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى عَبْدِهِ لَهُ قَدْ أَعْطَاهُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَشْرَةَ آلَافٍ دِرْهَمًا أَوْ أَلْفَ دِينَارٍ فَأَعْتَقَهُ** مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يخبر عن فضل عظيم فى العتق (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول احمد بن يونس هو احمد ابن عبد الله بن يونس بن عبد الله التميمي اليربوعي. الثانى عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القندوبى القرشى الثالث واقد بكسر القاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب احواصم المذكور. الرابع سعيد بن مرجانة وهو سعيد بن عبد الله مولى بنى عاصم ومرجانة امه وهى اخت اللؤلؤة ام سعيد مات سنة سبع وتسعين. الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه

(ذكر لفظا نفسا اسنادا) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضعين وفيه القول فى اربعة مواضع وفيه ان شيخه ذكر منسوب الى جده وانه كوفي وان سعيدا حجازى وعاصم واحواه مديان وفيه رواية الاح عن الاخ وفيه ان سعيد بن مرجانة ليس له فى البخارى غير هذا الحديث وقد ذكره ابن حبان فى التاجين واثبت روايته عن ابى هريرة ثم ذكره فى اتباع التابعين وقال لم يسمع عن ابى هريرة ويرد ما ذكره رواية البخارى بقوله قال لى ابو هريرة ووقع المصرىح بسماعه منه عنده مسلم والنسائى وغيرهما

(ذكر تعدد موضعه ومن اخر حقه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى كفارات الايمان عن محمد بن عبد الرحيم واخرجه مسلم فى العتق عن داود بن رشيد وعن حميد بن مسعدة وعن محمد بن المنقذ وعن قتيبة عن ليث واخرجه الترمذى فى الايمان عن قتيبة به واخرجه النسائى فى العتق عن قتيبة به وعن عمرو بن على وعن مجاهد بن موسى ولما اخرجه الترمذى قال وفى الباب عن عائشة وعمر بن عتبة وابى عباس واثلة بن الاسقع وابى امامة وعقبة بن عامر وكعب بن مرة قلب. اما حديث عائشة فاخرجه ابن زنجويه باسناد عنهما روى عن اعنق مصوا من مملوك اعنق الله بكل عضو منه عصوا. واما حديث عمرو بن عتبة فاخرجه ابو داود والنسائى من حديث شمر حبيب بن السمط انه قال لعمر بن عتبة حديثا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اعنق رقبة مؤمنة كانت فداءه من النار. واما حديث ابن عباس فاخرجه ابو الشيخ ابن حبان فى كتاب التواب وفضائل الاعمال عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايمان مؤمن اعنق مؤمنا فى الدنيا اعنقه الله عضوا بعضو من النار واما حديث واثلة بن الاسقع فاخرجه ابو داود والنسائى من رواية الفريفي الديلمى قال ائتنا واثلة بن الاسقع فقلنا له حديثا حديثا فذكره وفيه قال اتنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب لنا واحب لى بالقتل فقال اعنقوا عنه بعنق الله بكل عضو منه

عضوا منهم من النار واخرجه الحاكيم في المستدرک وقال ان غريفا لقب عبد الله الدلامي . واما حديث ابى امامة فاخرجه الترمذي عنه عن النبي ﷺ « ايما امرى مسلم اعتق امرأ مسلما كان فكا كه من النار يحزى كل عضو منه عضوا واما امرى مسلم اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكا كه من النار يحزى كل عضو منهما عضوا منه واما امرأة مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت فكا كه من النار يحزى كل عضو منها عضوا منه واما حديث عقبة فاخرجه احمد بن من رواية قتادة عن قيس الجدامى عن عقبة بن عامر ان رسول الله ﷺ قال « من اعتق رقبة مؤمنة فهي فكا كه من النار » ورواه ابو يعلى والحاكم وقال حديث صحيح الاسناد . واما حديث كعب بن مرة فاخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية شرحبيل بن السمط قال قلت لكعب بن كعب بن مرة او مرة بن كعب حدثنا عن رسول الله ﷺ واحذر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من اعتق امرأ مسلما كان فكا كه من النار يحزى بكل عظم منه عظم منه ومن اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكا كه من النار يحزى بكل عظمين منهما عظم منه » لفظ ابن ماجه واخرجه ابن حبان في صحيحه . قلت وفي الباب عن معاذ بن جبل ومالك بن عمرو القشيري وسهل بن سعد والى مالك والى موسى الاشعري والى زر . واما حديث معاذ فاخرجه احمد بن من رواية قتادة عن قيس عن معاذ عن النبي ﷺ انه قال من اعتق رقبة مؤمنة فهي فداؤه من النار . واما حديث مالك بن عمرو فاخرجه احمد بن من رواية على ابن زيد عن زرارة بن ابي اوفى عن مالك بن عمرو والقشيري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من اعتق رقبة مسلمة عن ابى حارم عن سهل بن سعد ان النبي ﷺ قال « من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار » واخرجه ابن ابي عمير في الكامل وضعفه زكريا المدكور . واما حديث ابى مالك فاخرجه ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة بالاسناد المتقدم في حديث مالك بن عمرو . واما حديث ابى موسى فاخرجه النسائي في الكبرى والحاكم في المستدرک من رواية ابن عينة عن شعبة بن شيخ من اهل الكوفة عن ابى بردة عن ابيه سمع رسول الله ﷺ يقول « من اعتق رقبة او عبدا كانت فكا كه من النار » واما حديث ابى زر عن رضى الله تعالى عنه فاخرجه البزار في مسنده من رواية ابى جبر عن الحسن بن مصعب عن ابى زر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من اعتق رقبة مؤمنة فانه يحزى من كل عضو منه عضوا منهم من النار » *

(ذكر معناه) قوله « صاحب على بن حسين » وهوزين الما بدين على بن الحسين بن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم وكان سعيد بن مرجانة متهما اليه ومرفعت بحبته قوله « ايما رجل » وفي روايه الاسماعيلي من طريق عاصم بن على عن عاصم بن محمد ايماسلم وكذا في رواية مسلم والنسائي من طريق اسماعيل بن ابي حكيم عن سعيد بن مرجانة وكله الى الاشرط دخلت عليه كلمة وقال الكرمانى ايما رجل بالحر والرفع على البدلية قوله « استمقد الله » اى يحسب الله وخالص بكل عضو منه عضوا منه من النار وسياتي في كفارات الايمان اعتق الله بكل عضو منها عضوا من اعضائه من النار حتى فرجه بفرجه وعند ابى الفضل الجورى حتى انه يلحق اليد باليد والرجل بالرجل والفم بالفم فقال له على بن حسين انت سمعت هذا من ابى هريرة قال نعم قال ادعوا الى او رد علماني مطرفا فاعنفه قوله « قال سعيد بن مرجانة » هذا موصول بالاسناد المذكور قوله « فاظلمت به » اى بالحديث وفي رواية مسلم فانطلقت حتى سمعت الحديث من ابى هريرة المذكور لهلى وزاد احمد وابو عوانة في روايتهما من طريق اسماعيل بن ابي حكيم عن سعيد بن مرجانة فقال على بن الحسين انت سمعت هذا من ابى هريرة قال نعم قوله « فعمد على » اى على بن الحسين اى قصد الى عبده واسمه مطرف كما ذكر الا في حديث الجورى قوله « فد اعطاه » اى قد اعطى على بن الحسين به اى بمقالة عبده عبد الله بن جعفر وهو مرفوع لانه فاعل اعطاه والضمير المنصوب فيه مفعوله الاول وقوله عشرة آلاف درهم مفعوله الثاني وعبد الله بن جعفر بن ابي طالب وهو ابى عم والد على بن الحسين رضى الله تعالى عنهم وهو اول من ولد لها جبرين

بالجبهة وكان آية في الكرم ويسمى ببجر الجود وله حجة مات سنة ثمانين من الهجرة قوله «أو الف دينار» شك من الراوى قوله «فاعتقه» وفي رواية اسماعيل بن ابي حكيم فقال اذهب انت حر لوجه الله تعالى *

(ذكر ما يستفاد منه) قال الخطابي فيه ينبغي ان يكون المتيق كامل الاعضاء ولا ينبغي ان يكون ناقص الاعضاء بعمور او شلل وشبههما ولا معيبا بغيره يضرب بالعمل ويحل بالسعي والاكتساب وما كان نقص الاعضاء زيادة في الثمن كالخصي اذ يصلح لمسايلح له غيره من حفظ الحریم ونحوه فلا يكره على انه لا يحل بالعمل وقال القاضي عياض اختلاف العلماء ايما افضل عتق الاناث او الذكور فقال بعضهم الاناث افضل وقال آخرون الذكور افضل لحديث ابي امامة والسفي الذكور من المعاني العامة التي لا توجد في الاناث ولان من الامناء لانزاع في العتق وتضييع به بخلاف العبد وهذا هو الصحيح واستحب بعض العلماء ان يعتق الذكور والاذن منها ذكره المرغاني في الهداية ليتحقق مقابلة الاعضاء بالاعضاء وقال ابن العربي الزنا كبيرة لا يكفر الا بالنوبة فيحمل هذا الحديث على انه اراد مس الاعضاء بعضها بعضا من غير ايلاج ويحتمل ان يريد ان يعتق الهرج خطافي الموازنة فيكفر وفيه فضل العتق وانه من ارفع الاعمال وربما ينحى الله به من النار وفيه ان المجازاة قد تكون من جسد الاعمال تجوزى المتيق للعبد بالعتق من النار وفيه ان تقوم باقى العبد لمن اعتق شتبا منه انما هو لا استعمال عتق نفسه تمامها من النار وصارت حرمة العتق تنمى الى الاموال افضل النجاة به من النار قيل وهذا اولى من قول من قال انما الزم عتق باقيه لتسكيل حرية العبد وفيه ان عتق المسلم افضل من عتق الكافر وهو قول كافة العلماء وحسبي عن مالك وبعض اصحابه ان الافضل عتق الرقبة النفيسة وان كان كافرا *

باب أى الرقاب أفضل

اي هذا باب يذكر فيه اي الرقاب افضل له في كلمة اي هنا للاستفهام

٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُرَّادٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ لِيَمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ قَالَ أَغْلَاهَا نَمَنًا وَأَنْفُسُهَا عِنْدَ أَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ أَمَّ أَفْعَلُ قَالَ تَمَنُّنٌ ضَائِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَقٍ قَالَ فَإِنْ أَمَّ أَفْعَلُ قَالَ تَدْعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ

مطابقته للترجمة في قوله «فأى الرقاب افضل» (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول عبد الله بن موسى بن باذام ابو عبد العسى الثاني هشام بن عروة الثالث ابو عروة بن الزبير بن العوام الرابع ابو مرواح بنهم الميم وتحفيق الراى وكسر الواو وفي آخره اسم معلقة على وزن مقاتل وفي رواية مسلم الليثي ويقال له الغفاري قيل اسمه سعد والاصح انه لا يعرف له اسم وقال الحاكم ابو احمد ادرك النبي ﷺ ولم يره ثم الخامس ابو در الغفاري واسمه جندب بن جندادة

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنة في اربعة واضع وفيه ان رجاله كلهم مدينون الاشخه فانه كوفي وفيه ان هذا الاسناد في حكم الثلاثيات لان هشام بن عروة الذي هو شيخ شيخه من التابعين وان كان روى هنا عن تابعي آخر وهو ابو عروة وفيه ثلاثون من التابعين في نسق وهم هشام وابوه وابو مرواح وفي رواية مسلم عن الزهري عن حميد بن مولى عروة عن عروة وصار فيه اربعة من التابعين وفيه رواية الراوى عن ابيه وفيه ان ليس لابي مرواح في البخارى غير هذا الحديث وفيه عن هشام بن عروة وفي رواية الحارث بن ابي اسامة عن عبيد الله ابن موسى احبرنا هشام بن عروة وفيه هشام بن عروة عن ابيه وفي رواية اسماعيل بن ابي ان ابا مرواح اخبره وفيه عن ابي ذر وفي رواية يحيى بن سعيد بن ابي ذر اخبره وذكر اسماعيل بن جماعة اكثر من عشرين نفسا روىوا هذا الحديث عن هشام بالاسناد المذكور وحالفهم مالك فارسله في المشهور عنه عن هشام عن ابيه عن النبي ﷺ ورواه يحيى بن يحيى

الليثي وطائفة عنه عن هشام عن أبيه عن عائشة ورواه سعيد بن داود عنه عن هشام كرواية الجماعة وقال الدارقطني
الرواية المرسلة عن مالك الصحيح والمخفوظ عن هشام كما قال الجماعة *

(ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم في الإيمان عن أبي الربيع الزهراني وخلف بن هشام وعن محمد
ابن رافع وعبد بن حميد وأخرجه النسائي في العتق عن عبيد الله بن سعيد قصة الجهاد وقصة الرقاب وعن محمد بن
عبد الله بن عبد الحكم بهما وفي الجهاد عن محمد بن عبد الله بالقصة الأولى وأخرجه ابن ماجه في الأحكام عن أحمد
ابن سيار بقصة الرقاب *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «وجهاد في سبيله» انما قرن الجهاد بالإيمان لانه كان عليهم ان يجاهدوا في سبيل الله حتى
تكون كلمة الله هي العليا وكان الجهاد في ذلك الوقت افضل الاعمال قوله «اغلاها ثمننا» في رواية الاكثرين اعلاها
بالعين المهملة وهي رواية النسائي ايضا وفي رواية الكشميهني بالعين المعجمة وكذا في رواية النسائي وفي المطالع معناه
مقارب ووقع في رواية مسلم من رواية حماد بن زيد كثيرا كثيرا مما قاله الدوي محله والله اعلم فيمن اراد ان يعتق رقبة واحدة
امالو كان مع شخص المذموم مثلا فاراد ان يشتري بهار رقبة يعتقها فوجد رقبة نفيسة ورقبتين مضمومتين فالرقبتان
افضل فال وهذا بخلاف الاضحية فان الواحدة السقيمة فيها افضل لان المطلوب هنالك الرقبة وهنالك طبب اللحم وقال
ابو عبد الملك اذا كانا في ذوى الدين افضلها اغلاها ثمننا وقد اختلف فيما اذا كان النصراني او اليهودي او غيرها
اكثر ثمنان المسلم قال مالك عتق الاعلى افضل وان كان غير مسلم وقال اصبع عتق المسلم افضل قوله «وانفسها» اي
اكثرها رغبة عندها لم يحبهم فيها لان عتق مثل ذلك لا يقع غالبا الا خلاصا واليه الاشارة بقوله تعالى (ان تناولوا البر
حتى تنفقوا مما تحبون) وكان لابن عمر رضي الله تعالى عنهما جارية يحبها فاعتقها لهذه الآية قوله «قلت فان لم افعل»
ويروى قال فان لم افعل اي ان لم افعل على ذلك فاطلق الفعل واراد القدرة عليه وفي رواية الاسماعيلي ارايت ان لم افعل
وفي رواية الدارقطني في الغرائب فان لم استطع قوله «تعبن ضايحا» بالضاد المعجمة وبالياء آخر الحروف بعد الالف
كذا وقع لجميع رواة البخاري وحزم به القاضي عياض وغيره وكذا هو في رواية مسلم الا في رواية السمرقندي
وحزم الدارقطني وغيره بان هشاما رواه هكذا دون من رواه عن ابيه فعلم من ذلك ان الذي رواه صادقا بالصاد
المهملة وبالنون بعد الالف غير صحيح لان هذه الرواية لم تقع في شيء من طرقه وروى الدارقطني من طريق معمر
عن هشام هذا الحديث بالضاد المعجمة قال معمر وكان الزهري يقول صحف هشام وانما هو بالصاد المهملة والنون
قات كان ابن المنير اعتمد على انه بالصاد المهملة والنون حيث قال وفيه اشارة الى ان اعانة الصانع افضل من اعانة غير
الصانع لان غير الصانع مظنة الاعانة فكل احد يمينه غالبا بخلاف الصانع فانه لشهرته بصنعتة يغفل عن اعادته فهو
من جنس الصدقة على المستور انتهى فلت هذا لا بأس به اذا صححت الرواية بالصاد والنون وفي التوضيح وصوابه
بالمهملة والنون وقال النووي الاكثر في الرواية المعجمة وقال عياض روايتها في هذا من طريق هشام بالمعجمة وعن ابي
بكر بالمهملة وهو صواب الكلام لمقابلته بالآخرى وان كان المعنى من جهة معونة الضائع ايضا صحيحا لكن صححت
الرواية عن هشام بالمهملة وقال ابن المديني الزهري يقول بالمهملة ويرون ان هشاما صحفه بالمعجمة والصواب
قول الزهري وقال السكرماني وضايحا بالمعجمة تم بالمهملة وفي بعضها بالمهملتين وبالون ثم قال قال الدارقطني عن معمر
كان الزهري يقول صحف هشام حيث روى ضايحا بالمعجمة انتهى قلت لم يحرك الكرماني هذا الموضع والتحرير بما ذكرناه
ومعنى الضايح بالمعجمة الفقير لانه ذو شياخ من قرو عيال قوله «او تصنع لآخر» الاخرى بفتح الهمزة وسكون الحاء
المعجمة وبالرأف والقاف هو الذي ليس في يده صنعة ولا يحسن الصناعة قال ابن سيدي خرق بالشئ عجله ولم يحسن عمله وهو
آخرق وفي المثلث لابن عديس والخرق جمع الاخرى من الرجال والخرقاء من النساء وهما ضد الصانع والصنع قوله «تدع
الناس» اي تتركهم من الشر وتدع من الافعال التي امات العرب ماضيها كذا قاله الصحاح ويرد عليهم قراءة من قرأ (ما دعوك

﴿ بَابُ مَا يَسْتَحَبُّ مِنَ الْعِتَاقَةِ فِي الْكُوفِ أَوَالِيَّاتِ ﴾

٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ بْنُ قُدَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عَنْ أُمِّهَا بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ ﴾
 مطابقته لأثر جة ظاهرة وهو موسى بن مسعود أبو حذيفة النهدي بالنوف البصري مات سنة عشر بين
 ومائتين وهو من أفراد البخاري وفاطمة بنت المدر بن الزبير تروى عن جدتها أسماء وقد مضى الحديث في أبواب الكسوف
 في باب من أحب العتاقة في كسوف الشمس فإنه أخرجه هناك عن ربيع بن يحيى عن زائدة إلى آخره نحوه وقد
 مضى الكلام فيه هناك

﴿ثَابِتُهُ عَلَى اللَّهِ رَآوَرْدِيَّ عَنْ مِثَامٍ﴾

أى تابع على موسى بن مسمود في رواية هذا الحديث فرواه عن الدراوردي عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر إلى آخره قال الكرمانى على هو ابن حجر يضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالراء أبو الحسن السعدي المروزي مات سنة أربع وأربعين ومائتين وقال بعضهم هو على بن المديني وهو شيخ البخاري ووهب من قال الراية أن حجر قلت كل من على بن المديني وعلى بن حجر من مشايخ البخاري وكل منهما روى عن الدراوردي هذا الدليل على صحة كلامه ونسبة الوهم إلى غيره والدراوردي يفتح الدال والراء الخفيفة وفتح الواو وسكون الراء وكسر الدال المهملة وتشديد الياء نسبة إلى دراورد قرية من قرى خراسان وهو عبد العزيز بن محمد

٤ - **حدثنا محمد بن أبي بكر** قال حدثنا **عثام** قال حدثنا **هشام** عن **فاطمة بنت المنذر** عن **أمها بنت أبي بكر** رضي الله عنهما قالت كنا نؤمر **عند الكسوف** بالاعتاقة **✽**

هذا طريق أخرجه عن محمد بن أبي بكر المقدمي عن عثمان بفتح العين المهملة وتشديد الهمزة المثلثة ابن علي بن الوليد العامري السكوني ماله في البخاري سوى هذا الحديث الواحد يروي عن هشام بن عروة وفاطمة زوجته ورواية زائدة في هذا الحديث السابق تبين أن الأمر بالعاقبة في الكسوف في رواية عثمان هذه هو النبي ﷺ وهذا مما يقوى أن قول الصحابي كنا نؤمن بك دافئ حكم المرفوع *

﴿باب إذا اعتق عبداً بين اثنين أو أمة بين الشر كاه﴾

أي هذا باب يذكر فيه إذا اعتق شخص عبداً كثنائين أو أمة أي أو اعتق شخص أمة كائنة بين الشر كاه وإنما خصص العبد بالاثنيين والأمة بالشركاء مع أن هذا الحكم فيما إذا كانت الأمة بين اثنين والعبد بين الشر كاه مع عدم التفاوت بينهما لأجل المحافظة على لفظ الحديث قوله «بين اثنين» ليس الأعلى سبيل التمثيل إذا الحكم كذلك فيما يكون بين الثلاثة والأربعة وهلم جرا وقال ابن التين أراد أن العبد كالأمة لاستراكمهما في الرق قال وقديس بن حديث ابن عمر في آخر الباب أنه كان يفتي فيهما بذلك قيل كأنه أشار إلى رد قول إسحاق بن راهويه أن هذا الحكم مختص بالذكور وخصائه وقال القرطبي العبد اسم للمملوك الذكر باصل وضعه والأمة اسم لمؤنثه بغير لفظه ومن ثم قال إسحاق أن هذا الحكم لا يتناول الأنثى وخالفه الجمهور فلم يقرقوا في الحكم بين الذكر والأنثى إلا لأن لفظ العبد يراد به الجنس كقوله تعالى (الآن أنى الرحمن عبداً) فإنه يتناول الذكور والأنثى قطعاً وأما على طريق إلحاق لعدم الفارق *

٥ - ﴿حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو بن سالم عن أبيه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من أعتق عبداً بين اثنين فإن كان مؤمراً قوم عليه ثم يعتق﴾

أخرج البخاري حديث ابن عمرو في هذا الباب من ستة طرق تشتمل على فصول من أحكام عتق العبد المشترك وقد ذكرنا ما يتعلق بأبحاث هذه الأحاديث مستوفاة في باب تقويم الأشياء بين الشر كاه بقيمة عدل فإنه أخرج فيه حديث أيوب عن نافع عن ابن عمر وأخرج أيضاً حديث جريدة بن أسماء عن نافع عن ابن عمر في باب الشر كاه في الرقيق ولذكر في الأحاديث هذا الباب ما لا بد منه ومن أراد الامعان فيه فليرجع إلى باب تقويم الأشياء بين الشر كاه : وعلى بن عبد الله هو ابن المديني . وسفيان هو ابن عيينة . وعمرو هو ابن دينار . وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والتحدث أخرجه مسلم في العتق عن عمرو والناسد وابن أبي عمير وأخرجه أبو داود فيه عن أحمد بن حنبل وأخرجه النسائي فيه عن قنينة وإسحاق بن إبراهيم فرقهما الكل عن سفيان بن عيينة عن عمرو قوله «سفيان عن عمرو» وفي رواية الحميدي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار عن سالم عن أبيه وفي رواية النسائي من طريق إسحاق بن راهويه عن سفيان عن عمرو أنه سمع سالم بن عبد الله بن عمر قوله «من أعتق» ظاهره العموم ولكنه مخصوص بالاتفاق فلا يصح من المجنون ولا من الصبي ولا من المحجور عليه أسفه عند الشافعي وأبو حنيفة لا يرى الحجر أسفه فتصح تعسقاته وأبو يوسف ومحمدريان الحجر على السفه في تصرفات لا تصح مع الهزل كالبيع والهبة والاجارة والصدقة ولا يحجر عليه في غيرها كالطلاق والعتاق ولا يصح أيضاً من المحجور عليه بسبب إفلاس عند الشافعي قوله «بين اثنين» كالمثال لأنه لا فرق بين أن يكون بين اثنين أو أكثر قوله «فإن كان» أي المعتق مؤمراً يعني صاحب يسار قوله «قوم» على صيغة الجهر وفي رواية لمسلم والنسائي قوم عليه قيمة عدل لا وكس ولا شطط والوكس بفتح الواو وسكون الكاف وبالسین المهملة النفس والشطط الجور قوله «ثم يعتق» أي العبد وبهذا الحديث احتج الشافعي وأحمد وإسحاق وقالوا إذا كان العبد بين اثنين فاعتقه أحدهما قوم عليه حصه شريكه يعتق العبد كاه ولا يجب الضمان عليه إلا إذا كان مؤمراً وتقرير مذهب الشافعي ما قاله في الجديد أنه إذا كان المعتق لخصته من العبد مؤمراً عتق جميعه حين اعتقه وهو حر من يومئذ يورث عنه وله ولأولاه ولا سبيل للشر يك على العبد وعلامة قيمة نصيب شريكه كالموتله وإن كان ممسراً فالشر يك على ملكه يقاسمه كسبه أو يتخذه يوماً ويخل لنفسه يوماً ولا سماعية عليه أظاهر الحديث «وعند أبي يوسف ومحمد يسمى العبد في نصيب شريكه الذي لم يعتق إذا كان المعتق مسراً ولا يرجع على العبد بشيء وهو قول الشعبي والحسن البصري والأوزاعي وسعيد بن المسيب وقتادة واحتجوا في ذلك بحديث أبي هريرة الذي سيأتي في الكتاب فإنه رواه كإرواه ابن عمر وزاد عليه حكم السعابة على ما سئله أن شاء الله تعالى . وأما أبو حنيفة فإنه كان يقول إذا كان المعتق مؤمراً فالشر يك بالخيار أن شاء اعتق والولاء بينهما نصمان وإن شاء أسهمى العبد في نصف القيمة فإذا أدها عتق والولاء بينهما نصفان وإن شاء ضمن المعتق نصف القيمة

فاذا اداها عتق ورجعها المضمن على العبد فاستساعها فيها وكان الولاء المعتق وان كان المعتق معسرا فالشريك بالخيار ان شاء اعتق وان شاء استسمى العبد في نصف قيمته فافهم ما فعل فالولاة بينهما نصفان * وحاصل مذهب ابى حنيفة انه يرى تتجري العتق وان يسار المعتق لا يمنع السعاية واحتج ابو حنيفة فيما ذهب اليه بما رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم على ما يحكي عقيب الحديث المذكور بما رواه البخاري ايضا باسناده عن ابى هريرة على ما يحكي بعد هذا الباب فانهما يدلان على تجري الاعتاق وعلى ثبوت السعاية ايضا على ما سنبينه ان شاء الله تعالى *

٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال من اعْتَقَ شَرَّ كَاةٍ لَهٗ فِي عَبْدٍ فَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ قِيَمَةً عَدْلٍ فَأَعْطَى شَرَّ كَاةٍ حَصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ *

هذا طريق آخر في حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهم واخرجه مسلم ايضا في العتق عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي فيه عن عثمان بن عمر الكلبي عن مالك عن نافع قوله «شركا» بكسر السين اى نصيبا قوله «فكان له مال يبلغ» هذا هكذا في رواية الكشميهي وفي رواية غيره كان له ما يبلغ اى شئ يبلغ وانما قيد بقوله يبلغ لانه اذا كان له مال لا يبلغ ثمن العبد لا يقوم عليه مطلقا لكن الاصح عند الشافعية انه يسرى الى القدر الذي هو موسره تنفيذ العتق بحسب الامكان وبه قال مالك قوله «ثم العبد» اى ثمن بقية العبد لانه موسر بحصته وقد اوضح ذلك النسائي في روايته من طريق زيد بن ابى انيسة عن عبيد الله بن عمر وعمر بن نافع ومحمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر بالفظ وله مال يبلغ قيمة انصباة شر كاته فانه يضمن لشر كاته انصباهم ويعتق العبد والمراد بالثمن هنا القيمة لان الثمن ما اشترت به العين واللازم هنا القيمة لان الثمن قوله «قوم» على صيغة المجهول قوله «قيمة عدل» وهو ان لا يزداد من قيمته ولا ينقص قوله «فاعطى شر كاته» كذا هو في رواية الاكثر ان اعطى على بناء الفاعل وشر كاته بالنصب على المفعولية وروى فاعطى على صيغة المجهول وشر كاته بالرفع على انه مفعول نائب عن الفاعل قوله «حصصهم» اى قيمة حصصهم قوله «والا» اى وان لم يكن موسرا فقد عتق منه حصته وهى ما عتق وبهذا الحديث احتج ابن ابى ليلى ومالك والثوري والشافعي وابو يوسف ومحمد بن ابي وجوب الصمان على الموسر خاصة دون المعسر يدل عليه قوله والا فقد عتق منه ما عتق وقال زفر يضمن قيمة انصباة شر كاته موسرا كان او معسرا ويخرج العبد كله حر الا انه جنى على مال رجل فيجب عليه ضمان ما اتلف بجنايته ولا يبرى الحكم فيه سواء كان موسرا او معسرا والحديث حجة عليه *

٧ - **حدثنا** عبيد بن اسماعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ من اعْتَقَ شَرَّ كَاةٍ فِي مَمْلُوكٍ فَلَيْسَ عَلَيْهِ حَقُّهُ كُلُّهُ إِن كَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ يُقَوِّمُ عَلَيْهِ قِيَمَةَ عَدْلٍ عَلَى الْمُعْتَقِ فَأُعْتِقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ *

هذا طريق اخر اخرجه عن عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله بن يحيى بن محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من افراده يروى عن ابى اسامة حماد بن ابى اسامة عن عبيد الله بن عمر الحمري عن نافع الى اخره قوله «فعليه» اى فعلى من اعتق شركا اى نصيبا له قوله «كله» بالجر لانه تا كيد لقوله في مملوك وقال بعضهم كله بجر اللام تا كيد للاضمير المضاف اى عتق العبد كما قلت ليس هنا ضمير مضاف حتى يكون تا كيدا له وفيه سهالة جدا قول «فاعتق منه ما عتق» على صيغة المجهول كلاهما وهذا جزاء الشرط لان قوله يقوم عليه صفة مال وليس بجزاء فافهم *

حدثنا مسدد قال **حدثنا** بشر عن عبيد الله اختصره *

هذا طريق آخر أخرجه عن مسدد عن بشر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المعجمة عن عبيد الله بن عمر العمري قوله «اختصره» أى اختصره مسدداً بالاسناد المذكور يعنى ذكر المقصود منه وأخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من اعتق شركاً له فى عبد فقد اعتق كله ان كان للذى اعتق نصيبه من المال ما يبلغ ثمنه يقام عليه قيمة عدل فيدفع الى شركائه انصباؤهم ويحلى سبيله» *

٨ - **حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ نَصِيباً لَهُ فِي تَمْلُوكٍ أَوْ شَرَّكَ لَهُ فِي عَبْدٍ وَكَانَ لَهُ مِنْ الْمَالِ مَا يَبْلُغُ قِيَمَتَهُ بِقِيَمَةِ الْعَدْلِ فَهُوَ عَتِيقٌ قَالَ نَافِعٌ وَلَا أَفَقَدَ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ قَالَ أَيُّوبُ لَا أَذِرِي أَشْيَءَ قَالَهُ نَافِعٌ أَوْ شَيْءٌ فِي الْحَدِيثِ** *

هذا طريق آخر عن ابى الثعمان محمد بن الفضل عن حماد بن زيد عن ايوب السخيتاني عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وأخرجه البخارى ايضا فى الشركة عن عمران بن مىسرعة عن عبد الوارث وقدم فى باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قال ابن عبد البر لا خلاف ان التقويم لا يكون الا على الموسر ثم اختلفوا فى وقت العتق فقال الجمهور والشافعى فى الاصح وبعض المالكية انه يعتق فى الحال وحجتهم رواية ايوب المدكورة حيث قال فهو عتيق وأوضح من ذلك ما رواه النسائي وابن حبان وغيرهما من طريق سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر باللفظ «من اعتق عبدا وله فيه شركاء وله ولاء فهو حر» وروى الطحاوى من طريق ابن ابي ذئب عن نافع «فكان للذى يعتق نصيبه ما يبلغ ثمنه فهو عتيق كله» والمشهور عبد المالكية انه لا يعتق الا بدفع القيمة فلو اعتق الشريك قبل اخذ القيمة نفذ عتقه وهو احد اقوال الشافعى رحمه الله *

٩ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مِقْدَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْفُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقَبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يُعْتَقِي فِي الْعَبْدِ أَوْ الْأَمَةِ يَكُونُ بَيْنَ شَرَكَاءَ فَيُعْتَقُ أَحَدَهُمْ نَصِيبَهُ مِنْهُ يَقُولُ قَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ عَتَقُهُ كُلُّهُ إِذَا كَانَ لِلَّذِي أَعْتَقَ مِنَ الْمَالِ مَا يَبْلُغُ يَقَوْمُ مِنْ مَالِهِ قِيَمَةَ الْعَدْلِ وَيُدْفَعُ إِلَى الشَّرِّ كُلِّهَا أَنْصَابُهُمْ وَيُحْلَى سَبِيلُ الْمُعْتَقِ يُخْبِرُ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** *

هذا طريق آخر فى باروى عن ابن عمر اشار به الى انه روى الحديث المذكور وافق بما يقتضيه ظاهره فى حق الموسر ليرد ذلك على من لم يقل به قوله ما يبلغ مفعوله محذوف وتقديره ما يبلغ ثمنه قوله «سبيل المعق» بفتح التاء أى العتيق ولم ينفرد موسى بن عتبة عن نافع بهذا السياق بل وافقه صخر بن جويرية أخرجه الطحاوى وقال حدثنا ابوبكرة قال حدثنا روح بن عباد قال حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر كان يفتى فى العمد او الامة يكون احدهما بن شركائه فاعتق احدهم نصيبه منه فانه يجب عتقه على الذى اعتقه اذا كان له من المال ما يبلغ ثمنه يقوم فى ماله قيمة عدل فيدفع الى شركائه انصباؤهم ويحلى سبيل العبد يخبر بذلك عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ وأخرجه ابو عوانة والدارقطنى *

«وَرَوَاهُ اللَّيْثُ وَابْنُ أَبِي ذَيْبٍ وَابْنُ إِسْمَاعِيلَ وَجُورِيَّةُ وَيُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَخْصَرًا **أَي رَوَى الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ وَوَصَلَ رَوَايَةَ النَّسَائِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ**

ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «ايما مملوك كان بين شركاه واعتق احدهم نصيبه فانه يقيم في مال الذي اعتق قيمة عدل فيعتق ان بلغ ذلك ماله» قوله «وابن ابي ذئب» هو محمد بن ابي ذئب بلفظ الحيوان المشهور ووصل روايته ابو نعيم في مستخرجه ولفظه «من اعتق شركا في مملوك وكان للذي يعتق ما يباع ثمنه فقد اعتق كاه» قوله «وابن اسحاق» هو محمد بن اسحاق صاحب المعازي ووصل روايته ابو عوانة ولفظه «من اعتق شركا له في عبد مملوك فعليه نفاذه منه قوله «وجويزية» مصفر الجارية ابن اسماء ووصل روايته الطحاوي وقدم عن قريب قوله «ويحيى بن سعيد» هو الانصاري ووصل روايته مسلم عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل حديث مالك عن نافع وقد ذكر في ماضي قوله «واسماعيل» ابن امية ووصل روايته عبد الرزاق نحو رواية ابن ابي ذئب قوله «مختصرا» يعني لم يدكروا الجملة الاخيرة في حق المعسر وهي قوله فقد اعتق منه ما اعتق *

باب إذا اعتق نصيبا له في عبد وليس له مال استسعى العبد

غير مشقوق عليه على نحو الكناية

اي هذا باب يدكر فيه اذا اعتق شخص نصيبا له في عبد والحال انه ليس له مال استسعى العبد هذا جواب اذا والاستسعاء ان يكاف العبد الاكتساب حتى يحصل قيمة نصيب الشريك قوله «غير مشقوق عليه» حال من العبد اي لا يكلف ما يشق عليه قوله «على نحو الكناية» اي يكون العبد في زمان الاستسعاء كالسكاتب يؤدي اولا فاولا وهذه الترجمة تدل على ان البخاري يرى بصحة حديث ابن عمر المذكور واي هريرة هذا الذي يدكره وقد استبعد الاسماعيل امكن الجهم بين حديثه ما ومع الحكم بصحة ما مع او جزم بانهم ما متداها من وغيره قد جمع بينهما وقد بسطنا الكلام فيه في باب تقويم الاشياء بين الشركاء فليرجع اليه فنوقف عليه هالك فقد عرف ما علمنا فيه من الفيض الالهي والنور الرباني

١٠ - **حدثنا أحمد بن أبي رجاء قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا جرير بن حازم قال سمعت قتادة قال حدثني الضر بن أنس بن مالك عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اعتق شقيصا من عبد ح وشقيصا مستد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن الضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق نصيبا أو شقيصا في مملوك فخلاصه عليه في ماله إن كان له مال وإلا قوم عليه فاستسعى به غير مشقوق عليه**

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث من طريق واحد في باب تقويم الاشياء بين الشركاء واخرجه هاهنا من طريقين احدهما عن احمد بن ابي رجاء واسمه عبد الله بن ايوب يكنى بابي الوليد الحنفي المروزي وهو من افرادة عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الكوفي صاحب الثوري عن جرير بن حازم بن زيد المصري عن فسادة عن النصر بن فتح الدون وسكون الضاد المعجمة اس انس بن مالك عن بشير بن نهيك عن كسر الشين المعجمة ابن نهيك بن فتح النون وكسر الهاء والطريق الآخر عن مسدد بن يزيد بن زريع عن سعيد بن ابي عروبة عن فسادة الى آخره وقد مر الكلام فيه هالك اعني في باب تقويم الاشياء قوله «شقيصا» مفتوح الشين وكسر القاف اي نصيبا قوله «في الطريق الثاني» او شقيصا شك من الرازي قوله «والا» اي وان لم يكن له مال قوم على صيغة المحول قوله «غير مشقوق عليه» حال اي على العبد *

﴿تَابِعَةُ حَجَّاجُ بْنُ حَجَّاجٍ وَأَبَانُ وَمُوسَى بْنُ خَلْفٍ عَنْ قَتَادَةَ اخْتَصَرَهُ شُعْبَةُ﴾

أى تابع سعيد بن أبي عروبة في روايته عن قتادة حججاج بن حججاج على وزن فعال بالتشديد فبهما الاسمي الباهلي البصري الاحول اراد البخاري بذكر متابعه هؤلاء الرد على من زعم ان الاستماع في هذا الحديث غير محفوظ وان سعيد بن أبي عروبة تفرد به فاستظهر له بمتابعة هؤلاء المذكورين اما رواية حججاج بن حججاج فهي في نسخة رواها احمد بن حفص احد شيوخ البخاري عن ابيه عن ابراهيم بن طهمان عنه وكذلك رواه حججاج بن ارطاة عن قتادة فقد اخرجها الطحاوي وقال حدثنا روح بن الفرج قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا عبد الرحمن بن سليمان الرازي عن حججاج بن ارطاة عن قتادة فذكر مثله اى مثل رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة وهذا كرا نفا * واما رواية ابان فقد اخرجها ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا ابان قال حدثنا قتادة عن النضر بن انس عن بشير ابن نعيم عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «من اعتق شقيصا في مملوكه فعليه ان يعتقه كله ان كان له مال والا استسمى العبد غير مشقوق عليه» ورواه النسائي ايضا والطحاوي * واما رواية موسى بن خلف فقد اخرجها الخطيب في كتاب الفصل الموصل من طريق ابي ظفر عبد السلام بن مطهر عنه عن قتادة عن النضر ولفظه «من اتق شقيصا له في مملوك فعليه خلاصه ان كان له مال فان لم يكن له مال استسمى غر مشقوق عليه» وموسى بن خلف بالحاء المعجمة واللام المفتوحين العمى بفتح العين المهملة وتشديد الميم كان يعمد البلاء * واما من رواية شعبة فاجزها مسلم والنسائي من طريق عنذر عن قتادة باسناده ولفظه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في المملوك بين الرجلين فيعتق احدهما نصيبه قال يضمن *

﴿بَابُ اخْطَاؤِ النَّسِيَّانِ فِي الْعِتَاقَةِ وَالطَّلَاقِ وَنَحْوِهِ﴾

أى هذا باب في بيان حكم الخطأ والنسيان في العتق والطلاق والخطأ ضد العمد وقال الجوهري الخطأ تقيض الصواب وقد يمدو قرى بهما في قوله تعالى (ومن قتل مؤمنا خطأ) تقول خطأ وتخطأت بمعنى واحد ولا يقال اخطيت وقال ابن الاثير واخطا يخطى اذا سلك سبيل الخطأ عمدا او سهوا ويقال خطى بمعنى اخطا ايضا وقيل خطى اذا تعمدوا خطأ اذ لم يتعمد ويقال لمن اراد شيئا ففعل غيره او فعل غير الصواب اخطا والنسيان خلاف الذكرو والحفظ ورجل نسيان يفتح النون كثير النسيان للشيء وقد نسيته الشيئ نسيانا وعن ابي عبد الله النسيان الترك قال تعالى (نسوا الله ونسيهم) وقد ذكر في شرح معاني الآثار الذي الفته ان الخطأ في الاصطلاح هو الفعل من غير قصد تام والنسيان معنى يزول به العلم من الشيء مع كونه ذا كرا لا موركثرة وانما قيل ذلك احترازا عن النوم والجمون والانغماء وقيل النسيان عبارة عن الجهل الطارى ويقال الماتى به ان كان على جهة ما ينبغي فهو الصواب وان كان لا على ما ينبغي نظر فان كان مع قصد من الاكس به يسمى الغلط وان كان من غير قصد منه فان كان يتب به باسرتيبيه يسمى السهو واليسى الخطأ قوله «ونحوه» اى نحو ما ذكر من العتاق والطلاق من الاشياء التي يريد الرجل ان يتلفظ بشيء منها فيسبق لسانه الى غير ما قال بعضهم «ونحوه» اى من العتاقات فأت هذا التفسير ليس بظاهر ولا معنى فيه بصورة الخطأ في العتاق ان اراد التلفظ بشيء فسبق لسانه فقال له بعد انت حر وكذلك في الطلاق قال لا امرأته انت طالق بعد ان اراد التلفظ بشيء وقال اصحابنا طلاق الحاطى هو الناسى والهازل واللاعب والذي يكلم به من غير قصد واقم وصورة الناسى فيما اذا حلف ونسى وقال الداودي النسيان لا يكون في الطلاق ولا العتاق الا ان يريد ان يخطى به ما على فعل شيء متمسكى بيمينه وفعله فهذا انما يوضع فيه النسيان اذا لم يذكر فيه يمينه كما توضع الصلاة عن نسيها اذا لم يذكرها حتى يموت وكذلك ديون الناس وغيرها لا يثبت بها كتمانها قال ابن التين هذا من الداودي على مذهب مالك رحمه الله تعالى وفي التوضيح وقد اختلف العلماء في الناسى في يمينه هل يلزمه حنث ام لا على قولين . احدهما لا وهو قول عطاء واحد قولى الشافعى وبه قال اسحاق واليه ذهب البخاري في الباب . وثانها هو وهو قول الشعبي وطاوس من اخطا في الطلاق فله نيته وفيه قول ثالث يثبت في الطلاق خاصة قاله احمد وذهب مالك والكوفيون الى انه يثبت في الخطأ ايضا وادعى ابن بطال انه الاشهر

عن الشافعي وروى ذلك عن اصحاب ابن مسعود واختلف ابن القاسم واشبه فيه اذا دعا رجل عبدا يقال له ناصح فاجابه عبدا قال له مرزوق فقال له انت حر وهو يدان الاول وشهد عليه بذلك فقال ابن القاسم يمتقان جميعا مرزوق بمواجهته العتق وناصح بمانواه واما فيما بينه وبين الله فلا يمتق الا ناصح وقال ابن القاسم ان لم يكن له عليه دين لم يمتق الا الذي نوى وقال اشهب يمتق مرزوق فيما بينه وبين الله تعالى وفيما بينه وبين الله لا يمتق ناصح لانه دعاه ليعتقه فاعتق غيره وهو يظنه مرزوقا *

﴿وَلَا عِتَاقَةَ إِلَّا لِرُوحِ اللَّهِ تَعَالَى﴾

روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا لاطلاق الامة ولا عتاق الا لوجه الله ومعنى لا عتاق الا لوجه الله اى لذات الله او لجهة رضاه الله قيل اراد البخاري بيراد هذا الرد على الحنفية في قولهم اذا قال الرجل لعبده انت حر للشيطان او للصنم فانه يعاقب لصدوره من اهل مضافا الى محله عن ولاية فنفذت وتسحية الجهة وكان عاصيا بها والجواب عنه من وجهين احدهما تصحيح الحديث المذكور والاخر بعد التسليم ان المراد به ان يكون نية المعتق الاخلاص فيها لان الاعمال بالنيات فاذا لم يكن خالصا في نيته يكون عاصيا بذكر غير الله كاذكر ما ترك هذا لا يمنع وقوع العتق لنفسية انت حر والباقي لغو *

﴿وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى﴾

هذا قطعة من حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قد مرقى اول الكتاب بلفظ «وانما اكل امرىء ما نوى» واورده في اخر كتاب الايمان «ولكل امرىء ما نوى» (فان قلت) ما مراده من ذكر هذه القطعة ههنا قلت كانه اراد به تأكيد ما سبق من عدم وقوع العتاق اذا كان لغير وجه الله لان الاعمال بالنيات ولكنه لا يفيد شيئا لان النية امر مبطن ووقوع الاعتاق غير متوقف عليه بل الوقوع بمقتضى الكلام الصحيح فلا يمنعه تسمية الجهة اللغو *

﴿وَلَا نِيَّةَ لِلنَّاسِ فِي الْخَطَايَا وَالْمُخْطِئَةِ﴾

كانه استنبط من قوله «لكل امرىء ما نوى» عدم وقوع العتاق من الناسى والمخطى لانه لانية لهما وفيه نظر لان الوقوع انما هو بمقتضى كلام صحيح صادر من عاقل بالغ والمخطى من اخطا من اراد الصواب فصار الى غيره ووقع في رواية القاسمى الخطا من خطا وهو من تعمد لما لا ينبغي وقال بعضهم يحتمل ان يكون اشار بالترجمة الى ما ورد في بعض الطرق وهو الحديث الذى يذكره اهل العقول كثير ابلغ رفع الله عن امتى الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه اخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس الا انه ناهى وضع بدل رفع انتهى قلت كانه اشار الى هذا الحديث الذى اخبر بان الخطا والنسيان رفعنا عن امته فلا يرتب على الناسى والمخطى حكم ذلك اعدم النية فهما والاعمال بالنيات فاذا كان كذلك لا يقع العتاق من الناسى والمخطى وكذلك الطلاق وهو قول الشافعي لانه لا اختيار له فصار كالتائم والمغنى عليه قلنا الاختيار امر باطن لا يوقف عليه الا بمرح فلا يصح تعليق الحكم عليه امامهدا الحديث فانه صحيح فاخرجه الطحاوى باسناد رجاله رجال الصحيح غير شيعه حيث قال حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا بشر بن بكر قال اخبرنا الاوزاعي عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ تجاوز الله لى عن امتى الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا هو الصحيح والذى اعلمه انما اعل اسناد ابن ماجه الذى اخرجه عن محمد بن المصنف الحمصى حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي ﷺ ان الله وضع عن امتى الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا كما ترى اسقط عبيد بن عمير وايضا اعلمه بانه من رواية الوليد عن الاوزاعي والصحيح طريق الطحاوى واخرج نحوه الدارقطني والطبراني والحاكم ورواه ابن حزم من طريق الربيع وصححه وقال النووي في الاربعين هو حديث حسن صحيح قوله «تجاوز الله» اى عفا الله قوله «لى» اى لاجلى وذلك لانه لم يتجاوز ذلك الا عن هذه الامة

لاجل سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله « الخطأ والسيئات » اى حكمهم ما فى حق الله لا فى حقوق العباد لان فى حقهم عذر اصال الحال سقوطه حتى قيل ان الخطأى لا ياثم فلا يثرب اخذ بحدود لا قصاص واما فى حقوق العباد فلم يحمل عذرا حتى وجب ضمان العدو ان على الخطأى لانه ضمان مال لاجزاء ومسل ووجب به الدية وصح طلاقه وعناقه.

١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا يَسَعَرُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ
أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي مَا وَسَّوَسَتْ
بِهِ صُدُورُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَكَلِّمْ ﴾

قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه شيء يطابق الترجمة لان حديث ابي هريرة في وسوسة الصدور ولو ذكر حديث ابن عباس المذكور الا ان لسكان انساب واجاب الكرمانى بشيء يقرب منه احذوجه المطابقة حيث قال اولاً ماوجه تعلق الحديث بالوسوسة ثم قال قلت القاس على الوسوسة كما انها لاء بارها عند عدم التوطين فكذلك الناسى والمخطى لا توطين لهما

خذ ذكر رجاله وهم ستة الاول الحميدى بضم الحاء نسبة الى حميد احد اجداد الراوى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبيد الله بن اسامة بن الله بن الزبير بن حميد ابوبكر * الثانى سفيان بن عيينة . الثالث مسعر بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة ان كدام . الرابع قتادة الخامس ذرارة بضم الذى وتخفيف الراء ابن ابى اوفى بلفظ افعل التفضيل العامرى مات فجأة سنة ثلاث وتسعين وقيل كان يصلى صلاة الصبح فقرأ اياه المدثر الى ان بلغ فاذا نقر فى الناقور خر ميتا . السادس ابو هريرة *

ذكر لطائف أسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة، وافي العنقه في ثلاثة، وافي ان شيخه وشيخ
شيخه مكبان والحيدى قدم في اول الصحيح وفيه حدثنا الحيدى ويروى حدثني بصيغة الافراد وفيه ان مسعرا
وقادة كوفيان وان زرارة بصرى قاضي البصرة وليس له في البخارى الا احاديث يسيرة وفيه عن زرارة وفي
الإيمان والنذور حدثنا زرارة *

ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره رحم أخرجه البخاري أيضا في الطلاق عن مسلم بن إبراهيم وفي النور عن خالد بن يحيى وأخرجه مسلم في الإيمان عن قتيبة وسعيد بن منصور وتقدم بن عبيدوع عن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابن المثنى وابن بشار وعن أبي بكر بن أبي شيبة وعن زهير بن حرب عن وكيع وعن أسحاق بن منصور وأخرجه أبو داود في الطلاق عن مسلم بن إبراهيم به وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة به وأخرجه النسائي في الطلاق عن عبيد الله بن سعيد عن موسى بن عبد الرحمن وأخرجه ابن ماجه فيه عن أبي بكر بن أبي شيبة به وعن حميد بن مسعدة وعن هشام بن عمار *

(ذكر معناه) قوله «ان الله تجاوز لى عن امتى» وفي رواية الترمذى «تجاوز الله لامتى» قوله «لى» اى لاجلى قوله «ما وسوست به صدورهم» جملة فى محل النصب على المفعولية وكلمة ما موصولة ووسوست صلتها وبه عائد وصدورهم بالرفع فاعل وسوست وفي رواية الاصيلى بالنصب على ان وسوست تضمن معنى حدثت وياتى فى الطلاق بالنظر ما حدثت به انفسها وفي رواية الترمذى عما حدثت به انفسها وفي رواية للنسائى «ان الله تجاوز لامتى ما وسوست به وحدثت به انفسها» وقال الطحاوى واهل اللغة يقولون انفسها بالضم يريدون تغيير اختيارها كما قال الله تعالى (ونعلم ما توسوس به نفسه) واعترض عليه بان قوله بالهم ليس بجيد بل الصواب بالرفع لانها حركة اعراب قلت ليس هذا موضع المناقشة بالرد عليه لان الرفع هو الضم فى الاصل غاية ما فى الباب ان النحاة يستعملون فى الاعراب الرفع وفي البناء الضم بل يستعمل

كل منهما موضع الآخر خصوصاً عند الفقهاء. الوسوسة حديث النفس والافكار وقد وسوست اليه نفسه وسوسه وسوسا بالكسر وهو بالفتح الاسم وسوس اذا تكلم بكلام لم يبينه حاصله ان الوسوسة ترد الاشياء في النفس من غير ان تعلم اليه وتستقر عنده قوله «ما لم تعمل» اي في العمليات او تكلم في القوليات ولما قول ان العري ان المراد بقوله ما لم تكلم الكلام النفسي اذ هو الكلام الاصلى وان القول الحقيقي هو الوجود القلب الموافق للعلم وهو مردود عليه وانما قاله تعصبا لما حكى عن مذهبه من وقوع الطلاق بالعزم وان لم ينافض وحكمه عن رواية اشهب عن مالك في الطلاق والعاق والنذر انه يكنى فيه عزمه وقوله وجزمه في قلبه بكلامه النفسي الحقيقي ونصر ذلك بان اللسان معبر عما في القلب فما كان يملكه الواحد كالنذر والطلاق والعاق كى فيه عزمه وما كان من التصرفات بين اثنين لم يكن يمد من ظهور القر وهما في غاية البعد وقد تقضه الخطابي على قائله بالظهار وغيره فانهم اجمعوا على انه لو عزم على الظهار لم يلزمه حتى يلفظ به وقال وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالذف لم يكن قد فاولو حدث نفسه في الصلاة لم يكن عليه اعادة وقد حرم الله تعالى الكلام في الصلاة فلو كان حديث النفس في معنى الكلام لكانت صلاته تبطل وقال عمر رضى الله تعالى عنه اني لاجوز حيث شئى وانا في الصلاة ومن قال بان طلاق النفس لا يؤثر عطاء بن ابي رباح وابن سيرين والحسن وسعيد بن جبير والشعبي وجابر بن زيد وقتادة والثوري وابو حنيفة واحمد والشافعي واحمد واسحاق *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان هذه المجاوزة من خصائص هذه الامة وان الامم المتقدمة يؤخذون بذلك وقد اختلف هل كان ذلك يؤخذ به في اول الاسلام ثم نسخ وخفف ذلك عنهم او تخلص وليس بنسخ وذلك قوله تعالى (وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله) فقد قال غير واحد من الصحابة منهم ابو هريرة وابن عباس انها منسوخة بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها فان قيل فلما من عزم على المعصية بقلبه وان لم يعملها يؤخذ عليه واجيب بانه لاشك ان العزم على المعصية وسائر الاعمال القلبية كالخسد ومحبة اساءة الفاحشة يؤخذ عليه لكن اذا وطن نفسه عليه والذي في الحديث هو ما لم وطن عليه نفسه وانما امر ذلك بمكره من غير استقرار ويسمى هذاها وافرقت بين الهمم والعزم فان قيل المفهوم من لفظ ما لم تعمل مشعر بان ما في الصدور وموطنا وغير موطن لا يؤخذ عليه واجيب بانه يجب الحمل على غير الموطن جمعا بينه وبين ما يدل على المؤاخذه كقوله تعالى (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة) وايضا لفظ الوسوسة لا يستعمل الا عند التردد والتردد وقال عياض الهمم ما يمر في الفكر من غير استقرار ولا توطن فان استمر وتوطن عليه كان عزمه يؤخذ به او يثاب عليه وقال القرطبي الذي ذهب اليه هو الذي عليه عامة السلف واهل العلم والفقهاء والحديث والمتكلمين ولا ينفذ الى من خالفهم في ذلك فزعم ان ما همم به الانسان وان وطن به لا يؤخذ به متمسكا في ذلك بقوله تعالى (ولقد هممت به وهم بها) ونقوله ^{صلى الله عليه وسلم} ما لم تعمل او تكلم ومن لم يعمل بما عزم عليه ولا نطق به فلا الجواب عن الاية ان من الهمم بها يؤخذ به الانسان وهو ما استقر واستوطن ومنه ما يكون احاديث لا تستقر فلا يؤخذ بها كما شهد به الحديث والذي يرفع الاشكال ويبين المراد حديث ابي كبشة عمرو بن سعد سمع سيدنا رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} فذكر حديثا فيه قالت الملائكة ذاك عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو ابصره وزعم الطبري ان فيه دلالة على ان الحفظة يكتبون اعمال القلوب خلافا لما لا يكتبونها ولا يكتبون الاعمال الظاهرة وبه استدل بعضهم على انه اذا كتب بالطلاق وقع من قوله ما لم يعمل والكتابة عمل وهو قول محمد بن الحسن واحمد بن حنبل وشرط مالك فيه الانهاد على الكتابة وحمله الشافعي كما ية ان نوى به الطلاق وقع والافلاو فرق بعضهم بين ان يكتب في بياض كالرق والورق والالوح وبين ان يكتبه على الارض فوقعه في الاول دون الثاني وفيه نظر *

١٣ - **حدثنا محمد بن كثير** عن **سفيان** قال **حدثنا يحيى بن سعيد** عن **محمد بن ابراهيم التيمي** عن **عقمة بن وقاص** التيمي قال سمعت **عمر بن الخطاب** رضى الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال الأعمال بالنية ولا مري ما توى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله
فهجرة إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته ليدنيا يضيعها أو امرأة يتزوجه فهجرة إلى ما هاجر إليه
قدم هذا الحديث في أول الكتاب فانه أخرجه هناك عن الحميدي عن سفيان إلى آخره وهن عن محمد بن كثير ضد
قيل عن سفيان هو انثوري قوله «الأعمال بالنية ولا مري ما توى» كذا أخرجه محمد بن كثير بحذف النما في الموضعين
وفداخرجه ابوداود عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه فقال «أما الأعمال بالنية وأما لا مري ما توى» قوله «إلى دنيا» في
رواية الكشميهني ليدنيا وهي رواية ابى داود ايضا ووجه اعاده هذا الحديث وذكره هنا لاجل ذكر قطعة منه وهو قوله
قال النبي ﷺ لكل امرئ ما توى وقد ذكرنا وجه ذكر القطعة وللإشارة ايضا الى انه أخرج هذا الحديث من
شيخين والله اعلم بالصواب *

باب إذا قال رجل لعبد له هو لله ونوى العتق والإشهاد في العتق

أى هذا باب يذكر فيه إذا قال رجل لعبد له هو لله هذا هكذا روى الاصيلي وكرمة وفي رواية غيرها
باب اذا قال لعبد الفاعل مضمرة وهو رجل أو شخص قوله «ونوى العتق» أى والحال انه نوى عتق العبد بهذا
اللفظ وجواب اذا حذف تقديره صح أو عتق العبد قوله «والإشهاد» بالرفع وفيه حذف تقديره وباب يذكر فيه الإشهاد
في العتق فيكون ارتفاعه بالعمل المقدر وتكون هذه الجملة أعني قوائما وباب يذكر فيه الإشهاد على العتق معطوفة
على باب اذا قال أى باب يذكر فيه اذا قال ولفظ باب منوز في الظاهر وفي المقدر وهذا هو الوجه ومن جر الإشهاد
فقد جر ما لا يطبق حله *

١٤ - **حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير عن محمد بن بشر عن إسماعيل بن فليس عن**
أبي هريرة رضي الله عنه أنه لما أقبل يريد الإسلام ومعه غلامه ذكوان واحد منهما من صاحبه
فأقبل بعد ذلك وأبو هريرة جالس مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا
هريرة هذا غلامك قد أتاك فقال له أنى أشهدك أنه حر قال فهو حين يقول
باليمة من طولها وعماؤها * على أنها من دائرة الكفر نجت

مطابقة للترجمة في قوله «أما أنى أشهدك أنه حر» وهذا الحديث من إفراده واسماعيل هو ابن ابى خالد الاحمسي
البحلي واسم ابى خالد سمعة وقيس هو ابن ابى حارم بالحاء المهملة والزاي واسمه عوف قدم المدينة بعد ما قبض النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وهؤلاء كلهم كوفيون قوله «يريد الإسلام» جملة دالية وكذلك قوله «ومعه
غلامه» جملة حالية اسمية أى ومع ابى هريرة قوله «أى أنه» كل واحد منهما ذهب الى ناحية وفسره
الكرمانى بقوله ضاع وتبعه مصمم على ذلك وليس معناه الاما ذكرناه قوله «أما» بفتح الهمزة وتخفيف
الميم وتتمم هذه الكلمة على وجهين أحدهما ان تكون حرف استفتاح بمنزلة الاو الثاني ان تكون بمعنى
حقا وأما هنا على هذا المعنى قوله «أى» بفتح الهمزة كما تفتح الهمزة بمد قولهم حملانها بمعناه قوله «فهو حين
يقول» أى الوقت الذى وصل فيه الى المدينة قوله «باليمة» هذا من بحر الطويل وقد دخله الحرم بالحاء المهملة
المفتوحة وسكون الراء وهو حذف الحرف من أول الجزء وللطويل ثمانية اجزاء وقد حذف الحرف من أول
جزئه وهو باليعة لان تقديره فباليعة لان وزنه فيالى فهو له من طولها وعماؤها من قولهم عتقناها مفاعلين وفيه القبض
وقول الكمانى ولاد من زيادة واو اوها في أول البيت ليكون موزونا كلام من لم يقف على علم العروض لان ما حار حذوه
كيف يقال فيه لا دمن اثباته قوله «عماؤها» بفتح الهمزة وتخفيف الذون وبالمد أى تعبا ومشقتها قوله «دائرة

الكهر « هي دار الحرب والدارة احص من الدار ويروي « داره » بالاصافة الى الضمير وحينئذ يكون الكفر بدلامنه بدل الكل من الكل وكثير امامته محل الدارة في اشعار العرب كما قال امرؤ القيس « ولا سيما يوم بدارة جاجل » ودارات كثيرة وقال ابو حاتم عن الاصمعي الدارة جوفة تحف الجبال وقال عنه في موضع آخر الدارة رمل مستدير قدر ميلين تحفه الجبال وقال الهجري الدارة الدكة السهلة حفتها جبال ومقدار الدارة خمسة اميال في مثلها (قلت) البكة بفتح النون والياء الموحدة والكف وهي الكلمة محددة الرأس ويجمع على بلك بالتحريك (فان قلت) الشعر لمن (قلت) ظاهره انه لا في هريرة ولكنه غير مشهور بالشعر وحكي ابن التين انه لعلامه وحكي انفا كهي في كتاب مكة عن مقدم بن حجاج السوائي ان اليب المدكور لا يمرئ الغموى في قصة له اذا كان كذلك يكون ابو هريرة قد تمثل به والله اعلم وقال المهلب لا خلاف بين العلماء في اعلمت اذا قال رجل اعلمه هو حر او هو حر لوجه الله او هو لله ونوى العتق انه يلزمه العتق وكل ما يفهم به عن التكلم انه اراد به العتق لزمه وهذا عليه وروي ابن ابي شبة عن هشيم عن مغيرة ان رجلا قال لعلامه انت لله فمثل الشعبي والمسبب بن رافع وحسن بن ابي سليمان فمالوا هو حر وعن ابراهيم كيدك وقال ابراهيم وان قال انك حر النمس فهو حر وعن الحسن اذا قال ما انت الا حريته وعن السمعاني مثله « وقال ابن بطال فيه العتق عند بلوغ الامل والنجاة مما يخاف كما فعل ابو هريرة حين اخذ الله من دار الكهر ومن ضلاله في الليل عن الطاريق وكان اسلام ابي هريرة في سنة ست من الهجرة »

١٥ - **حدثنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا أبو اسامة قال حدثنا إسماعيل عن قيس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما قدمت على النبي ﷺ قلت في الطريق**
يأيلمة من ملوا لها وعثرها « على أنها من دارة الكفر تجت
قال وأبى مني غلام لي في الطريق قال فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بانيعة فبينما أنا
عنده إذ طلع الغلام فقال لي رسول الله ﷺ يا أبا هريرة هذا غلامك فقلت هو حر لوجه
الله فاعتقه »

هذا طريق آخر اخرجه عن عبيد الله بن سعيد العبدان سعيد المرخسي الشكري يكنى ابا فدامة مات سنة اربع وعشرين ومائتين وهذا هو المشهور في الروايات كما هو ابو اسامة حماد بن اسامة واسماعيل وليس ذكرافي الحديث السابق قوله « وابق » بفتح الباء وحكي ان القطائع كسر ها ومما هرب قوله « فيها » قد مر غير مرة انه للمفاجأة واضيف الى الجمل الاسمية وجوابه قوله اد فوله « هذا غلامك » اما ان يكون وصفه له او آية مقبلا اليه او اخبره الملك قوله « فاعتقه » يعنى اعتقه قوله « هو حر لوجه الله » وليس منه انه اعتقه بعد هذا باق آخر فعلى هذا يكون الفاء فيه تفسيرية والاولى ان تكون فاء المصيدة « وفيه حوار قول الشعر ونرجيه من طول ايلته وحسن عافيته اذ نجاه الله من دار الكهر وساقه الى دار الاسلام ويؤخر فيه حوار اسناد الشعر يكون فيه شكر الله تعالى والشهادة عليه او دفعه الى او لا شغال نفسه عند توحده او شعر فيه مدح سيدنا رسول الله ﷺ او غيره بشرط ترك الغلو والا راق ولا يجوز انشاد شعر فيه مدحواحد من المسلمين او فيه ذكر اجنبية ووصفها ونحو ذلك »

قال أبو عبد الله لم يقل أبو كريب عن أبي أسامة حر »

ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعنى لم يقل ابو كريب محمد بن الاملاء احد مشايخه في رواية عن ابي اسامة لفظ حر بل قال هو لوجه الله فاعتقه ودفعه الى اواحر المغاري وقال « حدثنا محمد بن الاملاء وهو ابو كريب حدثنا ابو اسامة وسائق الحديث وقال في آخره هو لوجه الله فاعتقه وكذا اخرجه احمد ومحمد بن سعد عن ابي اسامة وما وقع في بعض النسخ من البخاري هو حر لوجه الله فهو خطأ لا يصرح به عن شيخه بعينه »

١٦ - **حَدَّثَنَا شِهَابُ بْنُ عَبْدِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ لَمَّا أَقْبَلَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَعَهُ غُلَامُهُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْإِسْلَامَ فَضَلَّ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ بِهَذَا وَقَالَ أَمَا أَنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّهُ لِلَّهِ**

هذا طريق آخر عن شهاب بن عبد بن عباد بن عباد بن العيين وأشد يد الباء العبدى الكوفى أبو عمرو عن إبراهيم بن حميد بن عبد الرحمن الرؤاسى من قيس غيلان الكوفى إلى آخره قوله «وهو يطلب الإسلام» جملة حاله ويحتمل أن يكون حقيقة وإن لم يسلم واسلم بعد ويحتمل أن يكون المراد يظلم الإسلام قوله «فضل» أصله التعدية بالخرف لانه قال في الطريق الاول فضل كل واحد منهما عن صاحبه ويكون نصب صاحبه هنا نزع الحافض كما في قوله تعالى «واختار موسى قومه سبعين» أى من قومه والتقدير هنا فضل أحدهما عن صاحبه وقال الكرماني وقد جاء متعديان بنفسه في الأشياء الثابتة كما يقال ضللت المسجد والدار إذا لم يعرف موضعهما (قلت) هذان باب التوسع كما يقال دلت المسجد حتى قيل إن الصواب فاضل أحدهما صاحبه

باب أم الولد

أى هذا باب في بيان حكم أم الولد ولم يذكر الحكم ما هو فـ كما تركه للخلاف فيه قال أبو عمر أختلف الساف والخالف من العلماء في عتق أم الولد وفي جواز بيعها فالتابعت عن عمر رضى الله تعالى عنه عدم جواز بيعها وروى مثل ذلك عن عثمان وعمر بن عبد العزيز وهو قول أكثر التابعين منهم الحسن وعطاء ومجاهد وسالم وابن شهاب وإبراهيم وإلى ذلك ذهب مالك والثوري والأوزاعي والليث وأبو حنيفة والشافعي في أكثر كتبه وقد أجاز بيعها في بعض كتبه وقال الزنى قطع في أربعة عشر موضعا من كتبه بان لا تباع وهو الصحيح من مذهبه وعليه جمهور أصحابه وهو قول أبى يوسف ومحمد وزفر والحسن بن صالح وأحمد واسحاق وأبى عبيد وأبى ثور وكان أبو بكر الصديق وعلى بن أبى طالب وابن عباس وابن الزبير وجابر وأبو سعيد الخدرى رضى الله عنهم يجيزون بيع أم الولد وبه قال داود وقال جابر وأبو سعيد «كنا نبيع أمهات الأولاد على عهد رسول الله ﷺ» وذكر عبد الرزاق أن أنبانا بن جريج أخبرني أبو الزبير سمع جابرا يقول «كنا نبيع أمهات الأولاد ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فينا لا يرى بذلك بأسا» وأنبانا بن جريج أخبرنا عبد الرحمن بن الوليد أن أبا إسحق الهمداني أخبره أن أبا بكر الصديق «كان يبيع أمهات الأولاد في أمارته وعمر في نصف أمارته» وقال ابن مسعود «تعاقى نصيب ولدها» وقد روى ذلك عن ابن عباس وابن الزبير قال وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ماريته سرته لما ولدت إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال «اعتقها ولدها» من وجه ليس بالقوى ولا يشبه أهل الحديث وكذا حديث ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال «إما أمة ولدت من سيدها فأنها حرة إذا مات سيدها» ف قيل له عن هذا قال «عن القرآن هذا» قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ) وكان عمر رضى الله تعالى عنه من أولى الأمر وقد قال اعتقها ولدها وإن كان سقطا *

قال أبو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنَّ قَلِيلَ الْأُمَّةِ رَبَّهَا

هذا التعليق مرصو لا مطلقا في كتاب الإيمان في باب سؤال جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الإيمان ونقدم الكلام فيه هناك * وجه إيراده هنا هو أن منهم من استدلل على جواز بيع أمهات الأولاد ومنهم من منع ذلك فكان البخارى أراد بد كره هذا الإشارة إلى ذلك والذي عليه الجمهور أنه لا يدل على الجواز ولا على المنع وقال النووي في شرح مسلم وقد استدلل أمامان من كبار العلماء على ذلك استدلل أحدهما على الإباحة والآخر على المنع وذلك عجيب منهما وقد أنكر عليه ما فانه ليس كل ما أخبر صلى الله تعالى عليه وسلم يكون من علامات الساعة يكون محرما أو مذموما كما سطاول الرعاء في البنيان وفشو المال وكون خمسين امرأة لمن قيم واحد ليس محرما بلا شك وأما هذه علامات والعلامة لا يسرط فيها شئ من ذلك بل تكون الخير والشر والمباح والمحرم والواجب وغيره انتهى (قلت) وجه استدلال المجيز أن ظاهر قوله

«ربها» ان المراد به سيدها لان ولدها من سيدها تنزل منزلة سيدها لم يصير مال الانسان الى ولده غالبا ووجه استدلال المانع ان هذا اخبار عن غلبة الجمل في آخر الزمان حتى تباع امهات الاولاد فيكثر ترداد الامة في الايدي حتى يشتريها ولدها وهو لا يدري فيكون فيه اسارة الى تحريم بيع امهات الاولاد ولا يخفى تعمسف الوجهين *

١٧ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ** قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي هُرُوةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ عُبَّةَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ عَمِدَ إِلَى أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنْ يَقْبِضَ لَأَيِّهِ ابْنَ وَلِيدَةٍ زَمْعَةَ قَالَ عُبَّةُ إِنَّهُ ابْنِي فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ الْفَتْحِ أَخَذَ سَعْدُ بْنُ وَلِيدَةٍ زَمْعَةَ فَأَقْبَلَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْبَلَ مَعَهُ يَعْبُدُ بْنُ زَمْعَةَ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا ابْنُ أَخِي عَمِدَ إِلَيَّ أَنَّهُ ابْنُهُ فَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا أَخِي ابْنُ وَلِيدَةٍ زَمْعَةَ وَلَدَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى ابْنِ وَلِيدَةٍ زَمْعَةَ فَإِذَا هُوَ أَشْبَهُ النَّاسِ بِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ أَكْ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وَلَدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجِبْ مِنْهُ يَا سُدَّةُ بِنْتُ زَمْعَةَ يَمَّا رَأَى مِنْ شَبَابِهَا يَعْتَبَةُ وَكَانَتْ سُدَّةُ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ

• طابقت للترجمة في قوله هذا اخي ولد على فراش ابي وحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بان اخوه فان فيه ثبوت امية الولد (فان قلت) ليس فيه تعرض لحرمتها ولا لرقبتها (قلت) الترجمة في باب ام الولد مطلقة من غير تعرض للحكم كما ذكرنا فتحصل المطابقة من هذه الحينة وقبل فيه اشارة الى حرية ام الولد لانه جعلها فراشا فسوى بينها وبين الزوج في ذلك وقال الكرمانى زاد في بعض النسخ بعد تمام الحديث قال ابو عبد الله سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امية زمعة امية ووليدة فدل على انها لم تكن عقيقة بهذا الحديث (قلت) هذا يدل على ان ميله الى عدم عتق ام الولد موت السيد ثم قال الكرمانى وقد يقال عرض البخارى فيه بيان ان بعض الحنفية لا يقولون بان الولد لا فراش في الامة اذ لا يلحقون الولد بالسيد الا باقراره بل يخصونه بفراش الحر فاذا ارادوا تأويل ما في هذا الحديث في بعض الروايات من ان الولد لا فراش يقولون ان ام الولد المتنازع فيها كانت حرة لامة ثم ان هذا الحديث مصفى في اوائل كتاب البيوع في باب تفسير الشبهات ومضى الكلام فيه هناك ولكن نذكر ما بعض شىء لزيادة الفائدة وقال ابن بطال القضية مشككة من جهة ان عبدا ادعى على امه ولدا بقوله اخي ولميات بيينة تشهد على اقرار ابيه فكيف قبل دعواه فذهب مالك والشافعى الى ان الامة اذا وطئها مولاها فقد زمه كل ولدته به بعد ذلك ادعاه ام لا وقال الكوفيون لا يلزم مولاها الا ان يقر به وقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «هولك» ولم يقل هو اخوك فيجوز ان يريد به هو مملوك لان بحق مالك عليه من اليد ولهذا امر سودة بالاحتجاب منه فلو جعله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن زمعة لما حجب منه اخته وقالت طائفة معناه هو اخوك كما ادعت قضاء منه في ذلك بعلمه لان زمعة كان صهره فالحق ولده به لما علمه من فراسته لانه وصى بذلك لاستلحاق ابن عبد له وقال الطحاوى هو لك اى بيدك عليه لانك تملكه ولكن يمنع منه كل من سواك كما قال في اللقطة هي لك تدفع يدك عنها حتى يحسن صاحبها ولما كان احد شريك وهو اخته سودة ولم يعلم منها تصديق في ذلك الزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبدا ما قرب به على نفسه ولم يحمل ذلك حجة على اخته فامرها بالاحتجاب وقال السافى رؤية ابن زمعة لسودة مباحة لكنه كرهه للشبهة وامرها بالنزء عنها اختيارا وقال الطبرى هو لك ملك يعنى عبدا لانه ابن وليدة ابيك وكل امية تلده غير سيدها فولدها عبد ولم ينقل في الحديث اعتراف سيدها بوطنها ولا نهى بذلك عليه فلم يبق الا القضاء بانها عبد تبع لامة لانه قضى له بيينة واجاب ابن الزمعي وارجوا بين • احدها انه كان يدعى عبد بن زمعة انه حر وان اخوه ولد على فراش ابيه

فكيف يقضى له بالملك ولو كان مملوكا لكان في يده القول والآخر انه لو قضى له بالملك لم يقل الولد للفراس لان المملوك لا يلحق بالفراس وان كان يقول هو ملك لك وقال المزي يحتل ان يكون اجاب فيم على المسألة فاعلمهم بالحكم ان هذا يكون اذا ادعى صاحب فراس وصاحب زنا لانه قبل قول سعد على اخيه عتبة ولا على زمعة قول ابنه عبيد بن زمعة انه اخوه لان كل واحد منهما اخبر عن غيره وقد قام الاجماع على انه لا يقبل اقرار احد على غيره فحكم بذلك ليعرفهم الحكم في مثله اذا نزل قوله «اخذ سعد ابن وليدة زمعة» أي اخذ سعد بن ابي وقاص وهو مرفوع من دون وقوله «ابن وليدة» منصوب على انه مفعول وينبغي ان يكتب ابن بالالف قوله «هو لك يا عبيد بن زمعة» برفع عبيد ويجوز نصبه وكذا ابن وكذا قوله يأسودة بن زمعة (قلت) اما وجه الرفع والنصب فهو ان توابع المبنى المفردة من التأكيده والصفة وعطف البيان ترفع على لفظه وتنصب على محله ببيان ان لفظ عبيد في يا عبيد منادى مني على الضم فاذا اكدوا تنصب او عطف عليه يجوز فيه الوجهان كما عرف في موضعه قوله «احتجبي منه يأسودة» اشكل معناه قديما على العلماء . وذهب اكثر القائلين بان الحرام لا يحرم الحلال وان الزنا لا تأثير له في التحريم وهو قول عبد الملك بن الماجشون الا ان قوله كان ذلك منه على وجه الاحتياط والتزهد وان للرجل ان يمنع امراته من رؤيته اخبرها هذا قول الشافعي وقالت طائفة كان ذلك منه تقطع الذريعة بعد حكمه بالطاهر فكأنه حكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد للفراس وحكم باطن وهو الاحتجاب من اجل الشبهة كانه قال ليس باخ لك يأسودة الا في حكم الله تعالى فامرها بالاحتجاب منه (قلت) ومن هذا احد ابو حنيفة والثوري والاوزاعي واحمدان وطه الزنا محرم وموجب للحكم وانه يجري مجرى الوطء الحلال في التحريم منه وحملوا امره صلى الله تعالى عليه وسلم بأسودة بالاحتجاب على الوجوب وهو احد فولى مالك في قوله الاخر الامر بها الاستحباب وهو قول الشافعي وابي ثور وذلك لانهم يقولون ان وطء الزنا لا يحرم شيئا ولا يوجب حكما والحديث حجة عليهم وذ كر في حكم ام الولد سبعة اقوال الاول يجوز عقها على مال صرح به ابن القصار في تناويه * الثاني يجوز بيعها مطلقا وقد ذكرنا الخلاف فيه . الثالث يجوز لسيدها بيعها في حياته فان ماتت عتقت بحكي ذلك عن الشافعي . الرابع انها تباع في الدين وفيه حديث سلامة بن معقل في سنن ابى داود . الخامس انها تباع ولو سكن ان كان ولدها موجودا عند موت ابيه سيدها حسب من نفسه ان كان ثم مشارك له في التركة وهو مذهب ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير رضى الله تعالى عنهم . السادس انه يجوز بيعها بشرط العتق ولا يجوز بغيره . السابع انها ان عتقت وابقت لم تجز بيعها وان تجرت او كهرت جاز بيعها بحكي عن عمر رضى الله تعالى عنه وحكي المزي عن الشافعي التوقف *

باب بيع المدبر

اي هذا باب في بيان حكم بيع المدبر هل يجوز ام لا وقد ذكر هذه الترجمة بعينها في كتاب البيوع *

١٨ - **حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَرُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَعْتَقَ رَجُلٌ مِثْلًا عَبْدًا لَهُ عَنْ دُرِّ فَدَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ فَبَاعَهُ قَالَ جَابِرُ مَاتَ الْغُلَامُ عَامَ أَوَّلِ**

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث بوضوح حكم الترجمة ايضا لانه اطلعتها فدل ان مذهب جواز بيع المدبر وقد مر الكلام فيه في كتاب البيوع مستوفى قوله «عن دبر» بضم الباء الموحدة وسكونها واسم البعدي عتوب والمعتق ابو مذكور والمشمري نعيم النحام والنن ثمانية درهم قوله «عام اول» بالصرف وعدم الصرف لانه اما افعل او فاعل ويجوز بناؤه على الضم وهذه الاضافة من اضافة الموصوف الى صفته واصلة عاما اول وقد ذكرنا هناك اختلاف العلماء فيه فلنذكرها ايضا بعض شيء به فقال قوم يجوز بيع المدبر ويرجع فيه متى شاء وهو قول شافعي واحمد واسحاق وابو ثور واحتجوا بهذا الحديث بالوا وهو مذهب عائسة رضى الله تعالى عنها وروى عنها انها باعت مديرة لها سحرتها

وقال آخرون لا يجوز روى ذلك عن زيد بن ثابت وابن عمر وهو قول الشعبي وسعيد بن المسيب وابن أبي ليلى والنخعي وبه قال مالك والثوري والليث والاوزاعي والشافعي والكويتون لا يباع في دين ولا في غيره الا في دين قبل التدبير وبيع بعد الموت اذا اغرقه الدين وكانت التدبير قبل الدين او بعده وعن ابي حنيفة لا يباع في الدين ولكن يسلم من الغرماء فاذا ادى ما لهم عتق وقال ابن القين ولم يخالف قول مالك واصحابه ان من دبر عبده ولا دين عليه انه لا يجوز بيعه ولا هبته ولا نقص تدبيره مادام حيا خلافا للشافعي وفي التوضيح يخرج المذنب بدموت سيده من ثلثه وقال داود يخرج من جميع المال فان لم يحمله الثلث رى ما لم يحمله الثلث منه وقال ابو حنيفة يسعى في فكك رقبة فان مات سيده وعليه دين سعى للغرماء ويخرج حرا *

بابُ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهَبَتِهِ

اي هذا باب في بيان حكم بيع الولاء وهبته هل يجوز ام لا وحديث الباب يدل على انه لا يجوز والولاء يقع بالمال وهو حق ارتد المعتق من العتيق وهذا يسمى ولأء العتاق وسببه العتق لا الاعاء لانما اذا ورت قريه يعتق عليه ويكون ولاؤه له ولو كان سببه الاعتاق لما ثبت له الولاء لانه لم يوجدا لاعتاق *

١٩ - **حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة** قال أخبرني عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول نهى رسول الله ﷺ عن بيع الولاء وعن هبته

مطابقته للترجمة من حيث انه يبين الانهام الذي فيها وادو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي والحديث اخرجه مسلم في العتيق عن محمد بن المني واخرجه ابو داود في الفرائض عن حمص بن عمرو واخرجه النسائي عن محمد بن عبد الملك قوله **نهى رسول الله ﷺ** الى آخره يني ولأء العتيق وهو ما اذا مات المعتق ورثه ممتقة او ورثة ممتقة كانت العرب تبينه وتنه فهي عمه الشارع لان الولاء كالنفس فلا يزول بالازالة وفقهاء الحجاز والعراق مجمعون على انه لا يجوز بيع الولاء ولا هبته وقال ابن المذنب وفيه قول ثان روى ان يه ونهبت الحارث وهبت ولأء موالها من العباس وان عروة اشاع ولأء طهمان لورثته مصعب بن الربير وذكر عبد الرزاق عن عطاء انه يجوز للسيد ان ياذن لعبده ان يوالى من شاء وهذا هو هبة الولاء وصح من حديث ابن عمر مرفوعا الولاء حمة كحمة النسب لا يباع ولا يورث صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد وخالفه البيهقي فاعله وذكره ابر بطلان من حديث اسهاء بن امية عن نافع عن ابن عمر مرفوعا الولاء حمة كالنفس واورده ابن التيريز زيادة بالفظ لا يحل بيعه ولا هبته ثم قال وعليه حمها مير اهل العلم وقام الاجماع على انه لا يجوز تحويل النسب وقد نسخ الله تعالى المواريث بالتبني بقوله (ادعوهم لآبائهم) الى قوله (ومواليكم) وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتسب الى غير ابيه فكان حكم الولاء كحكم النسب في ذلك فكذلك لا يجوز بيع النسب ولا هبته كذلك الولاء ولا نقله ولا نحوه ولأنه للمعتق كما قال **ﷺ**

٢٠ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت اشتريت بريرة فاشتراط أهلها ولأءها فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال أهنيها فإن الولاء لمن أعطى الورق فأعتقهم فدعاها النبي ﷺ فخيرها من زوجها فقالت لو أعطاني كذا وكذا ما نبت عندك فاختارت نفسها

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله **ﷺ** فان الولاء لمن أعطى الورق فهذا يدل على ان الولاء لا ينقل فاذا لم يحز نقله لا يجوز بيعه ولا هبته والحديث مضمي في كتاب البيوع والشراء مع النساء اخرجه من رواية الزهري عن عروة عن عائشة ومن رواية نافع عن ابن عمر أن عائشة ساومت وفي باب اذا اشترط شروطا في البيع لا يحل من رواية

مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وأخرجه هشام بن عمار عن جرير بن عبد الحميد عن مصور بن المعتمر عن إبراهيم التيمي عن الأسود بن يزيد عن عائشة وأخرجه أيضا في الفرائض عن محمد بن جرير وفيه أيضا عن موسى ابن اسماعيل عن أبي عوانة وأخرجه الترمذي في البيوع وفي الولاء عن محمد بن بشير وأخرجه النسائي في البيوع وفي الطلاق وفي الفرائض عن قتيبة عن جرير به وذو كرقصة التميمي في البيوع وفي الطلاق دون الفرائض قوله «بريرة» بفتح الباء الموحدة وكسر الراء الاولى وكانت وليدة لبقى هلال كذا في رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن أبي الربيع عن عروة قوله «من اعطى الورق» بفتح الواو وكسر الراء وهي الدراهم المضروبة وفي رواية الترمذي وإنما الولاء لمن اعطى النخيل او لمن معه النعمة قوله «غيرها من زوجها» لان زوجها كان عبدا على الاصح واذا كان زوج الامة حرا خيرت عندنا ايضا وقال مالك والشافعي لا تخير وروى مسلم عن عائشة ان زوجها كان عبدا لخيرها النبي ﷺ وروى البخاري ومسلم ايضا عن ابن زوح بريرة كان حرا حين اعتقت والعمل بهذا اولى لثبوت الحرية لاتفاقهم انه كان قتل عبدا ونقول بموجب الحديثين جميعا بين الدليين ولا فرق في هذا بين القنة وام الولد والمديرة والمكاتبة وزفر النخيل في الكفاية

باب إذا أسير أخو الرجل أو عمه هل يفادى إذا كان مشركا

اي هذا باب يند كرفيه اذا اسرا خوالا او عمه هل يفادى من فاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه وقبل المفاداة ان يفك الاسير باسير مثله وفي المغرب فداء من الاسر فداء استغنى عنه بمال والفدية اسم ذلك المال والمفاداة بين اثنين وقال الميرد المفاداة ان تدفع رجلا وتأخذ رجلا وفداء ان تشتريه وقيل هما بمعنى (قلت) يفادى هنا بمعنى ان يعطى مالا ويستغنى الاسير قوله «اذا كان» اي اخوه او عمه مشركا من اهل دار الحرب وانما قال البخاري هل يفادى بالاستغناء على سبيل الاستخبار ولم يبين حكم المسألة واقتصر على ذكر اخي الرجل وعمه من بين سائر ذوي رحمه وذلك لانه ترك بيان حكم المسألة لاجل الخلاف وعلى ما بينه واما اقتصاره على الاخ والعم فلانه استنبط من حديث الباب ان الاخ والعم لا يعتقان على من ملكهما وكذلك ابن العم لان النبي ﷺ قد ملك من عمه العباس ومن ابن عمه عقيل بالنعمة التي له فيها نصيب وكذلك على رضى الله تعالى عنه فدملك من اخيه عقيل وعمه العباس ولم يعتق عليه . واما بيان الاختلاف فيمن يعتق على الرجل اذا ملكه فذهب مالك الى انه لا يعتق عليه الا اهل الفرائض في كتاب الله تعالى وهم الولد ذكرا كان او انثى وولد الولد وان سفلوا وابوه واجدادهم وجداتهم من قبل الاب والام وان بعدوا واخوته لابن او لاب اولام وبه قال الشافعي الا في الاخوة فانهم لا يعتقون وحجته فيه ان عتيلا كان اخا على رضى الله تعالى عنه فلم يعتق عليه بما ملك من نفسه من النعمة منه . وعند الحنفية كل من ملك ذا رحم محرم معه عتق عليه وذو الرحم المحرم كل شخصين يدلان الى اصل واحد بغير واسطة كالأخوين او احدهما بواسطة الآخر بواسطة اثنين كالعم وابن العم ولا يعتق ذو رحم غير محرم كبنى الاعمام والاحوال وبني العمات والحالات ولا محرم غير ذي رحم كالحرمات بالصهرية او الرضاع اجماعا وبقول الحنفية قال احمد وعنه كقول الشافعي . وفي حاوي الحابلة ومن ملك ذا رحم محرم عتق عليه وعنه لا يعتق الا عمود النسب . وحجة الحنفية في هذا ما رواه الاثمة الاربعة من حديث سمرة بن جندب قال ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم وموسى بن اسماعيل قال حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن بن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ وقال موسى بن جندب عن سمرة بن جندب عن قتادة عن الحسن بن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ وقال الترمذي حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي البصري حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن بن سمرة ان رسول الله ﷺ قال «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» وقال الترمذي قال «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» وقال النسائي اخبرنا محمد بن المنقذ قال حدثنا حجاج وابوداود قال حدثنا حماد عن قتادة عن الحسن بن سمرة ان النبي ﷺ قال «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» وقال ابن ماجه حدثنا عتبة بن مكرم واسحاق بن منصور قال حدثنا محمد بن بكر البرساني عن حماد بن سلمة عن قتادة وطاسم عن الحسن بن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ قال «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» وقال بعضهم اشار البخاري بترجمة هذا الباب

﴿ وَقَالَ أَنَسٌ قَالَ الْعَبَّاسُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادَيْتُ نَفْسِي وَفَادَيْتُ هَقِيمًا ﴾

(١٣م - ١٣ج عمدة القاري)

اسره عبيد الله بن اوس الانصاري من بني ظفرو وسهوى بمقرن قال الواقدي، والتماسى به لانه قرن بين العباس وبوفل وعقيل بجبل فلما رآهم رسول الله ﷺ قال «لقد اعانك عليهم ملك كريم» وقال ابن اسحق والماسر العباس بات رسول الله ﷺ ساهرا تلك الالة فقبل له مالك لانام فقال «يمنعنى امر العباس» وكان موثق بالقيد فاطمقوه فنام رسول الله ﷺ وكان على انه نصيب في تلك الغنيمة التي اصاب من اخيه عقيل وبن عمه عباس *
هذا من كلام البخارى ذكره في معرض الاستدلال على انه لا يمتنع الاخ والاعم بمجر دالمك اذ لو عتقا لعتق العباس وعقيل على على رضى الله تعالى عنه في حصته من الغنيمة واجيب بان الكفر لا يملك بالغنيمة ابتداء بل يتخير فيه بين القتل والاسترقاق والفداء فلا يلزم العتق بمجر دالغنبة *

٢١ - **حدثنا اسماعيل بن عبيد الله** قال حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عتبة عن موسى بن ابي شياب قال **حدثني** انس رضى الله عنه ان رجلا من الانصار استاذنوا رسول الله ﷺ فقالوا ايذن فلنترك لابن اخينا عباس فداءه فقال لا تدعون منه درهما *

مطابقته للترجمة من حيث انه مشتمل على حكم من احكام الفداء وهو انه لا فرق فيه بين القرابة من ذوى الارحام وبين القرابة من العصباء * واسماعيل بن عبد الله هو ابن ابي اويس والحديث اخرجه البخارى ايضا عن اسماعيل بن عبد الله فى الجهاد وفر المغازى عن ابراهيم بن المنذر قوله «ايذن» امر من اذن ياذن واصله ائذن بهمزة تنقلب الهمزة الثانية ياء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله «لا بن اخينا» بالتاء المشناة من فوق والمراد انهم احوال ابيه عبد المطلب فان ام العباس هي فتيلة بضم الفاء وفتح التاء المشناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف بنت جناب بفتح الجيم والنون وهي ليست من الانصار وانما ارادوا بذلك ان ام عبد المطلب منهم لانهما سلمي بنت عمرو بن احيحة بجاهين مهملين مصغرو وهو من بني النجار واصل هذا ان هاشما ابا عبد المطلب الامر بالمدينة في تجارته الى الشام نزل على عمرو بن زيد بن ابيد بن حرام بن حداث ابن خندف بن عدى بن النجار الخزرجي النجاري وكان سيد قومه فاعجبته ابنته سلمى فخطبها الى ابنيها فزوجها منه واشترط عليه مقامها عنده وقيل بل اشترط عليه ان لا تذل الا عنده بالمدينة فلما رجع من الشام بنى بها واخذها معه الى مكة ولما خرج في تجارة اخذها معه وهي حلي ففر بها بالمدينة ودخل الشام فأت بغزة ووصت سلمى ولد افسمته شيعة فاقام عند اخواله بنى عدى بن النجار سبع سنين ثم جاء عمه المطلب بن عبد مناف فاحده خمية من امه وذهب به الى مكة فلما رآه الناس وراوه على الرحلة قلوا من هذا معك فقال عبدى ثم حو افهموا به وجعلوا يقولون له عبد المطلب لذلك فقلب عليه ولكن اسمه الحق شعبة كاذكرنا وساد في قريش سبادة عطيمة وذهب بشرفهم وسيادتهم فكان جماع ابراهيم اليه وكانت اليه السقاية والرفادة بعد عمه المطلب وقال ابن الحوزي صحف بعض المحمدين الجهلة بالنسب فقال ابن اخينا يفتى بكسر الحاء وبمدها ياء آخر الحروف وليس هو ابن اخهم اذ لا نسب بين قريش والانصار قال ابن الحوزي ايضا وانما قالوا ابن اخنا لتكون المدة عليهم في اطلاقه بخلاف ما قالوا عمك كانت المدة عليه ﷺ وهذا من قوة الذكاء وحسن الادب والخطاب قوله «فقال لا تدعون» اى فقال ﷺ «لا تتركوه منه» اى من الفداء «درهما» واختلاف في علة منعه ﷺ اياهم من ذلك فقبل انه كان مشركا ولذلك عطف عليه رسول الله ﷺ لما اسلم واعطاه ما جبر به صدعه وقبل منهم خشية ان يقع في قلوب بعض المسلمين شئ فكما جمع الانصار ان يارزوا عنبة وسيدة والوليد وامر قرناه على وحمة وعبيدة لئلا يارزهم الانصار فصاروا في قلوبهم شئ وقيل كان العباس امر يوم بدر مع قريش فدادهم رسول الله ﷺ فاراد الانصار ان يتركوا له فداءه اكراما لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ثم قرأهم منه فلم يادن لهم في ذلك ولان يحاوه في ذلك وكان العباس ذامال فاستوفيت منه الفدية فصرفت مصرفها في حقوق الغائبين له

باب عِتْقِ الْمُشْرِكِ

أى هذا باب في بيان حكم عتق المشرك والمصدر مصاف الى فاعله والمفعول متروك وقال به منهم يحتمل ان يكون مضافا الى الماعل او الى المفعول وعلى الثاني جرى ابن بطال وقال لا خلاف في جواز عتق المشرك تطوعا وانما اختلفوا في عتقه عن الكفارة انتهى (قلت) الاحتمال الذي ذكره موجود لكن المراد الاضافة الى الماعل والا لا تقع المطابقة بين الحديث والترجمة وقول ابن بطال لا خلاف في جواز عتق المشرك تطوعا لا يستلزم تعيين كون الاضافة الى المفعول ولو كان قصد هذا يرد لثلاث خصال المطابقة *

٢٢ - **حَدَّثَنَا** عُمَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَعْتَقَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِائَةَ رَقَبَةٍ وَحَمَلَ عَلَى مِائَةِ بَعِيرٍ فَلَمَّا أَسْلَمَ حَمَلَ عَلَى مِائَةِ بَعِيرٍ وَأَعْتَقَ مِائَةَ رَقَبَةٍ قَالَ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَشْيَاءَ كُنْتُ أَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنْتُ أَتَحَنَّنُ بِهَا يَعْنِي أَتَبَرَّرُ بِهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَأَلْتُ عَلَى مَا سَأَلْتَ لَكَ مِنْ خَيْرٍ *

مطابقته للترجمة ظاهرة كما بينهما عليه الآن وعيميد بن اسماعيل بن العيين بن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا عبد القريش الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عروة وحكيم بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف ابن حزام بكسر الحاء المهملة وبالراء الحفظة ابن خويلد بن اسدين عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي وهو ابن اخي خديجة بنت خويلد وابن عم الزبير بن العوام ولدي بطن الكعبة لان امه صفية وقيل فاخته بنت زهير بن الحارث دخلت الكعبة في بسوة من فريش وهي حامل فاخذها الطاق فولدت حكيمها وهو من مسالة الفزع وعاش مائة وعشر بن ستمائة سنة في الاسلام وستون سنة في الجاهلية ومات سنة اربع وخمسين في ايام معاوية وقد مضى بعض هذا الحديث في كتاب الزكاة في باب من تصدق في الشرك ثم اسلم وقد ذكرنا هناك تعدد موضعه وان مسالما اخرجه قوله «ان حكيم بن حزام» ظاهره الارسال لان عروة لم يدرك زمن ذلك لكن قوله «قال فسألت» بوضوح الوصل لان فاعل قال هو حكيم وكان عروة قال قال حكيم فيكون منزله قوله عن حكيم والدليل على ذلك رواية مسلم فانه اخرجه من طريق ابي معاوية عن هشام فقال عن ابيه عن حكيم بن حزام قوله «حمل على مائة بعير» اى في الحج لما روى انه حج في الاسلام ومعه مائة بدنة قد جللها بالحبرة ووقف بمائة عبد وفي اعناقهم اطوار الفضة فنهضوا واعتنوا جميع قوله «ارأيت» مناه اخبرني قوله «اتحننت» بالحاء المهملة قوله «يعني ابررها» هذا تفسير الحنث وهو الباء الواحدة وراى اولاهم نقيلة اى اطلب بها البر والاحسان الى الناس والتقرب الى الله تعالى والبر بكسر الباء الطاعة والعبادة وهذا التفسير من هشام بن عروة دل عليه رواية مسلم حيث قال عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله اشياء كنت افعلها في الجاهلية قال هشام يعني ابررها وهذا صريح ان الذي فسر بموله يعني ابررها هو هشام بن عروة دون غيره من الرواة لا البخاري نفسه فافهم

ومما يستدركه ان عتق المشرك على وجه التطوع جائز لما في الحديث حيث جعل عتق المائة رقبة في الجاهلية من فعال الخير المجازى بها عند الله المقرب بها اليه بعد الاسلام وهو قوله (اسألت على ما سألته من خير) وليس المراد به صحة التقرب في حال الكفر بل اذا اسلم ينتفع بذلك الخير الذي فعله في الكفر وذلك على ان مسلما لو اعتق كافرا لكان ماجورا على عتقه لان حكيم لما جعل له الاجر على ما فعل في الجاهلية بالاسلام الذي صار اليه فلم يكن المسلم الذي فعل مثل فعله في الاسلام بدون حال حكيم بل هو اولى بالاحرار واختلف في عتق المشرك في كفارة اليمين والظهار فعندنا يجوز وقال

مالك والشافعي واحدا لا يجوز كإى قتل الخطأ وعن احمد كقولنا وعنه يجوز مطلقا ولما اطلاق النصوص وآية القتل مقيدة بالايان والاصل في كل نص ان يعمل بمقتضاه اطلاقا وتقييدا *

باب من ملك من العرب رقيقا فوهب وباع وجامع وفدى وسبي الذرية *

اى هذا باب في بيان حكم من ملك من العرب رقيقا والعرب الجليل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن والاعراب ساكنوا بالبادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلون بها الحاجة والنسب اليها اعرابي وعربي * واختلف في نسبتهم والاصح انهم نسبوا الى عربة بفتح حين وهي من تهامة لان اباهم اسماعيل عليه السلام نشأ بها قوله «فوهب» الى آخره تفصيل قوله ملك فذكر خمسة اشياء الهبة والبيع والجامع والفدى والسبي وذكر في الباب اربعة احاديث وبين في كل حديث حكم كل واحد منها غير البيع وهو ايضا مذكور في حديث ابي هريرة في بعض طرقه كاسيحي يباينه ان شاء الله تعالى ومفعولات وهب وباع وجامع وفدى محذوفة قوله «وسبي» عطف على قوله ملك والذرية نسل الثقلين يقال ذرا الله الخلق اى خلقهم واراد البخارى بعقده هذه الترجمة بيان الخلاف في استرقاق العرب والجمهور على ان العربي اذا سبي حازان يسترق واذا تزوج امة بشرطه كان ولدها رقيقا تبعا لها وبه قال مالك والليث والشافعي وحجتهم احاديث الباب وبه قال الكوفيون وقال الثوري والاوزاعي وابو ثور يلزم سيد الامانة يقومه على ابيه ويلتزم ابوه بادا القيمة ولا يسترق وهو قول سعيد بن المسيب واحتجوا بما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال لابن عباس لا يسترق ولد عربي من ابيه وقال الليث اماما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه من فداء ولد العرب من الولدان ما كان من اولاد الجاهلية وفيما اقر به الرجل من ذكاح الاماء فاما اليوم فمن تزوج امة وهو يعلم انها امة فولده عبد لسيد هاجر بيا كان او قريشيا او غيره *

وقوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منك رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون *

وقوله بالجرح عطف على قوله «من ملك» لانه في محل الجر بالاضافة وفيه التقدير المذكور وهو باب في بيان من ملك العرب وفي ذكر قول الله تعالى (ضرب الله مثلا) وفي بعض النسخ وقول الله تعالى قيل وجهه مناسبة الآية للترجمة من جهة ان الله تعالى اطلق العبد المملوك ولم يقيده بكونه عجميا فدل على ان لا فرق في ذلك بين العربي والعجمي قوله «ضرب الله مثلا عبدا مملوكا» لم يسهى الله تعالى المشركين عن ضرب الامثال بقوله قبل هذه الآية (فلا تضربوا الله الامثال) اى الاشياء والاشكال ان الله يعلم ما يكون قبل ان يكون وما هو كائن الى يوم القيامة علمهم كيف يضرب الامثال فقال مثلكم في امثالكم الله الا واثان مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قد يرزقه الله مالا ويتصرف فيه وينفق كيف يشاء قوله «عبدا مملوكا» انما ذكر المملوك ليمر بينه وبين الحر لان اسم العبد يقع عليهما اذ هما من عباد الله تعالى قوله «لا يقدر على شيء» اى لا يملك ما يبيده وان كان باقيا معه لان للسيد انتزاعه منه ونحرجه منه المكاتب والمأذون لهما ما يقدران على التصرف ان قلت من في (ومن رزقناه) ماهي ايات الظاهر انها موصوفة كانه فيل وحر ارض قنما يطابق عبدا ولا يمتنع ان تكون موصولة وانما قال هل يستوون بالجمع لان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد فالمراد الشيوع في الجنس لا التخصيص ثم قال (الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) ان الحمد لى وجميع النعم مى . ثم اعلم ان المفسرين اختلفوا في معنى هذه الآية فقيل محامدوا الضحاك هذا المثل لله تعالى ومن عبد دونه وقال قتادة هذا المثل للمؤمن والكافر فذهب الى ان العبد المملوك هو الكافر لانه لا ينتفع في الآخرة بشيء من عمله قوله «ومن رزقناه» منارفا حسنا * هو المؤمن *

٢٣ - **حدثنا** ابن أبي مرزيم قال أخبرني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال ذكر عروة أن مروان والمصور بن معرمة قال أخبراه أن النبي صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفد هوازن فسألوه أن يرُدَّ إليهم أموالهم وسببهم فقال إن معي من تروان وأحب الحديث إلى أصدقائه فاختاروا أحدي الطائفتين إما المال وإما السبي وقد كنت استأثنت بهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم انتظرهم بصنع عشرة ليالة حين قفل من الطائفتين فلما تبين لهم أن النبي صلى الله عليه وسلم غير رادٍ إليهم إلا لأحدي الطائفتين قالوا فإنا نختار سبينا فقام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فأنشأ على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإن إخوانكم جاؤنا نائمين ولأني رأيت أن أرُدَّ إليهم سببهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب أن يكون على حفظه حتى نعطيه إياه من أول ما يفيء الله علينا فليفعل فقال الناس طيبنا ذلك قال إننا لا ندرى من أذن منكم ممن لم يأذن فأرجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلّمهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم طيبوا وأذنوا فهذا الذي بلغنا عن سبب هوازن

مطابقته للترجمة في قوله من ملك رقيقا من العرب وهوب وقدم الحديث في كتاب الوكالة في باب اذا هوب شبنا لو كيل او شمع قوم حاز الى قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصيب اكم واخرجه هناك عن سعيد بن عمير عن الليث عن عقيل الى آخره وهنا اخرجته عن سعيد بن ابى مرزيم عن الليث الى اخره وقدمر الكلام فيه هناك قوله ذكر عروة هو ابن الزبير وسياق في الشروط من طريق معمر عن الزهري اخبرني عروة قواه «از مروان والمصور بن معرمة» مروان هو ابن الحكم قال الكرماني صح سمع مسور من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامام مروان وقد قال الواقدي رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه لم يحفظ عنه شيئا وقال ابن بطال الحديث مرسلا لم يسمع المسور من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ومروان لم يره قط قوله «استأثنت» بفتح الاء المشددة من فوق سكنون الهمزة وفتح النون وسكنون الياء آخر الحروف اى انتظرت قوله «حين فعل» اى حين رحل قوله «فى الله» بفتح الياء اى حتى يرجع الله البنامن مال الكمارو يعطيه اخر اجاوغنية او غير ذلك وليس المراد الى الاصطلاحى مخصوصا قوله «عرفاؤكم» جمع عريف وهو المصحب وهو دون الرئيس قوله «فهذا الذى بلغنا عن سبب هوازن» هو قول ابن شهاب الزهري وكانت هذه الواقعة في سنة ثمان *

٢٤ - **حدثنا** علي بن الحسن قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا ابن هون قال كتبت إلى نافع فكتب إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم أغار على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تُسقى على الماء فتتل مقاتلتهم وسبي ذراريتهم وأصاب يومئذ جويرية قال حدثني به عبد الله بن عمر وكان في ذلك الجيش

مطابقته للترجمة في قوله وسبي ذراريتهم في الترجمة وسبى النرية وعلى بن الحسن ابن شقيق بفتح الشين الموحدة وكسر القاف الاولى المروزي مات سنة خمس عشرة ومائتين وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وابن عون بفتح العين المحلة هو عبد الله بن عون مرقى العلم والحديث اخرجهم مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن المنبجى واخرجه ابو داود في الجهاد عن سعيد بن منصور عن اسماعيل بن عمار واخرجه النسائي في السير عن محمد بن عبد الله بن بزيح

قوله «قال كتب» أي قال ابن عرن كتب إلى نافع في أمر بني المصطلق فكتب إلى آخره قد ذكرنا في باب إذا اختلف
 الراهن والمرتهن أن الكتابة حكم الحكم الاتصال لا الانقطاع قوله «أغار» بالعين المعجمة يقال أغار على عدوه إذا
 هجم عليه ونهبه ومصدره الاغارة والغارة اسم من الاغارة ومادته غين وو او وراء قوله «بني المصطلق» بضم الميم وسكون
 الصاد المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام وبالقفاف وهي بطن من خزاعة والمصطلق هو ابن سعد بن عمرو بن ربيعة
 ابن حارثة بن عمرو بن عامر ويقال المصطلق لقب واسمه جذيمة بفتح الجيم وكسر الدال المعجمة ابن سعد بن عمرو بن عمرو
 هو ابو خزاعة وقال ابن دريد سمي المصطلق لحسن صوته مقتتل من الصلوق والصلوق شدة الصوت وحديثه من قوله
 عروجل (سلفوكم بالسنة حداد) ويقال صلوق بنو فلان بنى فلان إذا وقعوا بهم وقتلوا قتلا دريعا قوله «وهم غارون»
 جملة اسمية حالية بالعين المعجمة وتشديد الراء والفارون جمع غار أي غافل أي أخذهم على غرة ونقطة قوله «وانعامهم
 تسقى» ايضا جملة اسمية حالية والانعام بفتح الهمزة جمع نعم قال الخوهري النعم واحد الانعام وهي المال الراعية
 واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال الفراء هو ذكر لا يؤنث يقولون هذا نعم واردة ويجمع على نعمان والانعام تذكر
 وتؤنث قال الله تعالى في موضع (مما في بطونه) وفي موضع (مما في بطونها) وجمع الجمع اناعم قوله «تسقى» على صيغة
 المجهول قوله «فقتل مقاتلتهم» أي الطائفة بالعين الذين هم على صدد القتال قوله «ذرايرهم» بتشديد الياء وتخفيفها
 وهو جمع ذرية قوله «يومئذ» أي يوم الاغارة على بني المصطلق قوله «جويرية» صفر جارية ومن حديثها ما روى عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت لما قسم رسول الله ﷺ سبايا بني المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث في السهم لثابت بن
 قيس بن شماس اول ابن عم له فكانت عليه نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحاة لا يراها احدا الا اخذت بنفسها فان رسول الله
 ﷺ تستعينه في كتابتها قالت فوالله ما هو الا ان رايتها على باب حميرتي فكرهتها وعرفت انه يرى منها ما رايت
 فدخلت عليه فقالت يا رسول الله انا جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار سيد قومهم وقد اصابني من البلاء ما لم يخف عليك
 فوقعت في السهم لثابت بن قيس بن شماس اول ابن عم له فكانت عليه فحسبك ما تعينك على كتابتي قال فهل لك من خير من ذلك قالت
 وما هو يا رسول الله قال اقضى كتابتك واتزوجك قالت نعم يا رسول الله قد فعلت قالت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله
 ﷺ قد تزوج جويرية بنت الحارث فقال الناس اصهار رسول الله ﷺ فارسلوا ابا بديهم قالت فلقد اذنتي ونزويحها ياها
 مائة اهل بيت من بني المصطلق فما اعلم امرأة كاتب اعظم بركة على قومها منها وروى موسى بن عقبة عن بعض بني المصطلق ان
 اباها طلبها واقتداها ثم خطبها منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزوجها ياها وقال الواقدي ويقال ان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جعل صداقها عتق كل اسير من بني المصطلق ويقال جعل صداقها عتق اربعين من
 بني المصطلق وكانت جويرية تحت مسامع بن صفوان المصطلق وقل صفوان بن مالك كان اسمها مرة فغيرها النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فسماها جويرية ومات في ربيع الاول سنة ست وخمسين وها خمس وستون سنة *
 واما غروة بن المصطلق فقال البخاري وهي غزوة المريسيع وقال ابن اسحاق وذلك سنة ست وقال موسى بن عقبة
 سنة اربع انتهى وقال الصغاني غزوة المريسيع من غزوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في سنة خمس من
 مهاجرة قالوا ان بني المصطلق من خزاعة يريدون محاربة رسول الله ﷺ وكانوا يزلون على بئر لهم يقال لها
 المريسيع بينها وبين الفرع مسيرة يوم وقال الواقدي كانت غزوة بني المصطلق لاياتين من شعبان سنة خمس في سبعين
 من اصحابه وقال ابن هشام استعمل على المدينة اباذر الفارسي ويقال نيلة بن عبد الله الاثري وفي ذكر ابن سعد نذب رسول
 الله ﷺ الناس اليهم فامر عوا الحروح وادوا الحيل وهي ثلاثون فرسافي المهاجرين منها عشرة وفي الانصار عشرون
 واستخلف على المدينة زيد بن حارثة وكان معه فرسان لزاروا الظرب ويقال كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه حامل راية
 المهاجرين وسعد بن عباد حامل راية الانصار فقتلوا منهم عشرة واسروا سائرهم وقال ابن اسحاق بلغ رسول الله ﷺ
 ان بني المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن ابي ضرار ابو جويرية بنت الحارث التي تزوجها رسول الله ﷺ
 فلما سمع بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم فقال له المريسيع من ناحية قديد الى الساحل فتزاحف

الناس فاقتتلوا فنهزم الله بنى المصطلق وقتل من قتل ونفل رسول الله ﷺ ابناهم واسماهم واموالهم فافاءهم عليهم وقال ابن سعد وامر رسول الله ﷺ بالاسارى وكاتبوا واسمهم عليهم بريدة بن الحصيب وامر بالاعلام فجمعت وامت عمل عليهم ثوران مولاه وجمع لدرية ناحية واستعمل على سهم الخمس وسهم من المسلمين محمية بن جزة الزبيدي وكانت الابل التي بهير والشيء خمسة الاف وكان السبي مائتي بنت وغلب رسول الله ﷺ ثمانية وعشرين وقدم المدينة لهلال رمضان وقال ابن اسحاق واصيب من بنى المصطلق ناس وقتل على رضى الله تعالى عنه منهم رجاء بن مالك كا وابنه وكان شعار المسلمين يومئذ يامنصور امت تهم

٢٥ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محرز بن قال رأيت أبا سعيد رضى الله عنه فسالته فقال خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بنى المصطلق فأصبنا سبياً من سبي العرب فاشتهينا النساء فاشتدت علينا العزبة وأحببنا العزل فسالنا رسول الله ﷺ فقال ما عليكم أن لا تفعلوا ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة**

وطابقه لا ترجم في قوله فيها وجامع يعنى بعد ان ملك من العرب سبياً وبيعة بفتح الراء المشهور ببيعة الراى شيخ مالك ومحمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالذون مر في الوضوء وابن محرز هو عبد الله بن محرز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون التحتانية وكسر الراء وسكون التحتانية ايضاً وفي آخره زاي ومر الحديث في كتاب البيوع في باب بيع الرقيق فانه أخرجه هناك عن ابي الياس عن شعيب عن الزهري عن ابي محرز ان ابا سعيد الى آخره وقدم الكلام فيه هناك **قوله «العزل»** هو نزاع الذكر من العرج عند الال قال **قوله «ما عليكم ان لا تفعلوا»** يعنى لا اس عليكم اذا تركتم العزل **قوله «نسمة»** بفتح السين وهي الانسان اى ما من نفس كائنة في علم الله الا وهي كائنة في الخارج لا بد من محبتها من العدم الى الوجود اى ما قدر الله ان يكون البتة وفي الحديث دليل على ان الصحابة اطبقوا على وطه ما وقع في سهماتهم من السبي وهذا لا يكون الا بعد الاستبراء باجماع من العلماء وهذا يدل ان السبام يقطع العصمة بين الزوجين الكافرين * واحتاتف السلف في حكم وطه الوثنيات والمجوسيات اذ اسبى فاجازه سعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وهذا قول شاذ لم يلفت اليه احد من العلماء وانفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز وطه الوثنيات بقوله تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) وانما اباح الله تعالى وطه نساء اهل الكتاب خاصة بقوله (والمحصنات من الدين او تو الكتاب من قبلكم) وانما اطبق الصحابة على وطه سبائا العرب بعد اسلامهم لان سبى هو اذن كان سنة ثمان وسبى بنى المصطلق سنة ست وسورة البقرة من اول ما رل بالمدينة فقد علموا دوا تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) ونقرر عندهم انه لا يجوز وطه لو ثنيات البتة حتى يسلن وروى عبد الرزاق حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا يونس ابن عبيد انه سمع الحسن يقول كنا نمر ومع اصحاب رسول الله ﷺ فاذا اصاب احد هم جارية من القى فاراد ان يعصها امرها فاعتسلت تم علمها الاسلام وامرها بالصلاة واستبرأها بحبضة ثم اصابها وعموم قوله تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) يقتضى تحريم وطه المجوسيات بالترويج وبملك اليمين وعلى هذا ائمة الفتوى وعامة العلماء * واما العزل فقد اختلف فيه قديما وابطاحته اظهر في الحديث عند الشافى سواء كانت حرة او امه مع الاذن وبدونه وروى مالك عن سعيد بن ابى وقاص وابى ايوب الانصارى ورين ثابت وابن عباس اهم كانوا يعزلون وروى ذلك ابصار عن ابن مسعود وجابر بن عبد الله ابصار عن ابن عمر انه كره العزل وقيل روى عن علي رضى الله تعالى عنه القولان جميعا واحتج من كره العزل بأنه الواد الخفي كما روى عن عائشة وانفق ائمة الفتوى على جواز العزل عن الحرة اذا اذنت فيه لزوحها * واختلموا في الامة المزوجة فقال مالك وابو حنيفة الاذن في ذلك لمولاهما وقال ابو يوسف الاذن اليها

وقال الشافعي يزل عنها بدون اذن وبدون مولاها *

٢٦ - **حدثنا** زهير بن حرب قال **حدثنا** جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لا أزال أحب بني تميم **حدثنا** ابن سلام قال أخبرنا جرير بن عبد الحميد عن المغيرة عن الحارث عن أبي زرعة عن أبي هريرة وعن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال ما زلت أحب بني تميم منذ ثلاث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهم سمعته يقول هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه صدقات قومنا وكانت سبية منهم عند عائشة فقال أعتقها فإنهم من ولد إسماعيل عليه السلام

مطابقة لترجمة في قوله وباع ولكن في بعض طرقه عند الاسماعيلي من طريق معمر عن جرير كانت على عائشة رضي الله تعالى عنها نسمة من بني اسماعيل فقدم سبي خولان فقالت عائشة يا رسول الله ابتاع منهم قال لا فلما قدم سبي بني العنبر قال ابتاع منهم فانهم ولد اسماعيل عليه السلام ووقع عبد أبي عوانة من طريق الشعبي عن أبي هريرة أيضا وحكي بسبي بني العنبر انتهى وبني العنبر بطن من بني تميم وقال الرشاطي العنبري في تميم ينسب إلى العنبر بن عمرو بن تميم وذكر ابن الكلابي ان العنبر هذا هو ولد عامر بن عمرو وفي تميم أيضا العنبر بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مائة بن تميم وهذا الحديث أخرجه البخاري عن شيخين له أحدهما عن زهير بن حرب عن جرير بفتح الجيم وكسر الراء الاولى ابن عبد الحميد عن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع عن أبي زرعة بضم الزاي وسكون الراء وفتح العين المهملة واسمه هرام وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي عن أبي هريرة والآخر عن محمد بن سلام عن جرير عن المغيرة بن قيس عن الحارث بن يزيد من الزيادة العكلى بضم العين المهملة وسكون الكاف التميمي الكوفي وليس له في البخاري الا هذا الحديث وذكر فيه عمارة مقرنا بالحارث والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن زهير بن حرب وأخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب

ذكر معناه **قوله** «ما زلت أحب بني تميم» هي قبيلة كبيرة في مضر تنسب إلى تميم بن مر بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر **قوله** «منذ ثلاث» ويروى «منذ ثلاث» أي من حين سمعت الحطال الثلاث وهي التي أولها هو قوله «هم أشد أمتي على الدجال» وثانيها هو قوله «هذه صدقات قومنا» وثالثها «امر صلى الله تعالى عليه وسلم عائشة بعتق السبية المذكورة» لكونها من ولد اسماعيل عليه السلام وزاد فيه أحمد من وجها آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة وما كان قوم من الأحياء انقض إلى منهم فاحببتهم انتهى وكان ذلك لما كان بينهم وبين قومه في الجاهلية من العداوة **قوله** «يقول فيهم» أي في بني تميم **قوله** «سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول» هم أشد أمتي على الدجال وفي رواية مسلم من رواية الشعبي عن أبي هريرة «هم أشد الناس قتالا في الملاحم» ورواية الشعبي اعم من رواية أبي زرعة على ما لا يخفى **قوله** «وجاءت صدقاتهم» أي صدقات بني تميم فقال «هذه صدقات قومنا» أي انسبهم إليه لاجتماع نسبهم بنسبه صلى الله تعالى عليه وسلم في الياس بن مضر وروى الطبراني في الاوسط من طريق الشعبي عن أبي هريرة في هذا الحديث وأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنعم من صدقة بني سعد فلما رآه حسنها قال «هذه صدقة قومي» انتهى ونوسعه بطن كبير من تميم ينسبون إلى سعد بن زيد بن مائة بن تميم **قوله** «سبية منهم» أي من بني تميم وسبية على وزن فعيلة بفتح السين من السبي أو من السباء فان كان من الاول يكون بتشديد الباء آخر الحروف وان كان من الثاني يكون بالهمزة بعد الباء الموحدة ولم يدرا سبها ووقع عند الاسماعيلي من طريق هرون بن معروف عن جرير نسمة بفتح النون والسين المهملة وهي الانسان وله

من رواية أبي معمر «وكانت على عائشة نسمة» من بني اسماعيل وفي رواية الشعبي عند أبي عوانة «وكان على عائشة محرر» وبين الطبراني في الاوسط في رواية الشعبي ان المراد بالذي كان عليها انه كان «نذرا» واظنه نذرت عائشة ان تعق محررا من بني اسماعيل ولا طبراني في الكبير من حديث رديح بن ربيعة الراسي وفتح الدال وسكون الياء اخر الحروف وفي اخره جاء مهمل ابن ذؤيب بن شعثم بن ضم الشين المعجمة وسكون العين المهملة وضم التاء المثلثة وفي اخره ميم العنبري ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت يا نبي الله اني نذرت عتيقا من ولد اسماعيل فقال لها النبي ﷺ اصبري حتى يحى في بني العنبر غدا فجاء في بني العنبر فقال لها اخذي منهم اربعة فاحذرت رديحا وزبيبا وزخيا وسمره فمسح النبي ﷺ رؤوسهم وبرك عليهم ثم قال يا عائشة هؤلاء من بني اسماعيل قصدا وقال بعضهم والذي نعتي لعنك عائشة من هؤلاء الاربعة اما رديح واما زخى قلت قال الذهبي في تجريد الصالحين رديح بن ذؤيب بن شعثم التميمي العنبري مولى عائشة روى عنه ابنه عبد الله وهذا يدل على ان الذي اعتقته هو رديح بلا ترديد وزبيب بن ضم الزاي وفتح الباء الواحدة وسكون الياء اخر الحروف وفي آخره جاء ايضا وضبطه العسكري بنون في اوله وهو زبيد بن ثعلبة بن عمرو التميمي العنبري وروى عنه ابو داود في كتاب القصاص حديثنا احمد بن عبد بن حنبل في حديثنا بن عبد الله بن الربيع العنبري قال حديثي اني قال سمعت حدى الزبيد يقول بعث رسول الله ﷺ جيشا الى بني العنبر فاحذوا بركة من ناحية الطائف واستاقوهم الى نبي الله ﷺ فركب فسبقهم الى النبي ﷺ فقلت السلام عليكم يا رسول الله ورحمة الله وبركاته انا اجندك فاحذونا وقد كنا سلمنا الحديث بطوله قوله «بركة» بضم الراء وسكون الكاف وفتح الباء الواحدة وهو اسم موضع معروف وهي غير ركة التي بين مكة والمدينة واما زخى فبضم الزاي وفتح الخاء المعجمة وتشديد الياء ومضغ وضبطه ابن عون بالراء وذكره الذهبي في حرف الزاي وقال زخى العنبري وعلم من قال زخى بالراء وسمره هو ابن عمرو بن قريط بضم القاف وسكون الراء وقال الذهبي سمره بن عمرو العنبري احاز النبي ﷺ شهادة له ازيب العنبري ثم قال سمره من بالعنبر اعتقته عائشة رضى الله عنها قالت قضية الشهادة في حديث ابي داود الذي ذكرنا منه بعينه *

ذكر ما استفاد منه في دليل على جوار استرقاق العرب وتملكهم كسائر فرق العجم الا ان عتقهم افضل قال ابن بطال وتميم كانوا يختارون ما يرحون في الصدقات من افضل ما عندهم فنجيه ﷺ فلذلك قال هذا القول على معنى المبالغة في نصحتهم لله ولرسوله في جودة الاختار للصدقة وفيه فضيلة ظاهرة لبني تميم وكان فيهم في الجاهلية وصدر الاسلام جماعة من الاشراف والرؤساء وفيه الاخبار عما سياتي من الاحوال السكاينة في آخر الرمان

باب فضل من ادب جاريته وعلمها

اي هذا باب في بيان فضل من ادب جاريته وليس في رواية ابي ذر والنسفي لفظ فصل بل هو باب من ادب جاريته وفي رواية النسفي واعتقها ايضا *

٢٧ - **حدثنا اسحاق بن ابراهيم قال سمع محمد بن فضيل عن مطرف عن الشعبي عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ كانت له جارية فعلمها فاحسن اليها ثم اعتقها وتزوجها كان له اجران**

مطابقة للترجمة في قوله كان له اجران وهما اجر العلم واجر العتق ذكر رجاله وهم ستة الاول اسحق ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه الثاني محمد بن فضيل بن غزوان الثالث مطرف بن طريف الحارثي ويقال الحارثي الرابع عامر الشعبي الخامس ابو بردة بضم الباء الواحدة واسمه الحارث بن ابي موسى ويقال عامر ويقال اسمه كنيته السادس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس

ذكر لطائف اسناده في التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه السماع وفيه النعمة في اربعة مواضع

وفيه ان شيخه مروزي سكن نيسابور والبقية كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية السابعي عن التابعي عن الصحابي

ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ابو** اخرجه البخاري ايضا باتهم منه في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته واحله عن محمد بن سلام عن المحاربي عن صالح بن حيان عن عامر الشعبي الحديث واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى ابن يحيى واخرجه ابو داود والنسائي جميعا فيهما عن هناد بن السرى وقدم الكلام فيه هناك قوله «فعلها» في رواية ابى ذر عن المستعلى والسرخسي فعلمها اي انفق عايلها من مال الرجل عياله يعولهم اذا اقام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما وقال الكسائي يقال عال الرجل يعول اذا كثر عياله واللغة الحيدة اعال يعيل قال المهلب فيه ان الله تعالى قدضاعف له اجره بالنكاح والتعليم فجعله كمثل اجر العتق وفيه الحظ على نكاح العتقة وعلى ترك العلوي الدنيا وان من تواضع لله في منكره وهو باقر على نكاح اهل الشرف فان ذلك مما يرجى عليه جزيل الثواب فان قلت روى البزار في مسنده عن ابن عمر لما نزل قوله تعالى (ان تنالوا البر) ذكرت ما اعطاني الله فلم اجد شيئا احب الي من جارية رومية فاعتقها فلواني اعود في شيء جعلته لله لسكحتها قلت هذا محمول على من لا يرغب نكاحها لان عادة العرب الرغبة عن تزويج العتقة والمعتق اذا رغب يكون اغبره فلا يكره له النكاح حينئذ وايضا النكاح ليس برافع في عتقه لانه لا يملك الا ان الامنعة الوطء قال صاحب التوضيح وقد اجاز مالك واكثر اصحابنا الرجوع في المنافع اذا تصدق بها وشرى بها والحجة لهم حديث الرايا فكيف اذا تصدق بالرقبة فانه يجوز شراء منعتها بل هو اولى من الصدقة بالمنفعة والذي منع من الرجوع في المنافع اذا تصدق بها ابن الماجشون

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العبيد اخوانكم فاطمعوهم مما تأنوا كلونكم

اي هذا باب في ذكر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم العبيد الى آخره ولفظ هذه الترجمة معنى حديث ابى ذر رواه ابن منده بلفظ انهم اخوانكم فن لا يمكن منهم فاطمعوهم مما تأنوا كلون واكسوه مما تلبسون واخرجه ابو داود قال حدثنا محمد بن عمرو الرازي قال حدثنا جريز عن منصور عن مجاهد عن مورق عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لامكم من مملوكيكم فاطمعوهم مما تأنوا كلون واكسوه مما تلبسون ومن لا يلائمكم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله عز وجل واخرج مسلم في آخر صحيحه حديثا طويلا عن ابى اليسر كعب بن عمرو في باب ستره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه وهو يقول اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اطعموهم مما تأنوا كلون واكسوه مما تلبسون

وقوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصالح بالجنب وابن السبيل وما ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا

وقوله بالجر عطف على قول في قوله باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الآية في سورة النساء كداهي الى آخرها في رواية كريمة وفي رواية ابى ذر وفول الله (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين) الى قوله (مختالا فخورا) وفيها امر الله تعالى بمدايته وحده لاشريك له فانه الخلاق الرازق الممنع المتفضل على خلقه في جميع الاحوال ثم اوصى بالاحسان الى الوالدين بقوله وبالوالدين احسانا لانه تعالى جعلهما سببا لخروجك من العدم الى الوجود ثم عطف على الاحسان الى الوالدين الاحسان الى القربايات من الرجال والنساء كما جاء في الحديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ثم قال واليتامى لانهم فقراء ومن يقوم بمصالحهم ومن ينفق عليهم ثم قال والمساكين وهم المحتاجون من ذوي الحاجات الذين لا يجدون ما يقوم بكفايتهم فامر الله تعالى بمساعدتهم بما تتم به كفايتهم

وتزله بضرورتهم ثم قال (والجار ذى القربى والجار الجنب) قال على بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والجار ذى القربى يعنى الذى يملك ويملكه قرابة والجار الجنب الذى ليس بملك ويملكه قرابة وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وميمون بن مهران والصحيح ان زيدا بن اسلم ومقاتل بن حيان وقتادة وقال ابو اسحاق عن نوف الكالى (والجار ذى القربى) يعنى المسلم (والجار الجنب) يعنى اليهود والنصارى رواه ابن جرير وابن ابي حاتم وقال جابر الجعفي عن الشعبي عن علي بن مسعود الجار ذى القربى المرأة وقال مجاهد والجار الجنب يعنى الرقيق فى السفر ثم قال والصاحب بالجنب قال الثورى عن جابر الجعفي عن الشعبي عن علي بن مسعود قال لا هي المرأة قال ابن ابي حاتم كذا روى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى وابراهيم النخعي والحسن وسعيد بن جبيرة في احدي الروايات وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة هو الرقيق فى السفر وقال سعيد بن جبيرة هو الرقيق الصالح وقال زيد بن اسلم هو جالسك فى الحضر ورفيقك فى السفر ثم قال (وابن السبيل) وعن ابن عباس وجماعة هو الضيف وقال مجاهد وابو جعفر الباقى والحسن والضحاك هو الذى يمر عليك محتازا فى السفر ثم قال (وما ملكت ايمانكم) هذا وصية بالارقاء لان الرقيق ضعيف الجثة اسير في ايدي الناس ولهذا ثبت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جعل يوصى امته في مرض الموت يقول الصلاة الصلاة وما ملكت ايمانكم فجعل يرددها حتى ما يفيض بها لسانه وهذا كان مراد البخارى بكه هذه الآية الكريمة وروى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو انه قال لقهر ما مله هل اعطيت الرقيق هو ثم قال لا قال فانطلق فاعطهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كفى بالمرء ان يحبس عن يملك قوتهم قوله (ان الله لا يحب من كان مختالا) اى فى نفسه معجبا متكبرا فخورا على الناس يرى انه خير منهم فهو في نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغيض *

قال ابو عبد الله ذى القربى القريب والجنب الجنب يعنى الصاحب فى السفر *

ابو عبد الله هو البخارى نفسه هذا الذى سمره هو تفسير ابي عبيدة فى كتاب المجاز *

٢٨ - **حدثنا آدم بن ابي ايس** قال حدثنا شعبه قال حدثنا واصيل الا حذبت قال سمعت المعمر بن سويد قال رايت ابا ذر الغفارى رضى الله عنه وهلمه حلة وعلى غلامه حلة فسالناه عن ذلك فقال لى سابت رجلا فشكاني الى النبي ﷺ فقال لى النبي ﷺ اعبرته بامه ثم قال ان اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكافوهم ما يكافوهم فان كافتوهم ما يكافوهم فاعيموهم *

مطابقته للترجمة ظاهرة واصل هو ابن حيان يفتح الحاء المهملة وتشديد اليااء آخر الحروف الكوفي والمعمر بن سويد الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاولى وهو من كبار التابعين يقال عاش مائة وعشرين سنة وقدم الحديث فى كتاب الايمان فى باب المعاصى من امر الجاهلية فانه اخرجه عنك عن سليمان بن حرب عن شعبه عن واصيل الى آخره وفيه زيادة وهي قوله انك امرؤ فيك جاهلية وقد مر الكلام فيه هناك مستوفي ولذا ذكر بعض شىء قوله «حلة» هي واحدة الحال وهي برود الثياب ولا تسمى حلة الا ان تكون ثوبان من جنس واحد قوله «سابت رجلا» قيل هو بلال رضى الله تعالى عنه قوله «اعبرته» الهرة فيه الاستفهام على سبيل الامكان قوله «ان اخوانكم» المراد اخوة الاسلام والسبب لان الناس كانوا اقدم على السلام قوله «خولكم» اى حشمكم وخدمكم وواحد الخول عائل وقد يكون واحدا ويقع على العبد والامة وهو مأخوذ من الخول وهو التملك وقيل من الرعاية قوله «تحت يده» اى ملكه وان كان العبد محترا فلا وجوب على السيد قوله «فليطعمه» امر نداء وكذلك وليلبسه وقيل لسا لك رحمه الله ايا كل من طعام لا ياكل منه عياله ورفيقه ويلبس ثيابا لا يلبسون قال اراه من ذلك في سعة قيل له حديث ابي ذر قال كنوا يومئذ ليس لهم هذا القوت قوله «ولا تكافوهم ما يكافوهم» اى لا تكافوهم على عمل يعلبهم عن افامته وهذا واجب وكان عمر بن الخطاب

رضى الله تعالى عنه يأتى الحوائط فنراه من العبيد كلب مالا يطيق وضع عنه ومن اقل رزقه زاده فيه قال مالك وكذلك يفعل فيمن يفعل من الاجراء ولا يطيقه وروى انه عليه السلام قال اوصيكم بالضعيفين المراءاة والمملوك وامر عليه السلام موالى ابى طيبة ان يخففوا عنه من حراجه وفي التوضيح التسوية في الطعام والملبس استحباب وهو ما عليه العلماء فلو كان سيده يا كل الفائق ويلبس العالى فلا يجب عليه ان يساوى مملوكه فيه وما احسن تامل مالك وهو ما ذكرناه الا ان قوله ليس لهم هذا القوت وانما كان الغالب من قوتهم التمر والسعير وقد صح ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال للمملوك طامه وكسوته بالمعروف ولا يكاف من العمل مالا يطيق فان زاد على ما فرض عليه من قوته وكسوته بالمعروف كان متفصلا منطوعا وقال ربيعة بن عبد الرحمن لو ان رجلا عمل لنفسه خبيصا فاكاه دون خادمه ما كان بذلك باس وكان يفنى انه اذا اطعم خادمه من الخبز الذى يا كل منه فقه اطعمه مما يا كل منه لان من عند العرب للتبعيض ولو قال اطعموهم من كل ما لنا كلون لعم الخبيص وغيره وكذا في اللباس قوله «فان كافتموهم» فان قلت اذا نهى عن التكليف فكيف عقبه بقوله فان كافتموهم (قلت) الهى للتنزيه فانه الكرمانى وفيه نظر لان الله تعالى قال (لا يكاف الله نفسا الا وسعها) ولما لم يكاف الله فوق طاقتنا ونحن عبيده وجب علينا ان نمثل لحكمه وطريقته في عبيدنا وروى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة مرفوعا لا تستخدموا رقيقكم بالليل فان التهار لكم والدليل لهم وروى معمر عن ايوب عن ابى قلابه يرفعه الى سلمان ان رجلا اتاه وهو يعجن فقال ابن الخادم قال ارسلته لحاجة فلم تكن لنجمع عليه شيئا ان ارسله ولا نكفيه عمله ووقف على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه على تاجر لا يعرفه فاشترى منه قيعيين بعشرة دراهم فقال لبيده اختراهما شئت * وفيه من العوائد النبى عن سب الرقيق وتعبيرهم بمن ولدهم وفيه الحث على الاحسان اليهم والرفق بهم ويلحق بالرقيق من كان في معناه من اجير ومستخدم في امر ونحوها وفيه عدم الترفع على المسلم والاحتقار * وفيه المحافظة على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر * وفيه اطلاق الاخ على الرقيق *
باب العبد إذا أحسن عبادته ربه ونصح سيده

اي هذا باب في بيان فضل العبد اذ في بيان ثوابه اذا احسن عبادته ربه بان افهامنا بشر وطها قوله « ونصح » من النصيحة وهى كلمة جامعة منهاها حيازة الحظ لا منصوح له وهو ارادة صلاح حاله وتحليصه من الخلل ونصفيته من الغش *
٢٩ - حدثننا عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العبد إذا نصح سيده وأحسن عبادته ربه كان له أجره مرتين
 مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الامان عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الادب عن القعنبي وهو عبد الله بن مسleme شيخ البخارى * وفيه حض المملوك على نصح سيده لانه راعى في ماله وهو مسئول عما استرعى قوله « كان له اجره مرتين » مرة لنصح سيده ومرة لاحسان عبادته ربه *

٣٠ - حدثننا محمد بن كثير قال أخبرنا سفيان عن صالح عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أيما رجل كانت له جارية فأذبحها فأحسن تأديبها وأهملها وتزوجها فله أجران وأيما عبد أدى حق الله وحق مواليه فله أجران
 مطابقة للترجمة في قوله وأيما عبد الى اخره لان اداء حق الله هو معنى احسن عبادته ربه واداء حق مواليه هو معنى نصح سيده وسفيان هو الثوري وصالح هو ابن صالح ابو جرح الهمداني الكوفي والشعبي هو عامر وابو بردة اسمه الحارث او عامر وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والنصف الاول من الحديث وهو الذى فيه الجارة قد مر عن قريب في باب فصل من ادب حاربه والنصف الثانى وهو الذى فيه امر العبد قد مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته واعلم فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن الحارثي عن صالح بن حبان عن الشعبي ودفنه

الكلام فيه هناك وصالح بن حبان هذا هو صالح بن صالح أبو حنيفة المذکور غیر ان البخاری ذکره هناك بنسبته الى جده فانه صالح بن صالح بن مسلم بن حبان وليس بصالح بن حبان القرشي الكوفي الذي يروى عن ابي وائل وقد مضى الكلام فيه هناك مستقصى

٣١ - **حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ الصَّالِحِ أَجْرَانِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْحَجُّ وَبِرُّ أُمِّي لَأَحْبَبْتُ أَنْ أَمُوتَ وَأَنَا مَمْلُوكٌ**

مطابقته لترجمه تؤخذ من معنى الحديث ووقع في كتاب ابن بطال عزو حديث ابي هريرة هذا لابي موسى الاشعري وهو غلط فانه اسقط حديث ابي موسى وزكبه على حديث ابي هريرة واشترط كسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد السجستاني الروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك الروزي ويونس هو ابن يزيد والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث اخرجه مسلم في الايمان والذوق عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى وفي الايمان عن زهير بن حرب **قوله** «للعبد المملوك» اعلم وصف العبد بالمملوك لان العبد اعم من ان يكون مملوكا او غير مملوك فان الناس كلهم عبيد لله **قوله** «الصالح» اى في عبادة الرب ونصح السيد **قوله** «اجران» قال ابن بطال لما كان للعبد في عبادة ربه اجر كدلالته في نصح السيد اجر ولا يقال الاجران متساويان لان طاعة الله تعالى اوجب من طاعته **قوله** «والذي نفسى ربه» قال ابن بطال لفظ والذي نفسى بيده الى آخره هو من قول ابي هريرة وكذا قاله الداودى وغيره وقالوا يدل على انه مدرج فى الحديث لانه قال فيه «وبرامى» ولم يكن لانى صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ ام يبرها وجنح الكرماني الى انه من كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال (فان قلت) ماتت ام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو طفل فامعنى بره امه (قلت) لتعليم الامه او على سبيل فرص الحياة او المراد به امه التى ارضعته وهى حليمة السعدية انتهى (قلت) لو اطلع الكرماني على ما اطلع عليه من بدع الادراج لما تكلف هذا التاويل المتعسف وقد صرح بالادراج الاسماعيلي من طريق اخر عن عبد الله بن المبارك باللفظ والذي نفسى ابي هريرة بيده الى آخره وكذلك اخرجه الحسين بن الحسن الروزي في كتاب البر والصلة عن ابن المبارك وصرح مسلم ايضا بذلك فقال حدثني ابو الطاهر وحرمله بن يحيى قالوا اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب سمعت سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «للعبد المملوك الصالح اجران والذي نفسى ابي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبرامى لاحببت ان اموت وانا مملوك» قالوا بلغنا ان ابا هريرة لم يكن يحج حتى ماتت امه لصحبته قال ابو الطاهر في حديثه للعبد المصلح ولم يذكر المملوك انتهى واسم ام ابي هريرة أميمة بالنصغير وقيل ميمونة وهى صحابية ثبت ذكر اسلامها في صحيح مسلم وبين ان موسى اسمها في ذيل المعرفة وانما استثنى ابو هريرة هذه الاشياء المذكورة لان الجهاد والحج يستلزمان اذن السيد وكذلك برالام قد يحتاج الى اذن السيد في بعض وجوهه بخلاف بقية العبادات البدنية ولم يتعرض للعبادات المالية اما لكونه كان اذ ذاك لم يكن له مال يزيد على قدر حاجته فبمكنته صرفه في القربات بدون اذن السيد واما الاله فان يرى ان للعبد ان يتصرف في ماله بغير اذنه (فان قيل) في قوله اجران يانزم كون المالك ضمه اجر السادات (قلت) اجاب الكرماني بان لا محذور في ذلك او يكون اجر المالك مضاعفا من هذه الجهة وقد يكون للسادات جهات اخرى يستحق بها اجر العبد او يكون المراد ترجيح العبد الذى لا حقين على العبد الذى لا حجة واما الله اعلم **قوله** «لاحببت ان اموت وانا مملوك» الوافيه لاجال قال الخطابي ولهذا المعنى امتحن الله عز وجل انبياءه عليهم السلام ابتلى يوسف عليه السلام بالرق

ودانيال حين سباه بختنصر وكذا ما روى عن خضر عليه السلام حين سئل لوجه الله فلم يكن عنده ما يعطيه فقال لا املك الانفسى فبمنى واستدفق ثمنى ونحو ذلك *

٢٢ - **حديث اسحاق بن نصر** قال حدثنا ابو اسامة عن الأعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي ﷺ نِعِمَّا مَا لِأَحَدِكُمْ بِيُحْسِنُ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَيُصْبِحُ لِسَيِّدِهِ **﴿** مطابقة للترجمة تؤخذ من معناه لان معناه نعم الملوكة يحسن عبادة ربه على ما بينه عن قريب واسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر قد كره بنسبه الى جده السعدى البخارى كان ينزل بالمدينة بباب بنى سعد وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات السمان **قوله** « نِعِمَّا لِأَحَدِكُمْ » بفتح النون وكسر العين وادغام الميم فى الاخرى ويجوز كسر النون وفتحها ايضا مع اسكان العين وتحريك الميم فالجمله اربع لغات قال الزجاج ما معنى الشئ فالتقدير نعم الشئ وقال ابن التين وقع فى نسخة الشيخ ابي الحسن القاسم نعم ما يشد يد الميم الاولى وفتحها ولاوجه له والصواب ادغامها فى ما كما فى قوله تعالى (ان الله نعماء يعظكم به) والخصوص بالمدح محذوف وقوله يحسن مبين له تقديره نعم الملوكة لاحدكم يحسن عبادة ربه وينصحب لسيده *

﴿ باب كراهية التطاول على الرقيق . **قوله** عبدى او امتى **﴾**

اى هذا باب فى بيان التطاول اى الترفع والتجاوز عن الحد فيه قيل المراد بالكره كراهة التنزيه وذلك لان الكل عبيد الله والله لطيف بعباده رفيق بهم فينبغى للسادة امتثال ذلك فى عبيدهم ومن ملكهم الله اياهم ويحب عليهم حسن الملك واين الجانب كما يجب على العبيد حسن الطاعة والنصح لساداتهم والانقياد لهم وترك مخالفتهم **قوله** « وفوله بالجر » عطاف على كراهية التطاول والتقدير وكراهية قول الشخص لمن يملكه من العبيد عبيدى وان يملك من الجوارى امتى والكره كراهة فيه ايضا للتنزيه من غير تحريم * وجه الكراهة ان هذا الاسم من باب المضاف ومقتضاه اثبات السودية له وصاحبه الذى هو المالك عبد الله تعالى متعبد باسره ونهيه فادخل مملوك الله تعالى تحت هذا الاسم يوجب الشرك ومعنى المضاهاة فلذلك استحب له ان يقول فتاى وقتاى والمعنى فى ذلك كله يرجع الى البراءة من الكبر والاليق بالشخص الذى هو عبد الله ومملوك له ان لا يقول عبدى وان كان قد ملك قياده فى الاستخدام ابتلاء فيه من الله بحقيقة قال الله تعالى (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة نصبرون) وقال الداودى ان قال عبدى واومتى ولم يرد التكبر فارجوان لا اثم عليه *

﴿ وقال الله تعالى والصالحين من عبادكم وامائكم **قوله** عبدًا مملوكًا والفتيا سيدها الذى الباب **قوله** من فتياكم المؤمنين **قوله** وقال النبي ﷺ قوموا الى سيديكم واذا كرتنى عند ربك اى سيديكم ومن سيديكم **﴾**

ذكر هذا كله دليلا لجواز ان يقول عبدى واومتى وان النهى الذى ورد فى الحديث عن قول الرجل عبدى واومتى وعن قوله اسق ربك ونحوه لا تنزيه لانه تحريم قوله « والصالحين من عبادكم وامائكم » هو فى سورة الدور واوله (وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله واعليم) ولما امر الله تعالى قبل هذه الآية بعض الابصار وحفظ المروج بقوله (قل للمؤمنين يفضوا من ابصارهم ويحفظوا امر وجههم) الآية بين بعده ان الذى امر به ائمة هو فيما لا يحل فبين بعد ذلك طريق الحل فقال (وانكحوا الايامى) اصلها اياهم فقلب والايم للرجل والمرأة فالايامى هم الذين لا زواج لهم من الرجال والنساء يقال رجل ايم وامرأة ايم وائمة وآم الرجل وآمت المرأة بايم ايمة وابو ماوتيا اذالم يتزوجها بكرين كانا وثنيين وقال ابن بطال جاز ان يقول الرجل عبدى واومتى لقوله تعالى (و الصالحين من عبادكم وامائكم) وانما سئى عنه على سنيل العظمة لا على سبيل التحريم وكره ذلك لاشتراك اللفظ اذ يقال عبد الله

واما الله قوله «وقال عبدا مملوكا» هو في سورة النحل واوله (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) الآية وفد
 مر ال كلام فيه في اول باب من ملك من العرب رقيقا قوله «والفيا سيدها لذي الباب» هو في سورة يوسف وقوله (واستبقا
 الباب وقد قميصه من دبر والفياسيد هالذي الباب) الآية والقصة مشهورة والمعنى تسابقا الى الباب يعني يوسف وزليخا
 فنفر يوسف عنها فسرع يريد الباب ليخرج واسرعت زليخا وراءه تمنعه الخروج وقد قميصه من دبر لانها جلدته
 من حلمه فشقت قميصه والفياسيد هالذي صادفا واقيا بعلمها وهو قطفير واما قال سيدها ولم يقل سيدها لان ملك يوسف لم
 يصح فلم يكن سيدا له على الحقيقة قوله «وقال من فتياتكم المؤمنات» هو في سورة النساء واوله (ومن لم يستطع منكم
 طولا ان ينسكح المحصنات المؤمنات فمن مملكت ايماكم من فتياتكم المؤمنات) الآية يعني من لم يجد منكم طولا اي
 سعة وقدرة ان ينسكح المحصنات المؤمنات من الحرائر المعافيات المؤمنات فتزوجوا من الاماء المؤمنات الا اني يملكهن
 المؤمنون والفتيات جمع فتاة وهي الامة قوله «وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيدكم» هو
 قطعة من حديث اني سعيد الخدري اخرجه البخاري في المغازي على ما ياتي فقال حدثني محمد بن شاذان عن ابي عبد الله
 شعبة عن سعد بن سعد قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول نزل اهل قريظة على حكم سعد بن معاذ رضي الله
 تعالى عنه فارسل النبي ﷺ الى سعد فاتي على حمار ولم ادنا من المسجد قال الانصار «قوموا الى سيدكم» الحديث
 وخطيب الانصار قوله قوموا الى سيدكم يريد به سعد بن معاذ فمن هذا اخذ ان لا يمنع العبدان يقول سيدى ومولاى لان مرجع
 السيادة الى معنى الرياسة على من تحت يده والسياسة له وحسن التدبير ولذلك سمي الزوج سيدا كما في قوله تعالى (والفياسيد
 لذي الباب) وقد قيل لملك هل كره احد بالمدينة قوله لسيده ياسيدى قال لا واحتج بهذه الآية وقوله تعالى (وسيدا
 وحضورا) قيل له يقولون السيده هو الله قال ابن هو في كتاب الله تعالى واما في القرآن (رب اغفر لي ولوالدي) قيل انكر ان
 يدعوا ياسيدى قال ما في القرآن احب الى ودعاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد قال بعض اهل الامة انما سمي السيد
 لانه يملك السواد الاعظم وقد قال ﷺ في الحسن ان انى هذا سيد قوله «واذ كرتى عند ربك» هو في سورة يوسف
 واوله (وقال الذى ظن انه ناهىهما اذ كرتى عند ربك) الآية وفصته مشهورة معناه صفنى عند الملك بصفى وقص
 عليه به صتى لعله يرحمنى ويخرجنى من السجن فلما وكل امره الى غير الله امكنه في السجن سبع سنين وقال الخطابي لا يقال
 اطعم ربك لان الانسان مريب مامور باحلاص التوحيد ونترك الاشراك معه فذكر له المضاهاة بالامم . واما غيره من
 سائر الحيوان والجماد فلا بأس باطلاق هذا الاسم عليه عند الاضافة كقولهم رب الدار ورب الدابة وقال الكرماني قد
 ورد في القرآن مثل قوله (انه ربي احسن منواى) * (واذ كرتى عند ربك) امت ذلك شرع من قبلنا . فان قلت كما انه لا رب
 حقيقة غير الله كدالاسيد ولا مولى حقيقة ايضا الا الله تعالى فلم حاز هذا وامتنع هذا قلت الترية الحقيقية مختصة بالله
 تعالى بخلاف السيادة فانها ظاهرة ان بعض الناس سادات على الآخرين واما المولى فقد جاء بمعنى بعضها لا يصح إلا
 على الخلق قوله «ومن سيدكم» هذه اللفظة سقطت من رواية النسفي والى در وابى الوقت وثبتت في رواية الباقر وهي
 قطعة من حديث اخرجه البخاري في الادب المفرد من طريق صحاح الصواف عن ابى الزبير قال حدثنا جابر قال قال
 رسول الله ﷺ «من سيدكم يابى سلمة» قلنا الحمد بن قيس على اننا نبخله قال وابى داودى من البخل بل سيدكم
 عمرو بن الجوح وكان عمرو على اصنامهم في الجاهلية وكان يولم عن رسول الله ﷺ اذ اتروا وخرجوا الىكم من
 طريق محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة نحوه . والجند بفتح الجيم وتشديد الدال هو ابن قيس ابن صخر بن
 حنسان بن سنان بن عبيد بن عدى بن غنم يسكنون النون ابن كعب بن سلمة بكسر اللام يكنى ابا عبد الله وقال ابو عمر كان
 يرمى بالمعاذ ويقال انه تاب وحسنت توبته وعاش الى ان مات في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه . واما عمرو بن الجوح
 بفتح الجيم وضم الميم المخففة وفي آخره حاء مهملة فهو ابن زيد بن حرام بمهملتين ابن كعب بن غنم بن سلمة قال ابن اسحاق
 كان من سادات بنى سلمة وقال الذهبي عقي وفي قول بدرى استشهد يوم احمده ووابنه خلاد . فان قلت ذكر ابن منده
 من حديث كعب بن مالك ان النبي ﷺ قال «من سيدكم يابى سلمة» قالوا جند بن قيس فذكر الحديث فقال «سيدكم

بشرب البراء بن معرور يسكون العين المهملة ابن صخر يجتمع مع عمرو بن الجوح في صخر قلت اختلف في وصله وارسله على الزهري على انه يمكن التوفيق بان تحمل قصة بشر على انها كانت بعد قتل عمرو بن الجوح ومات بشر المذكور بعد خبير اكل مع النبي ﷺ من الشاة المسمومة وكان قد شهد العقبة وبدر ذكره ابن اسحاق *

٢٣ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا نَصَحَ الْعَبْدُ سَيِّدَهُ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ** *

مطابقة للترجمة من حيث ان العبد اذا نصح سيده واحسن عبادته بكره نطاول مولاه عليه وهذا الحديث مضى في اول باب العبد اذا احسن عبادته وبه يحيى هو القطان وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واخرجه مسلم في العتق وفي النذور عن زهير بن حرب ومحمد بن المني *

٢٤ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَمْلُوكُ الَّذِي يُحْسِنُ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَيُؤَدِّي إِلَى سَيِّدِهِ الَّذِي لَهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ وَالنَّصِيحَةِ وَالطَّاعَةِ لَهُ أَجْرَانِ** *

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ويؤدى الى سيده الى آخره لانه اذا قام بما ذكر فيه بكره النطاول عليه والحديث مضى في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته وعن قريب في باب العبد اذا احسن عبادته به مع زيادة ونقصان يظهر ذلك عند النظر بالتأمل وابو اسامة حماد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة واسمه الحارث او حار ابن ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس قوله « المملوك » مبتدا وخبره الجملة وهي قوله « له اجران » وروى للمملوك فان صحت هذه الرواية يكون قوله اجران مبتدا وقوله للمملوك مقدما خبره ولا يكون في هذه الرواية انقطاعه *

٣٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَطْعِمَ رَبِّكَ وَضَيَّ رَبِّكَ اسْقِ رَبِّكَ وَلْيَقُلْ سَيِّدِي مَوْلَايَ وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ هَبْدِي أَمْتِي وَلْيَقُلْ فَنَائِي وَفَنَائِي وَغُلَامِي** *

مطابقة للترجمة في قوله ولا يقل احدكم عبدى امتى فان من جملة الترجمة قوله عبدى وامتى (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول محمد لم يذكر محمد هذا منسوب الى اكثر الروايات الا في رواية ابي علي بن شبيب فقل حدثنا محمد بن سلام وكذا حكاها الجياني عن رواية اس السكون وحكى عن الحاكم انه الذهلي وقد اخرج مسلم هذا الحديث في الادب عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق ولا يبعد ان يكون محمد هذا هو محمد بن رافع لانه روى عنه ايضا في الصحيح . الثاني عبد الرزاق بن همام . الثالث معمر بن راشد . الرابع همام بن منبه . الخامس ابو هريرة . وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه الغنغنة في موضع وفيه السجع وفيه تحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بهذه الصيغة نادر قوله « اطعم » بفتح الهمزة امر من الاطعام وربك منصوب بمفعوله قوله « وضى » امر من وضاه يوضه قوله « اسق » بكسر الهمزة امر من سقاها يسقيه ثبت في الابتداء ونسقط في الدرج قوله « وليقل سيدي ومولاي » وقال الكرماني السياق يقتضى ان يقال سيديك ومولاك لتناسب ربك قلت الاول خطاب للسادات والثاني للمماليك اى لا يقول السيد للمملوك اطعم ربك اذ فيه نوع من التكبر ولا يقول العبد ايضا

لفظا يكون فيه نوع تعظيم له بل يقول اطعمت سيدي ومولاي ونحوه . فان قلت روى مسلم والنسائي من طريق
الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة في هذا الحديث نحوه وزادوا لا يقل احدكم مولاي فان مولاكم الله قلت اختلفوا في
هذه الزيادة على الاعمش منهم من ذكرها ومنهم من حذفها وقال عياض حذفها اصح وقال القرطبي المشهور حذفها قال
واتمنا صرنا الى الترجيح للعارض مع تعدد الجمع وعدم العلم بالتاريخ وسبب النهي عن قول اطعم ربك ونحوه ما ذكرناه
في اوائل الكتاب . وقال ابن بطال لا يجوز ان يقال لاحد غير الله رب كما لا يجوز ان يقال الله قلت النهي عند الاطلاق
واما بالاضافة فيحوز كافي اذ كرني عبد ربك ونحو ذلك ويحتمل ان يكون النهي للتنبيه وما ورد من ذلك فليان الجواز
وقيل هو مخصوص بغير النبي ﷺ ولا يرد ما في القرآن اذ المراد النهي عن الاكثار من ذلك واتخاذ اسمعيل هذه
اللفظة عادة وليس المراد النهي عن ذكرها في الجملة . فان قلت ذكر قوله « اطعم ربك وضي ربك اسق ربك » امثلة تدل على
التخصيص ام لا قلت لا وانما ذكرت دون غيرها المابة استتمها في الخطابات **قوله** « ولا يقل احدكم عبدى امى » زاد
مسلم في روايته من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة « كلكم عبيد الله وكل نساءكم اماء الله » فارشده
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى الله لان حقيقة العبودية انما يستحقها الله عز وجل ولان فيها تعظيما
لا يليق بالخلق استعماله لنفسه **قوله** « وليقل فتاى وفتاى » زاد مسلم وجارىقى فارشده رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم الى ما يؤدى المعنى مع السلامة من التعاطف لان لفظ الفتى والغلام لا يدل على محض الملك
كدلالة العبد فقد كثرت استعمال الفتى في الحرك وكذلك الغلام والجارية وقال النووي المراد بالنهي من استعماله على جهة
التعاطف لا من اراد التعريف

٣٦ - **حدثنا** أبو الثعمان قال حدثنا جرير بن حازم عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اعتق نهيدياً له من العبد فكأن له من المال ما يبلغ قيمته
يقوم عليه قيمة عدل وأعتق من ماله وإلا فمذ عتق منه ما عتق

مطابقته للترجمة من حيث انه لو لم يحكم عليه بعتق كله عند اليسار لكان بذلك متطاولا عليه وابو الثعمان محمد بن
الفضل السدوسي والحديث مضعى في كتاب العتق في باب اذا عتق عبداين اثنين فانه اخرجه هناك عن ابي الثعمان عن حماد
عن ابوب عن نافع عن ابن عمر الى اخره

٣٧ - **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال **حدثني** نافع عن عبيد الله رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلكم راع فمستول عن رعيته فلا مبر الذي على
الناس راع وهو مستول عنهم والرجل راع على اهل بيته وهو مستول عنهم والمرأة راعية على
بيتها واولادها وهي مستوا عنهم والعبد راع على مال سيده وهو مستول عنه الا فكلكم
راع وكلكم مستول من رعيته

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله والعبد راع على مال سيده فانه اذا كان باصاحاله في خدمته مؤديا له
الامانة ينبغي ان يهيى ولا يطاول عليه ويحيى هو القطار وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم ابن
عمر بن الخطاب العمري . واخرجه مسلم في المغازي عن عبيد الله بن سعيد والحديث مضعى ايضا في اخر كتاب
الاستقراض في باب العبد راع في مال سيده فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شبيب عن الزهري عن سالم بن
عبد الله عن عبد الله بن عمر واخرجه ايضا في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن عن بشر بن محمد عن عبد الله عن يونس
عن الزهري عن سالم الى اخره

٣٨ - **حدثنا مالك بن اسماعيل** قال حدثنا **سفيان بن الزهري** قال **حدثني عبيد الله** قال سمعت **أبا هريرة** رضي الله عنه و**زياد بن خاليد** عن النبي **ﷺ** قال إذا زنت الأمة فاجلدوها ثم إذا زنت فاجلدوها ثم إذا زنت فاجلدوها في الثالثة أو الرابعة بيعوها ولو بضعير *

مطابقته للترجمة تؤخذ من حيث أن الأمة إذا زنت لا يكره التطاول عليها وإنما يكره التطاول إذا أصبحت سيدها وأدت حق الله فإذا زنت أحلت بالاثني وثوب فإن لم يجمع تباع ولو بيعت بضعير بفتح الصاد المعجمة وكسر الفاء وهو الحبل المقبول والحديث مضمي في كتاب البيوع في باب بيع العبد الزاني فإنه أخرجه هناك من طريقين ومضى الكلام فيه هنالك مستوفى ومالك بن اسماعيل بن زياد بن درهم أبو غسان النهدي الكوفي وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله هو ابن عبد الله ابن عتبة بن مسعود *

باب إذا أتاه خادمه بطعامه *

أي هذا باب يذكر فيه إذا أتى الشخص خادمه وهو الذي يخدمه سواء كان عبدا أو حرا ذكر أو كان أو أنثى وجواب إذا محذوف تقديره فليجلسه معه فإن لم يجلسه فليناول له لقمة أو لقمين وأما طوى ذكره اكتفاء بما ذكر في الحديث *

٣٩ - **حدثنا حماد بن منبه** قال حدثنا **شعبة** قال أخبرني **محمد بن زياد** قال سمعت **أبا هريرة** رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فإن لم يجلسه معه فليناول له لقمة أو لقمين أو أكلة أو أكلتين فإنه ولي عياله *

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف مرفى باب غسل الاعقاب والحديث أخرجه البخاري أيضا في الاطعمة عن حفص بن عمر عن **شعبة** قوله «فإن لم يجلسه معه» مطوف على مقدر تقديره فليجلسه معه قوله «أو أكلة» شك من الراوي والأكلة تضم اللقمة قوله «علاجه» مصدر علاج بالمج والعني هنا ولي عمله وقوله ولي أمانم الولاية أي تولى ذلك وأمانم الولي وهو القرب أي قاضي كاهنة اتخذاه وفيه الحث على كرم الاخلاق وهو المواساة في العلم لا سيما في حق من صنعه وحمله لأنه يحمل حره ودخاله وتعلمت به نفسه ونشر رائحته قل المأكل هذا الحديث يفسر حديث أبي ذر في التسوية بين العبد والسيد أنه على سبيل التدبيل لأنهم يسود في هذا الحديث في الموأكلة والله أعلم به

باب العبد راع في مال سيده *

أي هذا باب يذكر فيه العبد راع في مال سيده فإذا كان راعيا يلزمه حفظه وهذه الترجمة بعينها مضت في آخر كتاب الاستقراض *

وَأَسْبَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَالَ إِلَى السَّيِّدِ *

كانه أشار بذلك إلى حديث ابن عمر من باع عبدا وله مال فماله للسيد إلا أن يشتترطه المبتاع وهذا مذهب مالك والشافعي وإبي حنيفة والعبد لا يملك شيئا لأن الرقبة ناف للمالك وماله لسيده عند بيعه وعند عتقه وروى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وإبي هريرة وفيه قال سعيد بن المسيب والثوري وأحمد وإسحاق وقالت طائفة ماله له دون سيده في العتق والبيع روى ذلك عن عمرو ابنه وحاشة رضي الله تعالى عنهم وبه قال النخعي والحنن *

٤٠ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا **شبيب** عن **الزهري** قال أخبرني **سالم بن عبد الله** عن

عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كَأَنَّكُمْ رَاعٍ وَمُسْتَوَلٌّ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَلَا مُمْرِعَ رَاعٍ وَمُسْتَوَلٌّ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَاعٍ وَهُوَ مُسْتَوَلٌّ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا رَايَةٌ وَهِيَ مُسْتَوَلَّةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاعٍ وَهُوَ مُسْتَوَلٌّ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ فَسَمِعْتُ هَؤُلَاءَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَحْسِبُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَالرَّجُلُ فِي مَالِ أَبِيهِ رَاعٍ وَمُسْتَوَلٌّ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَكَذَلِكَ رَاعٍ وَكَأَنَّكُمْ مُسْتَوَلٌّ عَنْ رَعِيَّتِهِ ❦

مطابقته للترجمة في قوله والخادم في مال سيده راع والمراد من الخادم هنا العبد وان كان يتناول غيره ممن يخدم غيره. وابو اليمان الحكيمن نافع الحمصي وشعب هو ابن أبي حمزة الحمصي والحديث قد مر في الباب السابق وفي غيره وفيما مضى وقد بيناه في الباب السابق *

❦ باب إذا ضرب العبد فليجنب الوجه ❦

أي هذا باب يذكر فيه إذا ضرب الرجل عبده لاجل التأديب فليجنب وجهه أكراماً له قال المصنف لأن الله خلقه بيده فقلت يعني بقدرته البالغة الحكمة وسيجي مزيد الكلام فيه إن شاء الله تعالى *

٤١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُسَيْدٍ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ وَأَخْبَرَنِي ابْنُ فُلَانٍ عَنْ سَمِيعِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ ❦ مطابقته للترجمة من حيث أنه إذا وجب اجتناب الوجه عند القتال مع الكافر فاجتناب وجه العبد المؤمن واجب ❦ واخرج هذا الحديث من طريقين ❦ أحدهما عن محمد بن عبيد الله بن أبي ثابت المدني وولي عثمان بن عفان وهو من أرواده وابن وهب هو عبد الله بن وهب قوله ❦ قال وأخبرني ابن فلان ❦ أي قال ابن وهب حدثني مالك وابن فلان كلاهما عن عبيد القبري قيل لم يصرح باسم ابن وهب لضعفه قال المزي قال هو ابن سمعان يعني عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المدني وقد قال أبو نصر الكلاباذي وغيره وروى عن أبي ذر الهروي في روايته عن المستمل كذا وقد أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من طريق عبد الرحمن بن خراش بكسر الخاء المعجمة عن البخاري قال حدثنا أبو ثابت محمد بن عبيد الله المدني فقد ذكر الحديث لكن قال بدل قوله ابن فلان ابن سمعان فكذا لم يصرح باسمه في الصحيح بل كفى به لاجل ضعفه وقال الكرماني ويقال إن ما لا كذب به وهو واحد المتروكين قلت كذب به أحد وغيره أيضاً وماله في البخاري شيء ❦ إلا هذا الموضع ❦ الطريق الثاني عن عبد الله بن محمد بن عبد الله الحمفي البخاري المعروف بالمسدي عن عبد الرزاق بن همام عن همام بن منبه الأباري ولم يسق الحديث على لفظ هذا الطريق وأخرجه مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ فليتنى بدل فليجنب وله من طريق الأعرج عن أبي هريرة بلفظ إذا ضرب وكذا في رواية النسائي من طريق عجلان ولا بن داود من طريق أبي سلمة كلاهما عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال بعضهم هذا يفيد على أن لفظ قاتل بمعنى قتل وإن المفاعلة ليست على ظاهرها قال لا نسلم ذلك بل باب المفاعلة على حالها لا يتناول ما يقع عند أهل العدل مع البغاة وعند دفع الصائل فيجتنبون عند ذلك عن الضرب على الوجه وإذا وجب الاجتناب في مثل هذا الموضع في باب التذير والتأديب والحدود بطريق الأولى في الوجوب وقد روى أبو داود وغيره في حديث أبي بكر في قصة التي زنت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجمها وقال أرموا أوتوا الوجه فإذا كان ذلك في حق من تعين أهلاً كذا فمن دونه أولى ❦ وقال الدووي قال العلماء إنما نهى عن ضرب الوجه لأنه لطيف

يجمع المحاسن وأكثر ما يقع الإدراك بأعضائه فيخشى من ضربه أن يهلأ أو يشوه كماله أو يعضه أو الشين فيه فاحش لبرؤفه وظهوره بل لا يسلم إذا ضرب غالباً من شين انتهى وهذا تعليل حسن ولكن روى مسلم وفي روايته تعليل آخر فإنه روى الحديث من طريق أبي أيوب المرأسي عن أبي هريرة وزاد فإن الله خلق آدم على صورته . واختلف في مرجع هذا الصمير فعند الأكرهين يرجع إلى المضروب وهذا حسن وقال القرطبي أعاد بعضهم الصمير على الله متمسكاً بما ورد من ذلك في مضطربه أن الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن وإن ذكر المازري وغيره صحة هذه الزيادة ثم قال وعلى تقدير صحتها يحمل على ما يليق بالبارئ سبحانه عز وجل قيل كيف يذكر هذه الزيادة وقد أخرجها ابن أبي عاصم في السنة والطبراني من حديث ابن عمر بإسناد رجاله ثقات وأخرجها أيضاً ابن أبي عاصم من طريق أبي يوسف عن أبي هريرة بافظ يرد التاويل الأول قال من قاتل فليجنب الوجه فإن صورة وجه الإنسان على صورة وجه الرحمن فإذا كان الأمر كذلك تعين أجرؤه على ما تقر بين أهل السنة من أمره كما جاء من غير اعتقاد تشبيهه أو يؤول على ما يليق بالرحمن سبحانه وتعالى . فإن قلت ما حكم هذا الذي قلت ظاهره التحريم والدليل عليه ما رواه مسلم من حديث سويد بن مقرن أنه رأى رجلاً لطم غلامه فقال إماماً أنت الصورة محرمة *

﴿ بَابُ الْكِتَابِ الْمَكْتُوبِ ﴾

أي هذا كتاب في بيان أحكام المكاتب ووقع هكذا في المكاتب من غير ذكر لفظ كتاب ولا لفظ باب والبسملة موجودة عند الكل والمكاتب بفتح التاء هو الرقيق الذي يكتابه مولاه على مال يؤديه إليه بحيث أنه إذا أدها عتق وإن عجز رد إلى الرق وبكسر التاء هو مولاه الذي يثمنه ما عقد الكتابة والكتابة أن يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على الف درهم مثلاً ومعناه كتبت لك على نفسي أن تعتق مني إذا وفقت المال وكتبت لي على نفسك أن تنفي ذلك أو كتبت عليك وفاء المال وكتبت على العتق واشتقاقهما من الكتب وهو الجمع يقال كتبت الكتاب إذا جمعت بين الكلمات والحروف وسمى هذا العقد كتابة لما يكتب فيه وهو الذي ذكرناه . فإن قلت سائر العقود يوجد فيها معنى الكتابة فلم لا تسمى بهذا الاسم قلت لثلاث تباطل التسمية كالقارورة سميت بهذا الاسم لقرار المائع فيها ولم يسم الكوز ونحوه قارورة وإن كان يقر المائع فيه لثلاث تباطل الأعلام والكتابة شرعاً قديماً بين المولى وعبدته بل لفظ الكتابة أو ما يؤدى معناه من كل وجه يوجب التحرير يربط في الحال رقة في المال وقال الروائي الكتابة إسلامية ولم تكن تعرف في الجاهلية ورد عليه بأنها كانت متعارفة قبل الإسلام فأقرها النبي ﷺ وقال ابن خزيمة في كلامه على حديث بريرة قيل إن بريرة أول مكاتبه في الإسلام وقد كانوا يكتبون في الجاهلية بالمدينة وفي التوضيح واختلف في أول من كتب في الإسلام قيل سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه كاتب أهله على مائة ودية نجمها هم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم إذا غرستموها ذنى فالفلما غرسها آذنته فدعا فيها بالبركة فلم تمت منها ودية واحدة وقيل أول من كتب أبو المؤمل فقال ﷺ « اعينوه » فقضى كتابته وفضلت عنده فاستفتى رسول الله ﷺ فقال عليه السلام « انفق في سبيل الله وأول من كتب من النساء بريرة وأول من كتب بعد النبي ﷺ أبو أمية مولى عمر رضي الله تعالى عنه ثم سير بن مولى أنس *

﴿ بَابُ أَمٍّ مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ الْمَكْتُوبَ ﴾

أي هذا باب في بيان أمٍّ من قذف مملوكه الذي كتبه كذا ووقع هذا الباب هو في بعض النسخ ولم يذكر فيه حديث أصلاً ولله وجه في دحوله أبواب المكاتب وقد ترجم في كتاب الحدود باب قذف المملوك وأورد فيه حديثه على ما يحى بيانه أن شاء الله تعالى قيل كل البخاري ترحم بهذا الباب وأخى بإضا ليكتب فيه الحديث الوارد فيه فكانه لما لم يطهر به تركه هكذا

﴿بابُ الْمَكَاتِبِ وَنُجُومِهِ فِي كُلِّ سَنَةٍ نُجُومٌ﴾

اي هذا باب في بيان امر المكاتب وامر نجومه وهو جمع نجوم وهو في الاصل الطالع ثم سمي به الوقت ومنه قول الشافعي اقل التاجيل نجمان اي شهران ثم سمي به ما يؤدى به من الوظيفة يقال دين منجم جعل نحو ما وقال الرافي النجم في الاصل الوقت وكانت العرب يبنون امورهم على طلوع النجم لانهم لا يعرفون الحساب فيقول احدهم اذا طلعت نجم الثريا ادبت حقت فسميت الارقات نجومها ثم سمي المؤدى في الوقت نحو ما قيل اصل هذا من نجوم الانواء لانهم كانوا لا يعرفون الحساب وانما يحفظون اوقات السنة بالانواء قوله «في كل سنة نجوم» يحتمل وجهين احدهما ان يكون نجم مرفوعا بالابتداء وخبره هو قوله مقدما في كل سنة وتكون الجملة في محل الرفع على الخبرية والوجه الثاني يأتي على رواية النسفي ان لفظة نجوم ساقطة وهو ان يكون قوله في كل سنة نصبا على الحال من نجومه وقال بعضهم عرف من الترجمة اشتراط التأجيل في الكتابة وهو قول الشافعي بناء على ان الكتابة مشتقة من الضم وهو ضم بعض النجوم الى بعض واقل ما يحصل به الضم نجمان ثم ذكر بعد اسطر ولم يرد المصنف اي البخاري بقوله في كل سنة نجوم ان ذلك شرط فيه فان العلماء اتفقوا على انه لو وقع النجم بالاسهرجاز وفيه ما فيه *

﴿وَقَوْلِهِ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ الْكِتَابَ يَمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾

هذه الآية الكريمة في سورة النور وقبل قوله (والذين يبتغون وليستغف الذين لا يحمدون) كاحاقى يعزيهم الله من فضله والذين يبتغون وعدده ولا تذكرها وفتياتكم على الغناء الى قوله (غفور رحيم) ولما ذكر الله تعالى تزيج البحائر والاماء والاحرار والعبيد كرجال من يعجز عن ذلك ثم قال (والذين يبتغون) اي يطلبون من البنية وهو الطلب قال المحسري والذين يبتغون مرفوع على الابتداء امره منصوب بفعل مضمر يفسره فكاتبوهم كفواك زيدا فاضربه ودخلت الغاء لتضمن معنى الشرط قوله «الكتاب» منصوب وانه مفعول يبتغون الكتاب والمكاتب كالمكاتب والمعاتبة وهي مفاعلة بين اثنين وهما السيد وعبده فيقال كاتب كاتب مكاتبه وكتبا كما يقال قاتل قاتل مقاتلة وقتالا ومعنى يبتغون الكتاب اي المكاتبه قوله «فكاتبوهم» خبر المبتدأ الذين يبتغون ثم ان هذا الامر عند الجمهور على التدب وقال داود على الوجوب اذا سأل العبد ان يكاتبه ورعى ذلك عن عكرمة ايضا وقال عطاه يجب عليه ان علم ان له مال وفي تفسير السفي وقيل هو امر ايجاب فرض على الرجل ان يكاتب عبده الذي قد علم منه خيرا اذا سأل ذلك بقيمته واكثر وهو قول داود ومحمد بن جرير من الفقهاء وهي رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما واحتج من نصر هذا القول ما روى قتادة ان سيرين سأل انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان يكاتبه فلكا عليه وشكا الى عمر رضي الله تعالى عنه فعلاه بالدرة وامره بالكتابة على ما يجي واحتجوا ايضا بان هذه الآية نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له صبيح سال مولاه ان يكاتبه فاني عليه فانزل الله تعالى هذه الآية فكاتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فاذاها وقتل يوم حنين في الحرب انتهى (قلت) سيرين بكسر السين المهملة مولى انس بن مالك وهو من سبي عين التمر الذين اسرهم خالد بن الوليد رضي الله عنه قوله فلكا علم اي توفى وتباطى وكذلك قاله فعلاه بالدرة وهي بكسر الدال وتشديد الراء وهي الالة التي تضرب بها وفصة سيرين رواها ابن سعد فقال اجبرنا محمد بن حميد العبدى عن معمر بن قنادة قال سال سيرين ابو محمد انس بن مالك الكتابة فاني انس فرفع عمر بن الخطاب عليه الدرة وقال كاتبه فكاتبه وقال اخبرنا معمر بن عيسى حدثنا محمد بن عمرو سمعت محمد بن سيرين كاتب انس ابى على اربعين الف درهم . وحويطب بن عبد العزى القرشي العامري ابو محمد وقيل ابو الاصبع من المؤلفة فلو بهم شهد حنين اثم حمد اسلامه وعمر مائة وعشرين سنة وله رواية . وصبيح غلامه بفتح الصاد المهملة وكسر الباء الواحدة وفصته رواها سلمة ابن الفضل عن محمد بن اسحاق عن خالد بن عبد الله بن صبيح عن ابيه قال كنت مملوكا لحويطب فسألته فزلات (والذين

يبتغون) الآية . وحجة الجهم ورفي هذا ان الاجماع منه تدعى ان السيد لا يجبر على بيع عبده وان ضوعف له في الثمن وادان
كان كذلك فالأحرى والأولى ان لا يخرج عن ملكه بغير عوض لا يقال انه طريق العتق والشارع متشوف اليه مخالف
البيع لاننا نقول التشوف انما هو في محل مخصوص وايضا الكسبه فكانه قال اعتقني بجانا واما الاثار التي دلت على
الوجوب فسيأتي الكلام فيها ان شاء الله تعالى قوله «ان علمتم فيهم خيرا» اختلفوا في المراد بالخير فقال الثوري هو القوة
على الاحتراف والكسب لاداء ما كوتبوا عليه وعن الليث مثله وذكره ابن عمر كتابته من لا حرفه وكذا روى عن
سلمان وقال الحسن البصري الصدق والامانة والوفاء وقال بعضهم الصلاح واما الصلاة وقال مجاهد المال وكذلك نقل
عن عطاه وابي رزين وكذلك روى عن ابن عباس وفي المصنف وكتب عمر الى عمر بن سعد انهم من قبلك من المسلمين ان
يكاتبوا ارقاهم على مسألة الناس وقال ابن حزم قالت طائفة المال فنظرنا في ذلك فوجدنا موضوع كلام العرب الذي
نزل به القرآن انه لو اراد عز وجل المسألة ان علمتم لهم خيرا او عذبهم او معهم خيرا الا يهدى الخروف يضاف
المال الى من هو له في لغة العرب ولا يقال اصلا في فلان مال فعلمنا انه تعالى لم يرد به المال فصيح انه الدين وروى عن علي
رضي الله تعالى عنه انه سئل أأ كاتب وليس لي مال فقال نعم فصيح عنده ان الخير عنده لم يكن المال وقال الطحاوي من
قال انه المال لا يصح عندنا لان العبد نفسه مال لولا فكيف يكون له مال والمعنى عندنا ان علمتم فيهم الدين والصدق
وعلمتم انهم يعاملونكم على انهم متعبدون بالوفاء لكم بما عليهم من الكتابة والصدق في المعاملة فكاتبوهم قوله «وأ توههم
من مال الله الذي اتاكم» اى اعطوهم من المال الذي اعطاكم الله تعالى اختلف في الخاطئين منهم فقيل الاغنياء الذين
يجب عليهم الزكاة امروا ان يعطوا المساكين وقيل السادة امروا باعائهم وهو ان يحط عنهم من مال الكتابة شيئا واختلف
في الائمة هل هو واجب فذهب الشافعي الى انه واجب وقال ابو حنيفة ومالك ليس بواجب والامر فيه على النذب والحض
ان يضع الرجل عن عبده من مال كتابته شيئا مسمى به يستعين على الخلاص واختلفوا فيه ايضا هل هو مقدار معين
فقال الشافعي هو غير مقدور ولكنه واجب كما ذكرنا وهو المذوق عن سعيد بن جبير وقال احمد وهو ربع المال وهو المروى
ايضا عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وعن ابن مسعود الثالث وقال الزمخشري واتوهم امر للمسلمين على
وجه الوجوب باعائهم المساكين واعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله وفي الرقاب عند ابي حنيفة
واصحابه وقيل معنى اتوهم اسلفوهم وقيل انفقوا عليهم بعد ان يؤدوا او يعتقوا وهذا كما مستحب وقال ابن بطال قول
الجمهور اولى لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يامر مولى بريرة باعائهم شيئا وقد كوتبت وبعث بعد الكتابة ولو كانت
الائتام واجبا لكان مقدرا كسائر الواجبات حتى اذا امتنع السيد من جملة ادعائه عند الحاكم فاما دعوى الجهم فلا يحكم
بها ولو كان الائتاء واجبا وهو غير مقدور لكان الواجب للمولى على المسكاتب هو الباقي بعد الحط فادى ذلك الى جعل
مبلغ الكتابة وذلك لا يجوز .

وقال روح بن ابن جريج قلت لعطاء أو أجب علي إذا علمت له مالا أن أكتبه قال
ما أراه إلا واجبا .

روح هو ابن عبادة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي وعطاء هو ابن ابي رباح
وهذا التعليق رواه ابن حزم من طريق اسماعيل بن اسحاق حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا روح بن عبادة
حدثنا ابن جريج به *

وقال عمرو بن دينار قلت لعطاء تأثره عن أحد قال لا ثم أخبرني أن موسى بن أنس أخبره
أن سبيرا سأل أنسا المكاتبه وكان كسيرا المال فأبى فانطلق إلى همر رضي الله عنه فقال كاتبه
فأبى ففصر به بالدرّة وبتلو عمرو فكاتبوههم لأن علمتم فيهم خيرا فكاتبه .

هكذا وقع قال عمرو بدون الضمير المنصوب بعد قال في النسخ المروية عن الفربري وظاهره يدل على أن هذا الاثر من عمرو بن دينار عن عطاء قيل ليس كذلك لان النسخة المعتمدة عليها من رواية النسفي عن البخاري هكذا وقاله عمرو بن دينار بالضمير المنصوب بعد قال اي قال القول المذكور عمرو بن دينار وفاعل قلت هو ابن جريج لا عمرو بن دينار حاصله ان عمرو بن دينار قال مثل ما قال عطاء في سؤال ابن جريج عنه لان عمر اسال ذلك عن عطاء مثل ما اسال ابن جريج قوله «تأثر» اي ترويه عن احدهم اثر ياتر اثر اي قال اثر الحديث اثره اذا ذكرت عن غيرك ومنه قيل حديث ما ترواي ينقله خلف عن سلف قوله «قال لا» اي لا اثره عن احد قوله «ثم اخبرني» القائل بهذا هو ابن جريج والخبر هو عطاء كذا وقع مصرحاً في رواية اسماعيل القاضي في احكام القرآن ولفظه قال ابن جريج واخبرني عطاء ان موسى بن انس اخبره ابن سيرين وهو ابو محمد بن سيرين وقد درنا عن قريش وظاهره الارسال لان موسى لم يدرك وقت سؤال سيرين من انس الكتابة وقد رواه عبد الرزاق والطبري من وجه آخر متصل من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال ارادني سيرين على المسكينة فابيت فاتي عمر بن الخطاب فذكر نحوه قوله «فابي» اي امتنع من فعل الكتابة قوله «فانطلق الى عمر» وفي رواية اسماعيل بن اسحاق واستعداه عليه وزاد في آخر القصة فكتبه انس وقد ذكرنا عن ابن سعد انه كتبه على اربعين الف درهم فخان قلت روى البيهقي من طريق انس بن سيرين عن ابيه قال كاتبني انس على عشرة الف درهم قلت اجيب بانهم ان كانوا محمولين يحمل احدهما على الوزن والاخر على العدد فخان قلت ضرب عمر انس رضي الله تعالى عنه ما يدل على ان عمر كان يرى بوجوب الكتابة قلت قال ابن القصار انما علم عمر انما بالذرة على وجه النصح لانس ولو كانت الكتابة ازمته انسا ما لي وانما تدبه عمر الى الافضل انتهى وفيه نظر لا يخفى لان الضرب غير موجه على ترك المدبوب خصوصاً من مثل عمر لمثل انس رضي الله تعالى عنهما ولا سيما تلا عمر قوله تعالى فساكنوهم الآية عند ضربه اياه

٤٢- وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال عروة قالت عائشة رضي الله عنها ان بريرة دخلت عليها تسد معيها في كتابتها وعليها خمسة اواق فنجمت عليها في خمس سنين فقالت لها عائشة ونفست فيها ارايت ان عددت لهم عدة واحدة ابيهم اهلك فاعتيقك فيكون ولاؤك لي فذهبت بريرة الى اهلها فعرضت ذلك عليهم فقالوا لا الا ان يكون لنا الولاء قالت عائشة فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترها فاعتيقها فانما الولاء لمن اعتق ثم قلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مابل رجال يشترطون شروطاً ليس في كتاب الله من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل شرط الله احق وأوثق

مطابقته للترجمة في قوله «نجمت عليها في خمس سنين» وهذا الحديث ذكره البخاري في كتابه في عدة مواضع اولها في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة الحديث وقد ذكرنا ما يتعلق بكل واحد في موضعه وذكره هنا ملغاً ووصله الله في الزهريات عن ابي صالح كاتب الليث عن الليث وفيه مقال من وجهين احدهما ان المحفوظ رواية الليث له عن ابن شهاب نفسه بغير واسطة وسياق في الباب الذي يليه انه رواه عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه مسلم ايضا عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه الطحاوي قال حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني رجال من اهل العلم منهم يونس بن يزيد والليث بن سعد عن ابن شهاب حديثهم عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم قالت «جاءت بربرة» الحديث واخرجه النسائي عن يونس بن يزيد عن ابن وهب الى آخره نحو رواية الطحاوي فاشترك النسائي والطحاوي هنا في يونس بن عبد الأعلى وقد علم من هذا ان يونس بن يزيد رفيق الليث فيلاشيخه والوجه الاخر انه وقع فيه مخالفة للروايات المشهورة وهو قوله «وعليها خمسة اواق نجمت عابها في خمس سنين» والمشهور ما في رواية هشام بن عروة التي تأتي بمدباين عن ابيه «انها كانت على تسع اواق كل عام اوقية» وقد جزم الاسماعيلي ان هذه الرواية المعلقة غلط (قلت) احيب عنه بان التسع اصل والخمس كانت بقيت عليها وبهذا جزم القرطبي والمحلب الطبري (فان قلت) في رواية قتيبة «ولم تكن ادت من كتابتها شيئا» (قلت) احيب بانها كانت حصلت الاربع اواق قبل ان تستين «عائشة ثم جاءت» وقد بقي عليها خمس وقال القرطبي يحجب بان الخمس هي التي كانت استجفت عليها لحلول نجومها من جملة التسع الاواني المذكورة في حديث هشام وبؤيده قوله في رواية عمرة عن عائشة التي مضت في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد فقال اهلها ان شئت اعطيت ما بقي قوله «دخلت عليها» اي على عائشة قوله «تستعينها» جملة حالية قوله «في كتابتها» اي في مال كتابتها قوله «اواق» جمع اوقية وهي اربعمون درهما ويجوز في الجمع تشديد الاء وتخفيفها قوله «نجمت» على صيغة المجهول صفة للاواق قوله «ولنست فيها» جملة حالية معترضة بين القول ومقوله وهو بكسر الفاء اي رغبته ومنه (فلينافس المنافسون) واذا قيل نفست به يكون معناه نحت ونفست عليه الشيء نفاسة اذا لم تره اهلا ونفست المرأة نفاس من باب علم يعلم اذا حاضت قوله «ارابت ان عددت لهم عدة واحدة» معنى ارابت اخبرني ومعنى عددت لهم عددت الخمس اواق وفي رواية عمرة عن عائشة «ان احب اهلك ان اصب لهم ثمنك صبة واحدة واعتقلت» كذا في رواية الطحاوي قوله «شروطا ليست في كتاب الله تعالى» اي ليست في حكم الله تعالى وقضائه في كتابه او سنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «شروط الله احق» قال الداودي شرط الله ههنا راه والله اعلم هو قوله تعالى (فاخوانكم في الدين ومواليكم) وقوله (واذ نقول المذني انعم الله عليه وانعمت عليه) وقال في موضع هو قوله (لانا كلوا اموالكم بينكم بالباطل) وقوله تعالى (وما انا لكم الرسول فخذوه) الآية وقال القاضي عياض وعندي ان الاظهر هو ما علم به ^{من قول} من قوله «انما الولا لمن اعتق» «ومولى القوم منهم» «والولا ملحة كالنسي» وفي بعض الروايات «كتاب الله احق» يحتمل ان يريد حكمه ويحتمل ان يريد القرآن «وفيه فوائد كثيرة» تكلم العلماء فيه كثير اجدا لانه روى بوجوه مختلفة وطرق متغايرة حتى ان محمد بن جرير صنف في فوائده مجلدا وقد كرنا كثيرها فيما مضى في كتاب الصلاة والزكاة والبيع وغيرها ومن اعظم فوائده ما احتج به قوم على فساد البيع بالشرط وبه قال ابو حنيفة والشافعي وذهب قوم الى ان البيع صحيح والشرط باطل وقد ذكرناه فيما مضى مفصلا

باب ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطاً ليس في كتاب الله تعالى

اي هذا باب في بيان ما يجوز من شروط المكاتب ومن جملة شروط المكاتب قبوله العقد وذ كر مال المكتوبة سواء كان حالاً او مؤجلاً او منجماً وعند الشافعي اذا شرط حالاً لا يكون كتابة بل يكون عتقا ومن شرطه ان يكون عاقلاً بالغا ويجوز عندنا ايضا اذا كان صغيرا ميمزا بان يعرف ان البيع سالب والشراء جالب وفي شرح الطحاوي واذا كان لا يعقل لا يجوز الا اذا قبل عنه الانسان فانه يجوز ويتوقف على ادراكه فان ادرك هذا القابل عتق وعند زفر له استرداده وهو القياس ليس في احاديث الباب الا ذكر شرط الولا قوله «ومن اشترط شرطاً ليس في كتاب الله تعالى» وهو الشرط الذي خالف كتاب الله او سنة رسوله او اجماع الامة وقال ابن خزيمة معنى ليس في كتاب الله تعالى ليس في حكم الله جوازه او وجوبه لان كل من شرط شرطاً لم ينهط في الكتاب بطل لانه قد يشترط في البيع الكفيل فلا يبطل الشرط ويعتبر في الترتيب من او صافه او من نجومه ومحو ذلك فلا يبطل وقال النووي قال العلماء الشرط في البيع اقسام ثلاثة احدها تضييعه اطلاق العقد كشرط تسليمه في الثاني شرط فيسه مصلحة كلهم وهما جائزان اتفاقا في الثالث

اشترط العتق في العبد وهو جائز عند الجمهور ولحديث عائشة في قصة برة * الرابع ما يزيد على مقتضى العقد ولا مصاحبة فيه
المشترى كما تشاء منه فتهو ناطل *

﴿ فيه ابن عمر عن النبي ﷺ ﴾

يعني في هذا الباب عبد الله بن عمر يروي عن النبي ﷺ وفي رواية أبي ذر فيه عن ابن عمر يروي عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهم ما ذكرناه أشار بذلك إلى حديث ابن عمر الذي يأتي في آخر الباب *

٤٣ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
أَخْبَرَتْهُ أَنَّ بَرِيرَةَ جَاءَتْ تَسْتَعِينُهَا فِي كِتَابَتِهَا وَلَمْ تَكُنْ تَقْضِ مِنْ كِتَابَتِهَا شَيْئًا قَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ
ارْجِعِي إِلَى أَهْلِكَ فَإِنْ أَحْبَبُوا أَنْ أَقْفَى عَنْكَ كِتَابَتَكَ وَيَكُونَ وَلَاؤُكَ لِي فَعَلْتُ فَكَرْتُ ذَلِكَ
بَرِيرَةَ لَا هُلَا فَابُوا وَقَالُوا إِنْ شَاءَتْ أَنْ تَحْتَسِبَ عَلَيْكَ فَلْتَفْعَلْ وَيَكُونَ وَلَاؤُكَ لَنَا فَكَرْتُ
ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتَاعِي فَأَعْتِنِي فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِي
أَعْتَقَ قَالَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا بَالُ الْإِنْسِ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا أَيْسَرَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ
اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَيَأْتِسَ لَهُ وَإِنْ شَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ شَرْطُ اللَّهِ أَحَقُّ وَأَوْفَقُ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله من اشترط شرطًا ليس في كتاب الله قوله «إلى أهلك» المراد به هنا السادة قوله «فعلت»
جواب قوله «فأبوا» أي امتنعوا عن كون أولادها نسوة قوله «أن تحتسب» أي إذا ارادت الثواب عند الله
وان لا يكون لها الولاء قوله «ما بال إنسان» أي ما شأنهم قوله «وان شرط مائة مرة» وفي رواية المستمل مائة شرط قال النروي
معنى مائة شرط انه لو شرط مائة مرة أو كذا وهو ناطل قلت مثل هذا يذكره كراهة بالنسبة قال القرطبي قوله ولو كان مائة شرط خرج
مخرج الكسبي يعني ان الشروط الغير المشروعة ماطلة ولو كثرت *

٤٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَرَادَتْ عَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنْ تَشْتَرِيَ جَارِيَةً لَهَا فَقَالَ لَهَا
عَلَى أَنْ وَلَا تَعْلَمُ لَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَمْنَعُكَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِي أَعْتَقَ ﴾

مطابقه للترجمة من قوله على ان ولاها لنا لان هذا شرط ليس في كتاب الله عز وجل وهذا الحديث أخرجه
البخاري أيضا في البيوع عن عبد الله بن يوسف وفي الفرغ عن إسماعيل وقتيبة وقره ما أخرجه مسلم في العتق عن يحيى بن
يحيى وأخرجه أبو داود في المراءى والنسائي في البيوع جميعا عن أبيه قوله «لا يمنعك» وفي رواية أبي ذر لا يمنعك دنون
ورواية مسلم مثل الاول والله اعلم *

﴿ بَابُ اسْتِعَانَةِ الْمُسْكَاةِ وَمُؤَالَاهِ النَّاسِ ﴾

هذا باب في بيان استعانة المسكاة أي طلبه العون من غيره ليعينه بشئ يضمه إلى مال الكتابة يعني يجوز لانه
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أقر برة على سؤالها من عائشة واستعانها بها وقال بعضهم هو من عطف
الحاص على العام لان الاستعانة تقع بالسؤال وغيره انتهى (قلت) هذا كما التفت إلى سين الاستعانة فالحال المطلوب
والطلب لا يكون لامن غيره *

٤٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عُثَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

رضي الله عنهم قالت بريرة فقالت لاني كاتبته اهل على نسع اواق في كل هاء اوقية فاهيين
فقلت عائشة ان احب اهلك ان اعدتها لهم عدة واحدة واهتفك فعلت ويكون ولاؤك لي
فذهبت الى اهلها فابوا ذلك عليها فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فابوا الا ان يكون
الولاء لهم فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألني فأنخبرته فقال خذها فاعتقها
واشترط لي لهم الولاء بما تاملوا لولاء لمن اعتق قالت عائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فما بال رجال منكم يشترطون شروطاً ليست
في كتاب الله فأيما شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط فقضاه الله أحق وشرط
الله أوثق ما بال رجال منكم يقول أحدهم اعتق يافلان ولي الولاء إنما الولاء لمن أعتق

مطابقه للترجمة في قوله فاعتقني . وعبيد بن اسماعيل أبو محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من أفراده وأبو اسامة حماد
ابن اسامة وهشام بن عروة يروى عن أبيه عروة بن الزبير بن العوام رضي الله عنهم قوله «فاعتقني» كذا هو بصيغة الامر
المؤنث في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني فاعتقني بصيغة الماضي من الاعباء وهو المعز والماني فاعتقني تسع
اواق لعجزى عن تحصيلها وفي رواية ابن خزيمة وغيره من رواية حماد بن اسامة عن هشام فاعتقني بصيغة الامر من
الاعتاق والثابت في طريق مالك وغيره عن هشام هو الاول قوله «واشترط لي» قال السكرماني فان قلت هذا مشكل من
حيث ان هذا الشرط يفسد العقد ومن حيث انها خدعت البائعين حيث شرطت لهم ما لا يحصل لهم وكيف اذن ^{صلى الله عليه وسلم}
لعائشة في ذلك (قلت) اول بان معناه اشترط لي عليهم كقوله تعالى وان اساتم فلها او اظهرى لهم حكم الولاء او بان المراد
التوبخ لهم لانه ^{صلى الله عليه وسلم} قد بين لهم ان هذا الشرط لا يصح فلما لجوا في اشتراطه قال ذلك اى لا تبالي به سواء شرطته ام لا
والاصح انه من حماتص عائشة لا عموم له والحكمه في ادنه ثم انطاله ان يكون المفعول في قطع عاقبتهم وزجرهم عن مثله
انتهى قلت اختلف العلماء في ذلك فمنهم من انكر الشرط في الحديث وروى الخطابي في المعالم بسنده الى يحيى بن اكرم
انه انكر وعن الشافعي في الام الاشارة الى تضعيف رواية هشام المصرحه بالاشترط لكونه انفردها دون اصحاب ابيه
ورد ما نقل عن يحيى بن عمار الخطابي عن ابن خزيمة ان قول يحيى بن اكرم غلط وكذلك رد ما نقل عن الشافعي بان الذي
في الام ومختصر المزني وغيرهما عن الشافعي كرواية الجمهور واشترط لي بصيغة الامر المؤنث من الشرط وقال الطحاوي
حدثني المزني عن الشافعي بلفظ واشترط لي همزة قطع بغير تاء متناه من فرف في ثم وجهه بان معناه اظهرى لهم حكم الولاء
والاشترط بكسر الهمزة لاظهار قال بعضهم وانكره غير هذه الرواية قلت لا مجال لانكاره الا لكل واحد من الطحاوي
والمزني ثقة ثبت لا شك فيما رواه ولا يلزم ان يكون هذا الذي نقله الطحاوي عن المزني ان يكون الشافعي
ذكره في الام والمزني اعرف بحاله قوله «فقضاه الله احق» اى حكم الله احق بالاتباع من الشروط المخالفة له قوله «وشرط
الله اوثق» اى باتباع حدوده التي حدها وهذا افضل التفضيل ليس على بابها لانه لا مشاركة بين الحق والباطل وقد يرد فعل
امير التفضيل كثيرا

باب بيع المكاتب إذا رخص

اى هذا في بيان جواز بيع المكاتب وفي رواية السرخسي والمستملى باب بيع المكاتب والاول اصح نقوله
اذا رخص بالبيع ولو لم يجرز نفسه وهو قول احمد ورواية الاوزاعي والليث وابن ثور ومالك والشافعي في قول واختاره
ابن جرير وابن المنذر وقال ابو حنيفة والشافعي في اصح القولين وبعض المالكية لا يجوز وقال ابو عمر في التمهيد
قال مالك لا يجوز بيع المكاتب الا ان يجرز عن الاداء فان لم يجرز عن الاداء فليس له ولا لسيده ايها وقال ابن شهاب

وابو الرناد وربمة لا يجوز بيعه الا برضاء فان رضى بالبيع فهو عجز منه وقال ابراهيم المعمر وعطاء والليث واحمد وابو ثور يجوز بيعه على ان يمضى في كتابته فان ادى ثمنه وكان ولاؤه الذي ابتاعه وان عجز فهو عبده وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز بيع المكاتب مادام مكاتب حتى يعجز ولا يجوز بيع كتابته قال وهو قول الشافعي بمصر وكان بالعراق يقول يجوز بيعه وامام بيع كتابته وغير جائز بحال *

﴿ وَقَالَتْ عَائِشَةُ هُوَ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ ﴾

هذا التعليق وصله الطحاوي قال حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب حدثنا ابن ابي ذئب عن عمران ابن بشير عن سالم عن عائشة قالت انك عبد ما بقي عليك شيء قال وحدثنا ابو بشر حدثنا ابو معاوية وشجاع ابن الوليد عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال استأذنت على عائشة فقالت كم بقي عليك من كتابتك قلت عشرة اواق قالت ادخل فانك عبد ما بقي عليك شيء وفي رواية البيهقي ما بقي عليك درهم (قلت) سليمان بن يسار ابو ايوب الهلالى المذنبى مولى ميمونة زوج النبي ﷺ وقال ابن سعد ويقال ان سليمان بن يسار نفسه كان مكاتباً لام سلمة رضى الله عنها واما سالم الذى في رواية الطحاوي ايصاده وسالم بن عبد الله البصري البون والصاد الممثلة ابو عبد الله المذنبى وهو سالم مولى شداد بن الهاد وهو سالم مولى مالك بن اوس بن الحذان مولى البصريين وهو سالم سبلان روى عن جماعة من الصحابة منهم عائشة رضى الله تعالى عنها *

﴿ وَفَال زَيْدُ بْنُ نَابِتٍ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دِرْهَمٌ ﴾

هذا التعليق وصله الشافعي عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد ان زيدا بن ثابت قال في المكاتب هو عبد ما بقي عليه درهم وقال الطحاوي حدثنا علي بن شبيب حدثنا يزيد بن هريرة عن ابي اسحق عن ابن ابي نجيح عن مجاهد كان زيدا بن ثابت يقول المكاتب عبد ما بقي عليه شيء من كتابته *

﴿ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ هُوَ عَبْدٌ لِمَنْ عَاشَ وَإِنْ مَاتَ وَإِنْ جَبَى مَا بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ ﴾

ابن قال عبد الله بن عمر هو عبد اى المكاتب عبد الى آخره وهذا التعليق وصله الطحاوي عن يونس اخبرنا ابن وهب اخبرني اسامة بن زيد ومالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال المكاتب عبد ما بقي عليه شيء من كتابته شيء وذكر في اثر ابن عمر ثلاثة اشياء حياة المكاتب وموته وجنابته اما في حياته فانه عبد ما بقي عليه شيء من مال الكتابة ولا يعتق الا باداء كل البذل عند جمهور العلماء الا عند ابن عباس فانه يعتق بنفسه القدوه وعريم المولى بما عليه من بدل الكتابة وعند علي رضى الله عنه يعتق بقدر ما ادى وبه قالت الطاهرية ويعتق بادائه جميع الكتابة عندنا وان لم يقل المولى اذا اديتها فانت حر وبه قال مالك واحمد وقال الشافعي لا يعتق ما لم يقل كانتك على كذا ان اديتها فانت حره واما في موته فانه اذا مات واه مال لم تنسخ الكتابة وفضى ما عليه من بدل الكتابة وحكم بعتقه في آخر جزه من اجزاء حياته وما بقي من ذلك فهو لورثته ويعتق اولاده المولودون في الكتابة وكذا المشترون فيها وهذا عندنا وهو قول علي وان مسعود والحسن وابن سيرين والنخعي والشعبي وعمرو بن دينار والثوري وقال الشافعي تبطل الكتابة بموت المكاتب عبد او مات ترك مولاه وبه قال احمد وهو قول قتادة وابي سليمان وادا مات المولى لا تبطل الكتابة ويقال للمكاتب اذا مال الى وراثة المولى على محومه واما في جنابته فان المولى يدفع قيمة واحدة ولا يراد عليها وان تكررت الجنابة وكذا في ام الولد والمدير بخلاف القن فان الدفع يتكرر بتكرار الجنابة

٤٦- ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْفٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْإِسْمَاعِيلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ بَرِيرَةَ جَاءَتْ أَسْتَعِينُ عَائِشَةَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ لَهَا إِنْ أَحَبَّ أَهْلُكَ أَنْ أَصْبُ لَهُمْ

فَمَنْكَ صَبَّةً وَاحِدَةً فَأَعْتَقَكَ فَعَلْتُ فَدَكَرْتُ بَرِيرَةَ ذَلِكَ لِأَهْلِهَا فَقَالُوا لَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ
الْوَلَاءُ لَنَا قَالَ مَالِكٌ هَلْ يَحْيَى فَرَزَعَمْتُ عَمْرَةَ أَنْ عَائِشَةَ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ
اشْتَرِيَهَا وَأَعْتِقْهَا إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريها لان امره بالشراء بدل على جواز
البيع وهو حجة الشافعى في جواز بيع المكاتب وهو قوله المصرى كما ذكرناه عن قريب قوله «الا ان يكون
الولاء» وفي رواية الكشميهنى الا ان يكون ولاؤك قوله «قال يحيى» هو ابن سديد وهو موصول بالاسناد الاول
قوله «فرزعت عمرة» اى قالت والزم يستعمل بمعنى القول المحقق قوله «فانما الولاء» اشار بكلمة اما التى هي
للحصر ان الولاء لمن اعتق لا غير *

﴿ بَابُ إِذَا هَلِ الْمَكَاتِبُ اشْتَرَى وَأَعْتَقَنِي فَأَشْتَرَاهُ لِذَلِكَ ﴾

اى هذا باب يد كر فيه اذا قال المكاتب لاحد انترى من مولاي واعتنى فاشتراه الملك اى للعتق وجواب
اذا محذوف تقديره جاز *

٤٧ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَيْمَنُ قَالَ دَخَلْتُ بَيْتَ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقُلْتُ كُنْتُ لِمُتَبَّةَ بْنِ أَبِي لَهَبٍ وَدَاتٍ وَوَرِثَتْنِي بَنُوهُ وَلَهُمْ بَاعُونِي مِنْ ابْنِ أَبِي
عَمْرٍو فَأَعْتَقَنِي ابْنُ أَبِي عَمْرٍو وَاشْتَرَطَ بَنُو عُمَيْيَةَ الْوَلَاءَ فَقَالَتْ دَخَلْتُ بَرِيرَةَ وَهِيَ مُكَاتَبَةٌ
فَقَالَتْ اشْتَرِنِي وَأَعْتِقْنِي قَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ لَا يَبْدُونِي حَتَّى يَشْتَرُونِي أَوْ لَا يَشْتَرُونِي فَقَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي بِذَلِكَ
فَسَمِعْتُ بِذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ بَلَّغَهُ فَنَدَرَ لِعَائِشَةَ فَدَكَرْتُ عَائِشَةَ مَا قَالَتْ لَهَا فَقَالَ
اشْتَرِيهَا وَأَعْتِقْهَا وَدَعِيهِمْ يَشْتَرُونُ مَا شَاءُوا فَأَشْتَرْنَاهَا عَائِشَةُ فَأَعْتَقْنَاهَا وَاشْتَرَطَ أَهْلُهَا الْوَلَاءَ فَقَالَ
النَّبِيُّ ﷺ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ وَإِنْ اشْتَرَطُوا مِائَةَ شَرْطٍ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «اشتريني واعتنى» وابونعيم يضم النون الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره وعبد الواحد
ابن ايمن ضد الایسر الخزومي المسكى وايمن الحبشى مولى ابن ابي عمرو الخزومي وهو من افراد البهخارى ولا يلى له في
البيهخارى سوى خمسة احاديث هذا وآخران عن عائشة وحديثان عن جابر وكلاهما من ائمة ولم يرو عنه غير ولده عبد الواحد
وايمن الحبشى هذا عمر ايمن بن نائل الحبشى وكلاهما مكيان غير ان ايمن والد عبد الواحد تزيل المدينة وايمن بن نائل
تزيل عسقلان وكلاهما من التابعين والحديث اخرجه البيهخارى ايضا في الشروط عن خالد بن يحيى قوله «كنت لمينة»
ويروى «كنت علاما عتبة» ولفظ الفلام مقدر في الرواية التى لم يندكر فيها * وعتبة ضم المين المهملة وسكون الهمزة
المثناة من فوق ابن ابي لب عبد العرى بن عبد المطلب الهاشمى الحليم الفصح هو واحوه ممتس ولم يهاجرا من مكة
واخوهما عتبة بالتصغير مات كافرا قوله «بنوه» اى بنو عتبة وهم العباس وابو خراش وهشام ويزيد قوله «من
ابن ابي عمرو» وفي رواية الكشميهنى والنسقى من عبد الله بن ابي عمرو وراى الكشميهنى من عبد الله بن ابي عمرو بن
عبد الله الخزومي قوله «اولمغه» شك من الراوى اى او بلغ النبى ﷺ قوله «فدكر» اى النبى ﷺ ذلك
لعائشة قوله «ودعهم» اى اتركهم ولا تنصرص لهم فيها يشترون ما شاؤوا من الولاء قوله «مائة شرط» هو بمعنى المصدر
ليوافق الرواية الاخرى مائة مرة والله اعلم بالصواب *

كِتَابُ الْإِيمَةِ وَفَضْلِهَا وَالتَّحْرِيزُ عَلَيْهَا

١ - (حدثنا عاصم بن علي قال حدثنا ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرستاه) .

مطابقة للترجمة من حيثان فيه تخريضا على الخير الى احد ولو كان شئ محقير وهو داخل في معنى الحببة من حيث
اللغة (يذكر حاله) وهم اربعة على رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية الاكثرين خمسة الاول عاصم بن علي
ابن طاصم بن صهيب ابو الحسين مولى قرية بن محمد بن ابي بكر القمي رضى الله تعالى عنه مات سنة احدى وعشرين
ومايتين لله الثاني محمد بن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب واسمه مهشم بن الثالث سعيد المقبري
الرابع ابو كيسان بن الخامس ابو هريرة وكيسان سقط في رواية الاصيلي والصواب اثباته وقال الدارقطني رواء
عن ابن ابي ذئب يحيى القطان وابو هشمر عن محمد بن ابي هريرة عن غير ذكر ابيه واخرجه الترمذي من طريق
ابو هشمر عن سعيد بن ابي هريرة عن ابيه عن زاذى اوله «تهادوا قال الهدي يذهب وحر الصدور» وقال عريب
وابو هشمر رصع وقال الطري ابيه اخذوا فيه حيث لم يزل عن ابيه

يذكر لطائف أسماؤه : فيه التوحيد بدسيسة الخلق في ووه من وفيه النعمة في وفيه من وفيه ان شيعة من اهل واسط
وانه من افراده وبقية الرواة مديون وفيه ان اسماهم كور بنسبته الى اسما حداده كاد كرتاوا الاخره مذكور بنسبته
الى مبرة المدينة لاجل سكناه فيها والحداد بدسيرة اخره مسلم ال حداد ثايب بن يحيى قال اجبر نالايت بن سعيد
وحداد ثايب بن سعيد قال حداد البني عن محمد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وآله وسلم كان يقول « يا ايها المسامحة لا تحقر حارة الخمر او لوفرس سائة »

«إذ ذكر معناه في قوله «نساء المسلمات» ذكر عباس في أعرابه ثلاثة أوجه . أحدها وأشهرها نصب النساء وجر المسلمات على الاستضافة قال الباجي وهذا رواية عن يعقوب بن خضاب المشرقي وهو من باب استضافة الشيء إلى نفسه والموصوف إلى صفة والاعم إلى الآخر كقوله الجاهم وجاب الرمي وهو عبد الكريمين جازر على طاهره وعند البصريين

يقدرون فيه محذوفاً أي مسجداً المسكن الجامع وجانب المسكن الأربى ويقدرها يأنساء الانفس المسلمات او الجماعات المؤمنات وقيل تقديره يافاضلات المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم أي ساداتهم وافاضلهم . الوجه الثاني رفع النساء ورفع المسلمات على معنى النداء والصفة أي يأيتهما النساء المسلمات قال الباجي كذا يرويه اهل بلدنا . الوجه الثالث رفع النساء وكسر التاء من المسلمات على انه منصوب على الصفة على الموضع كما يقال يازيد العاقل برفع زيد ونصب العاقل قوله «جارة» الجارة مؤنث الجار ويقال للزوجة جارية لا تهاجوا وزوجها في محل واحد وقيل العرب تنكح عن الضررة بالجارية تطير من الضرر ومنه كان ابن عباس بنام بين جاريته قوله «لجارتها» ظاهر المرأة التي تجاور المرأة التي تسمى جارة مؤنث الجار وقال السكرماني لجارتها معلق بمحذوف أي لا تحقرن جارة هدية مهداة لجارتها بالغ فيه حتى ذكر احقر الاشياء من ابغض البغضين اذا حمل لفظ الجارة على الضررة وجارتها بالضمير في رواية الاكثر بن وفي رواية ابى ذر لا تحقرن جارة لجارة بلا ضمير قوله «ولو فر سن شاة» يعني لو اهدتهى فر سن شاة والمراد منه المبالغة في اهداء الشيء اليسير لاحقية الفرس لانه لم تجر العادة في المهاداة به والمقصود انها تهدي بحسب الموجود عندها ولا يستحق لقلته لان الجود بحسب الموجود والوجود خير من العدم هذا ظاهر الكلام ويحتمل ان يكون النهى واقعا للمهدي اليها وانها لا تحقر ما يهدي اليها ولو كان حقيرا والفر سن بكسر الفاء وسكون الراء وكسر السين المهملة وفي آخره نون قال ابن دريد هو ظاهر الخف والجمع فراسن وفي المحكم هي طرف خف البعير انتهى حكمه سبويه في الثلاثي ولا يقال في جمعه فرسنات كما قالوا خصاصر ولما قولوا اختصرات وفي المخصص هو عند سبويه فعلم ولم يحك في الاسماء غيره وقال ابو عبيد السلامي عظام الفرس كلها وفي الجامع هو من البعير بمنزلة الظاهر من الانسان وفي المغيرة هو عظام يلبس اللحم وهو للشاة والبعير بمنزلة الحافر للدابرة وقيل هو خف البعير وفي الصحاح ربما استعير للشاة وقال ابن السراج النون زائدة وقال الاصمعي الفرسن مادون الرسخ من يد البعير وهي مؤنثة وفي الحديث الحوض على التهادي ولو باليسير لما فيه من استجلاب المودة واذهاب الشحنة ولما فيه من التعاون على امر المعيشة والهدية اذا كانت يسيرة فهي ادل على المودة واسقط للمؤنة واسهل على المهدي لا طراح التكليف والكثير قد لا يتيسر كل وقت والمواصلة باليسير تكون كاليسير

٢ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله الأويسى قال حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لعروة ابن أخي إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقدت في أبيات رسول الله ﷺ ناراً فقلت يا خالة ما كان بعيشكم قالت الأسودان التمر والماء إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار كانت لهم منائح وكانوا يمنحون رسول الله ﷺ من البانهم فيسقيناهم

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وكانوا يمنحون رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من البانهم وذلك لانهم كانوا يهدون الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من البان منايحهم وفي الهدية معنى الهبة على معناها اللاموى (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اويس بهم الهمة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة ونسبته اليه * الثاني عبد العزيز بن ابي حازم واسمه سلمة بن دينار * الثالث ابو سلمة بن دينار * الرابع يزيد بن الزيادة ابن رومان بهم الراء ابو روح مولى آل الزبير بن العوام * الخامس عروة بن الزبير بن العوام * السادس عائشة ام المؤمنين

ويذكر كراهات اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في اربعة مواضع . وفيه ان شيخه من افرادة وانه منسوب الى احد اجداده . وفيه ان رواه كلهم مدنيون . وفيه رواية الى اوى عن خاتمه . وفيه ثلاثة

من التابعين على نسق واحد الاول ابو حازم سلمه ، والثاني يزيد بن رومان ، والثالث عروة ، وفيه رواية الراوي عن ابيه
والحديث رواه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « ابن اخي » يعني بابن اخي وحرف الاء محذوف وفي رواية مسلم والله يا ابن اخي وام عروة
اسماء بنت ابى بكر الصديق وهى اخت عائشة بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهم قوله « ان كنا » ان هذه مخففة من ان المتقلة
فتدخل على الجملتين فاندخلت على الاسمية جازا عما لها حلا لالكوفيين وان دخلت على الفعلية وجب اهلها والاكثر
ان يكون الفعل ماضيا ناسخا وهما كذلك لانها دخلت على الماضى الناسخ لان كان من الواضع واللام : اسطر عند سيديويه
والاكثر لان لام الابتداء دخلت اتوكيد النسبة وتخليص المضارع للحال وللفرق بين ان المخففة من المتقلة وان النافية
ولهذا صارت لازمة بعد ان كانت حائزة وزعم ابو على وابو الفتح وجماعة انها لام غير لام الابتداء اجتناب للفرق قوله
« ثلاثة اهله » بالنسبة تقديره ترى ثلاثة اهله ونكحها في شهرين باعتبار رؤية الهلال في اول الشهر الاول ثم برؤيته
في اول الشهر الثانى ثم برؤيته في اول الشهر الثالث فيصدق عليه ثلاثة اهله واسكن المدة ستون يوما وفي الرقاق من طريق
هشام بن عروة عن ابيه باللفظ كان ياتى علينا الشهر مانوقد فيه نار او في رواية ابن ماجه من طريق ابيه سلمه عن عائشة
باللفظ لقد كان ياتى على آل محمد الشهر ما يرى في بيت من ، وفيه الدخان قوله « وما اوقدت » على صيغة المجهول من الابداد
قوله « يا حلة » بضم التاء لانه ماضى مفرد قوله « ما كان يعيشكم » بضم الباء من اعاشه الله تعالى عبدة وقال النووي بفتح
العين وكسر الياء المشددة قال وفي بعض النسخ المعتمدة معنى في نسخ مسلم فما كان يقينكم من القوت صرح بذلك القونوى
في مختصر شرح مسلم وقال بعضهم وفي بعض النسخ ما يغنيكم يسكون المعجمة بعدها نون مكسورة ثم تحتانية ساكنة
انتهى (قلت) كانه مخفف عليه فجعله من الاناء وليس هو الامن القوت فعلى قوله تكون هذه رواية رابعة فحتاج الى
البيان قوله « الاسودان الماء والتمر » وهو من باب التعليل اذا لما ليس اود : اطلقت عائشة على التمر اسودا لانه غالب ثمر
المدينة وقال ابن سيدة فسر اهل اللغة الاسودين بالماء والتمر وعندي انها انما ارادت الحررة والليل فيل لهما الاسودان
لاسودادهما وذلك ان وجود التمر والماء عندهم ينفع وري وخصب وانما ارادت عائشة ان تبلغ في شدة الحال بان
لا يكون معها الا الليل والحررة وهذا اذهب في سوء الحال من وجود التمر والماء وقيل الاسودان الماء
والابن وضاف مرثد المدني رضى الله تعالى عنه قوم فقال لهم مالكم عندنا الا الاسودان قالوا ان في ذلك لقنما الماء
والتمر فقال ما ذلك اردت والله انما اردت الحررة والليل (قلت) الحررة بفتح الحاء المعجمة وتشديد الراء البقل الذى يؤكل غير
مطبوخ قوله « مائج » جمع مبيحة بفتح الميم وكسر النون وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره حاء مهيمة وهى
ناقعة او شاة تعطى بغيرك ليجلبها ثم يرد لها عليك وقد تكون المبيحة عطية الرقية بمنافعها مؤيدة مثل الهبة وقال
المرء منجته مبيحة وهى النسافة والشاة يعطى الرجل لاخر ليجلبها ثم يرد لها وزعم بعضهم ان المبيحة لا تكون الا
ناقعة وقال ابو عبيد المبيحة عند العرب على وجهين ان يعطى الرجل صاحب صلة فيكون له وان يمنحه ناقعة او شاة
ينفع لطلبها ووبرها وصوفها زمام يرد لها وقال ابراهيم الحارثى العرب تقول منجحتك الناقة وانجحتك الوبر وانجحتك
النخلة واعمرتك الدار وهذه كلها هبة منافع يعود بعدها مثلها قوله « يمنحون » من النج وهو العطاء يقال يمنحه
يمنحه من باب فتحه يفتح ومنحه يمنحه من باب ضربه يضربه والاسم المنحة بالكسر وهى العطية . وفي الحديث زهد
النبي ﷺ في الدنيا والصبر على الثقل واخذ بالباقة من العيش واشار الى آخره على الدنيا . وفيه حجة لمن آثر الفقر
على الغنى . وفيه ان السنة مشاركة الواحد للمعدم *

﴿ باب القليل من الهبة ﴾

اي هذا باب في بيان القليل من الهبة واراد به ان المهدى اليه بشىء قليل لا يستقله ولا يردده لقلته *

٣ - **حدثنا محمد بن بشار** قال **حدثنا ابن أبي عدي** عن **شعبة** عن **سليمان** عن **أبي حازم** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم **«لَوْ دُعِيَْتُ إِلَى ذِرَاعٍ أَوْ كِرَاعٍ لَأَجَبْتُ وَلَوْ أُهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ أَوْ كِرَاعٌ لَقَبِلْتُ»**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولو أهدى إلى ذراع أو كراع لقبلت وذلك يدل على أن القليل من الهدية جائز ولا يرد الهدية في معنى الهبة من حيث اللغة كما ذكرنا وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي واسمه إبراهيم البصري وسليمان هو الأعمش وابن حازم هو سليمان الأشعري والحديث من أخرجه وأخرجه في الإنسكحة لم يفظ لاحد ولو أهدى إلى ذراع لقبات والكراع من حد الرسغ وهو في القر والغنم عزلة الوظيفة في الفرس والمعيرو وهو مستند في السائر وذكر وثقت وأدعى ابن التين أن الكراع من الدواب مادون الكعب من عبر الإنسان ومن الإنسان مادون الركبة وعن ابن فارس كراع كل شيء طرفه وقال أبو عبيد الله كراع قوائم الشاة وكراع الأرض اطرافها القاصية سبه ما كراع الشاة أي قوائمها وقال بعضهم قيل الكراع اسم مكان قلت الذي قاله هو الغزال ذكره في الإحياء بلفظ كراع الغنم وترد ذلك رواية الترمذي من حديث أنس مرفوعا لو أهدى إلى كراع لقبنته هم صححه وأدعى صاحب التقييد على التهذيب أن سبب هذا الحديث أن أم حكيم الخزاعية قالت يا رسول الله أنكره الهدية فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبيع رد الهدية لو دعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبنت (قلت) الحديث رواه الطبراني رحمه الله وقال ابن بطال إن الذي صلى الله تعالى عليه وسلم بالكراع والفرس إلى الخض على قبول الهدية ولو قلت لثلاث يمتنع الباعث من المهاداة لاحتمار الهدى إليه انتهى والذراع أفضل من الكراع وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحبها كله ولهداهم فيه وإنما كان يحبه لأنه مبادى الشاة وأبعد من الأذى

باب من استوهب من أصحابه شيئا

أي هذا باب في بيان حكم من استوهب من أصحابه شيئا سواء كان عينا أو مفعلة والحواب بخلاف تقديره حاز بغير كراهة إذا كان يعلم طبيب خاطره *

«وَقَالَ أَبُو سَمِيْعٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا»

هذا التعليق قطعة من حديث أبي سعيد الخدري في الرقة أخرجه البخاري موصولا بتمامه في كتاب الإجارة في باب ما يعل في الرقة بفانحة الكتاب *

٤ - **حدثنا ابن أبي مرزيم** قال **حدثنا أبو غسان** قال **حدثني أبو حازم** عن **سَهْلٍ** رضي الله عنه **«أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلَ إِلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَكَانَ لَهَا غُلَامٌ نَجَّارٌ فَلَهَا مَرِي عَبْدُكَ فَلْيَمْلُ لَنَا أَعْوَادَ الْمَنْبَرِ فَأَمَرْتُ عَبْدَهَا فَذَهَبَ فَنَقَعَ مِنَ الطَّرْفَاءِ فَصَنَعَ لَهُ مِنْبَرًا فَلَمَّا قَضَاهُ أُرْسِلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَدْ قَضَاهُ فَلَصَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلِي بِهِ إِلَى فُجَاوَا بِهِ فَاحْتَمَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَهُ حَيْثُ تَرَوْنَ»**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أن النبي ﷺ أرسل إلى امرأة إلى آخره قال إرساله إليها وقوله لها بان امر غلامها يعمل أعواد المنبر استيهاب فيه من المرأة فإذن ابن أبي مرزيم هو سعيد بن محمد بن الحسن بن أبي مريم الحمصي المصري وأبو غسان بفتح الغين المعجمة وشديد البين المعلقة وبالنون واسمه محمد بن مطرف اللبني وأبو حازم سماعة ابن دينار وسهل بن سعد الأصمعي الساعدي والحديث قدمه في كتاب الجملة في باب الخطبة على المنبر وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى قوله «أرسل إلى امرأة من الأنصار» وفي كثير من النسخ إلى امرأة من المهاجرين وقال

ابن التين اكثر الروايات انها من الانصار واما ما كانت هاجرت وهي مع ذلك انصارية الاصل وفي اصل ابن بطال ايضا من الانصار قوله «وايضا عمل اعداء» اي اي فعل لافعل في اعداء من محرونة وسوءة وخرط يكون منها منبر قوله «ولما قضاه» اي صنعه واحكمه وقال الخطابي العبارة عما يعالج من الاشياء ويعمل تقع بثلاثة الفاظ هي الفعل والصنع والعمل واجمعها في المعنى الفعل واوسمها في الاستعمال الجعل واحصها في الترتيب الصنع تقول فعل فلان خيرا او فعل شرا وافط الجعل يستعمل على الاعيان والصفات ولفظ الصنع يستعمل غالبا فيما يدخله التدبير

٥ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن حداثي** محمد بن جعفر عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة السلمي عن أبيه رضي الله عنه دل كنت يوماً جالداً مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزلي في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل أماناً والقوم محرمون وأنا غير محرم فأنصروا حماراً وحشياً وأما شقولي أخضف نعلي فلم يؤذوني به وأحبوا لو أنني أنصرت فأنصرت فقممت إلى الفرس فأمرجته ثم ركبته ونسيت السوط والرمح فقلت لهم يا أولي السوط والرمح فقالوا لا والله لا نعينك عليه بشيء فقبضت فزلت فأخذتهم ثم ركبته فشدت على الحمار فمقرته ثم جئت به وقد مات فوق عوافيه يأكلونه ثم لأنهم شكوا في أكلهم إياه وهم حرم فرحنوا بختات القصد فبأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال معكم منه شيء فقلت نعم فناولته القصد فأكلها حتى نفذها وهو محرم فحدثني به زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة عن النبي ﷺ

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وقال معكم شيء فانه في معنى الاستهبال من الاصحاب قال ابن بطال استهبال الصيد حسن اذا علم ان نفسه تطيب به وانما طلب ﷺ من اي سعيد وكذا من اي فتادة وغيرهم ليؤسهم به ويرفع عنهم اللبس في توفيقهم في جواز ذلك وعند العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري الاويسى المدني وقد تكرر ذكره ومحمد بن جعفر بن ابي كثير الانصاري المدني وابو حازم هوسلة بن دينار وابو قتادة اسمه الحارث السامي بفتح السين واللام الانصاري الخزرجي والحديث قدمه في كتاب الحج في باب اذا صاد الحلال فامدى للمحرم الصيد فأكله ومعنى ايضا في ثلاثة ابواب عقبيه كلها متواليه وقدم الكلام فيه هناك مستوفي قوله «ورسول الله» الواو فيه والواو في والقوم والواو في وانا غير محرم كلها الاحال قوله «واما شقولي أخضف نعلي» جملة حاله ايضا ومعنى أخضف آخر قال تعالى (وطفا يخضفان) اي يلزقان البض بالبيض قوله «فمقرته» من المقر وهو الجرح ولكن المراد ههنا مقره عقرا شديدا حتى مات منه قوله «ثم جئت به» اي بالحمار المذكور قوله «وهم حرم» جملة حاله قوله «حتى نفذها» بتشديد الفاء وباحمال الدال يريد اكلها حتى اتي عليها يقال نفذ الشيء اذا فني وروى بكسر الفاء المخففة ورده ابن التين قوله «فحدثني به» قائل هذا هو محمد بن جعفر الراوي عن ابي حازم اي حدثني بهذا الحديث زيد ابن اسلم ابواسامة ايضا عن عطاء بن يسار ضد الميم بن ابي محمد الهلالى مولى ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ عن ابي قتادة المذكور عن النبي ﷺ

باب من استسقى

اي هذا باب في بيان حكم من استسقى ماء اولبنا وغيرهما وجوابه محذوف تقديره ما حكمه وحكمه يجوز له ذلك مما تطيب به نفس المطلوب منه

﴿وَقَالَ سَهْلٌ قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ اسْقِنِي﴾

سهل هو ابن سعد الانصارى وهذا التعليق طرف من حديث اوله ذكر للنبي ﷺ امرأة من العرب فامر ابا سعيد ان يرسل اليها الحديث وفيه فقال النبي ﷺ اسقيا سهل

٦ - ﴿حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا أَبُو طَوَالَةَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَلَ سَمِعْتُ أَسَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي دَارِهَا هَذِهِ فَاسْتَسْقَى فَحَلَبْنَا لَهُ شَاةً لَنَا نَمَّ شَبْتُهُ مِنْ مَاءِ بَيْرِيَا هَذِهِ أَعْطَيْتُهُ وَأَوْ بَكَرٍ عَنْ يَسَارِهِ وَهَمْرُ تَجَاهِهِ وَأَعْرَابِي عَنْ يَمِينِهِ فَلَمَّا وَرَغَ وَلَ عَمْرٌ هَذَا أَبُو بَكَرٍ فَأَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ فَضَلَّهُ ثُمَّ دَلَ الْإِيْمُونُ الْإِيْمُونُ أَلَا فَيَمْنُونُ قَالَ أَسَى تَمَى سَنَةٌ فَهِيَ سَنَةٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾

مطابقه للترجمة في قوله فاستسقى . وخالد بن مخلد بنفتح الميم واللام الفطواني الكوفي مرقى العلم وابوطواله بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو الانصارى فاضى المدينة وكان يسرد الصوم . والحديث اخرجه مسلم في الاسربة عن القعنبى وعن يحيى بن ايوب وقتبة وعلى بن حجر قوله «تم شيبته» اى خلطته من الشوب وهو الحائط قوله «من ماء» وفقد تقدم في كتاب الشرب شيبته بماء وكلاهما صحيح لان حرف الجر يوم مقام اخيه قوله «واو بكر عن يساره» حملة وقعت حالا وكذلك قوله «وعمر تجاهه» اى مقامه واصله وجاهه فليت الراو ذاك كفى التكلاص اصله الوكلاص قوله «فأعطى الاعرابى» قال ابن التين قيل انه خالد بن الوليد قلت فيه نظر قوله «الايمون» مبتدأ وخبره محذوف تقديره الايمون مقدمون والايمون الثانى لانا كيد قوله «الا» كلمة تنبيه وتحضيض وبعض المعربين يقولون كلفه استفتاح والاصل الاول فيمنوا امر من التيمن وهذا كيد بعد كيد وقع في رواية مسلم من الوجه الذى ذكره البخارى موضع فيمنوا الايمون فذكره ثلاث مرات وعلى هذا شرح ابن التين كان في نسخة مثل ما في نسخة مسلم الايمون ثلاث مرات ولهذا قال انس رضى الله تعالى عنه فهي سنة ثلاث مرات . وفيه انه لا بأس بطلب ما يتعارف الناس بطلب مثله من شرب الماء والابن وما تطيب به النفوس ولا يتشاح فيه ولا سيما ان زمن النبى ﷺ زمن مكارمة ومساخرة وقد صهم الله تعالى بانهم كانوا يؤثرون على انفسهم وانما اعطى الاعرابى ولم يستأذنه كما استأذن الغلام ليتالفه بذلك لقرب عهده بالاسلام وفيه ان السنة لمن اسقى ان يسقى من على يمينه وان كان من على يساره افضل ممن جلس على يمينه . وفيه في قوله فاستسقى جواز ذلك ولادناه فيه بخلاف طلب الكل . وفيه جواز المسألة بالمعروف على وجه الفقر . وفيه اتيان دار من يصحبها اقتداء به ﷺ وفيه شرب الابن المحاط بالماء . وفيه جاوز القوم على قدر سبقهم

﴿بَابُ قَبُولِ هَدِيَّةِ الصَّيِّدِ﴾

اى هذا باب في بيان حوار قبول هدية الصيادى هدية صائد الصيد لانه هو الذى يهدى والصيد نفسه لا يهدى بكسر الدال بل يهدى بفتحها

﴿وَقَبِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَبِي قَتَادَةَ عَصَدُ الصَّيِّدِ﴾

هذا التعليق ذكره موصولا في باب من استوهب من اصحابه شيئا قبل الباب السابق

٧ - ﴿حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَنْفَعُنَا أَرْبَابًا بِمَرِّ الظَّاهِرَانِ فَسَمِعُوا الدَّوْمَ فَأَتَوْا فَأَذْرَكُمُهَا أَخَذْنَاهَا فَأَمَيْتُ بِهَا

أَبَاطِلُهَا فَذَبَحَهَا وَبَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْرَكُهَا أَوْ فَخَذَهَا ذَلْ فَخَذَ بِهَا لَا شَكَّ فِيهِ فَصَلَّاهُ قُلْتُ
وَأَكَلَ مِنْهُ قَالَ وَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ بَعْدُ قَبْلَهُ

مطابقته لترجمة في قوله فقبله وهو طاهر والحديث أخرجه البخاري أيضا في الذبائح عن أبي الوليد وعن مسدد عن
يحيى القطان وأخرجه مسلم في الذبائح عن أبي موسى وعن رهير بن حرب وعن يحيى بن حبيب وأخرجه أبو داود في
الطهارة عن موسى بن اسماعيل وأوله كمت علاما حذورا قصدت أنبأوا أخرجه الترمذي فيه عن محمود بن عيلان وأخرجه
النسائي في الصيد عن اسماعيل بن مسعود وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار

(ذكر معناه) قوله «أنفجنا» بالدون والهاء والخيم أي أنبأه من مكانه قال الجوهري نفج الارنب إذا ناز وأنفجته
أنا والانفاج الأثارة يقال أنفجت الارنب في جحره أي أثرته فثارت واصله من أنفجت الارنب إذا وثبت فوسس الحطوة
قال الخليل نفج البروع ينمج وينمج وهو جحر ينمج وهو جحر عدوه والارنب حيوان معروف وكلام الجوهري
يقضي أنه مذكر فانه قال إذا ناز ولم يقل نارت وكذا قال في باب الاء الارنب واحدا الارانب ولم يقل واحدة الارانب
والذي في حديث الباب يقتضي ثأنثه وهي الضمائر التي في أدركها إلى أخره وهكذا ذكره بعض أهل اللغة بأنه مؤنثة
والصحيح أنه يكون المذكر والآن في صدر كلامه صاحب المحكم ثم قال والارنب الانثى والحرز الذي ذكره وقال الجوهري
في باب الزاى الحرز ذكر الارانب والجمع خزائن مثل صرد وصردان قوله «الظهاران» الباهية تملأ بانفجها
ومر الظاهر أن بفتح الميم وتشديد الراء وفتح الظاء المعجمة ويكون الهاء قال الموصي هو موضع قريب من مكة انتهى
وهو الذي يعرف اليوم ببطن مر قال الجوهري وبطن مر موضع وهو من مكة على مرحلة وقال الكرماني ومر بفتح
الميم وتشديد الراء قرية ذات بطن ومرع والظهاران بفتح المعجمة ويكون الهاء وباء أو والدون اسم الموادي وهو على
حسبة أميال من مكة إلى جهة المدينة وقال البكري مر مضى إلى الظهران وبنيته وبين البيت مئة عشر ميلا وقال سعيد
ابن المسيب كانت منازل عاشر الظهران وبطن مر تنزعت خزاعة عن أخواتها بقيت بمكة وسارت آخرتها إلى الشام
أيام سبل الحرم وقال كثير عزة سميت مرارة مائها قوله «فلبوا» بفتح الفين المعجمة وكسرها وبالفتح شهر ومعناه
تعبوا وقال الكرماني وفي بعض الرواية فتمبوا من التعب وهو الأعياء وقال الأصمعي تقول العرب لغبت العبا فبوا
أعيت وقال الداودي فلبوا عاظموا وقال ابن النعمان لم يذكره غيره قوله «أباطلها» هو زوج أم انس رضي الله تعالى
عنه واسمها أم سليم قوله «يوركها» بفتح الواو وكسر الراء وبكسر الواو واسكان الراء هو ما فوق الفخذ وهو بكر
الخمار سكنها قوله «أو فخذها» شك من الراوي قوله «قال خبيها» لا شك في وفاعل قال هو مبة لأن ابن بطال
قال شعبة فخذها لا شك فيه ثم قال فيه دليل على أن شعبة شك في المخذين أو لا ثم استثنى وكذلك شك أخيرا في ألا كل
فاوقف حديثه على العبول فلت يشر بها إلى أنه لا يشك في خبرها وإنما السك بين الوركين والمخذين قوله «ثم قال
بعد قبله» أشار به إلى أنه شك في أكله ولم يشك في قوله وفي التوضيح شعبة شك في المخذين أو لا ثم استثنى وكذلك
شك أخيرا في ألا كل (قلت) ولم يشك في القول

خذ ذكر ما استفاد منه في فيه إباحة السمين لطالب الصيد (فان قلت) روى أبو داود والترمذي والنسائي من حديث
ابن عباس «من تبع الصيد غفل» (قلت) المراد به من تمسك به طالب الصيد إلى أن فاتته الصلاة أو غيرهما من مصالح دينه
ودنياه وفيه أنه إذا طلب جماعة الصيد فادركه بعضهم واحده يكون له ولا يشاركه فيه من أركه في طلبه
وفيه في لفظ الترمذي وغيره «فدبحها بمروءة» محبة الدبح بالمروءة ومحوها إذا كان لها حديث يذكى به الصيد فإن قتله بثقله
لم يحل * وفيه أنه لا بأس بأهراء الصاحب أصاحبه الشيء اليسير وإن كان المهمد إلى عطايا إذا علم من حاله محبة ذلك منه
وفيه الأخيار عن إهدى إليه شيء مما يؤكل فقبله أنه كاهل فقبل انس وفيه إباحة كل الارنب وهو قول الأئمة الارنبه
وكافة العلماء إلا ما حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعكرمة مولى ابن عباس أنهم كرهوا

ا كلها * وقال الترمذي وقد كره بعض اهل العلم كل الارنب وقالوا انها تسمى انتهى (قلت) رواية عن اصحابنا كراهة كله والاصح قول العامة * وورد في باحثه احاديث كثيرة * منها حديث جابر بن عبد الله رواه البيهقي « ان غلاما من قومه صادرا تباذحها بمروعة فعلقها فسال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكلها فامرهم باكلها » * ومنها حديث عمار بن ياسر رواه ابو يعلى في مسنده وانطبراني في الكبير من رواية ابن الحواري ان رجلا سال عمر رضى الله تعالى عنه عن الارنب فارسل الى عمار فقال « كن مع رسول الله ﷺ ونزلنا في موضع كذا وكذا فاهدى له رجل من الاعراب اربا فاكلناها » فقال الاعرابي اني رايت دما فقال النبي ﷺ لا بأس » وحديث محمد بن صفوان رواه النسائي وابن ماجه من رواية الشعبي عنه انه مر على النبي ﷺ بارنين فعلقتهما فقال يا رسول الله اني اصبت هذين الارنيين فلم اجد حديدا اذ كيما بها فذكيتهما بمروعة أفأكل كل قال كل » لفظ ابن ماجه رحمه الله * وحديث محمد بن صيفي رواه ابن ابي شيبة من رواية الشعبي عنه قال « اتيت النبي ﷺ بارنين فذبحتهما بمروعة فامرني باكلها » وحديث ابن عباس رواه الطبراني في المعجم الكبير من رواية ابي امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت ابن عباس يقول « اهديت لرسول الله ﷺ اربا وعائشة ثاءمة فرفع لها من الفخذ فلما انتهت اعطاها اياه فاكلته » * وحديث عبد الله بن عمرو رواه ابو داود ومن رواية محمد بن خالد عن ابيه خالد بن الحويرث « ان عبد الله بن عمرو كان بالصفاح قال محمد بن بكر وان رجلا جاءه بارنب قد صاها فقال يا عبد الله بن عمرو ماتقول قال قد جئني بها الى رسول الله ﷺ وانا جالس فلم ياكلها ولم ينسها عن اكلها وزعم انها تحيض * » وحديث عمر وابي الدرداء وابي ذر رضى الله تعالى عنهم رواه البيهقي في سننه من رواية حكيم بن جبير عن موسى بن طلحة قال قال عمر لابي ذر وعمار وابي الدرداء « انذرون يوم كنا مع رسول الله ﷺ بمكان كذا وكذا فأتاه اعرابي بارنب فقال يا رسول الله اني رايت بهادما فامرنا باكلها ولم ياكل قالوا نعم » الحديث * وحديث ابي هريرة رواه النسائي عنه قال « جاء اعرابي الى النبي ﷺ بارنب قد شواها فلم ياكل وامر القوم ان ياكلوا » الحديث * وحديث خزيمه ابن جزة رواه ابن ماجه عنه قال « قلت يا رسول الله حدث لاسلان عن اجناس الارض وفيه قلت يا رسول الله ماتقول في الارنب قال لا آكله ولا احرمه قلت فاني آكل ما لم يحرم ولم يا رسول الله قال تبيئت انها تسمى » * وحديث عبد الله ابن معقل رواه الطبراني عنه انه « سال رسول الله ﷺ فذكر حديثا قلت يا رسول الله ماتقول في الارنب قال لا آكلها ولا احرمها »

٨ - حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصقبي بن جثامة رضى الله عنهم انه اهدى لرسول الله ﷺ حمارا وحشيا وهو بالانواء أو بودان فرد عليه فلما رأى ما في وجهه قال أما إنا لم نردّه عليك إلا أنّا حرّم »

مطابقه للترجمة في قوله « انه اهدى لرسول الله ﷺ » وقال بعضهم وشاهد الترخيم منه مفهوم قوله « لم نردّه عليك الا اننا حرّم » فان مفهومه انه لو لم يكن محرما لعلمه منه انتهى (قلت) الذي ذكرته اوجه لان الترجمة في قبول هدية الصيد والقول لا يكون الا بعد الاهداور رد النبي ﷺ اياها لم يكن الا لاجل كونه محرما لا لاجل انه لم يجوز قبولها اصلا نعم هذا الذي ذكره رعا يمشي على رواية ابي ذر فان عمده على راس هذا الحديث ما في قول الهديّة وليس هذا في رواية الباقرين وهو الصواب وهذا الحديث مر في كتاب الحج في باب اذا اهدى المحرم حمارا وحشيا حيا لم يقبل بعين هذا المتن والاسناد غير ان هناك عن عبد الله بن يوسف وهما عن اسماعيل بن ابي اويس والله اعلم قوله « بالانواء » بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وبالمد اسم مكان بين مكة والمدنة قوله « او بودان » شك من الراوي وهو بفتح الواو وتشديد الال

الدال وبالنون وهو ايضا اسم كان بين مكة والمدينة فوله «الملم زده» يجوز فيه فك الادغام والادغام بفتح الدال وضمها وانما قبل الصيد من ابي قتادة ورده على الصعب مع انه صلى الله عليه وسلم كان في الحالين محرما لان الحرم لا يملك الصيد ويملك مذبح الحلال لانه كقطعة لحم يبق في حكم الصيد

باب قبول الهدية

اي هذا باب في بيان حكم قبول الهدية هذا كذا ثبت في رواية ابي ذر قال قال بعضهم هو تكرار بغير فائدة (قلت) لانسلم ذلك لان الباب الذي ثبت في رواية ابي ذر على راس حديث الصعب بن حنيفة وهو هدية الصيد خاصة وهذا الباب اهم من ان تكون هدية الصيد او هدية غيره من الاشياء التي تهدي ووقع في رواية النسفي باب من قبل الهدية

٩ - **حدثنا ابراهيم بن موسى** قال حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عمار عن عائشة رضي الله عنها ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون بها او يبتغون بذلك موضة رسول الله صلى الله عليه وسلم

مطابقه للترجمة معنى الحديث وهو واصح لمن له نامل وحسن نظر صلى الله عليه وسلم وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي يعرف بالصنير وعبدة بن سليمان المهملة وسكون الباء الواحدة ابن سليمان مر في الصلاة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة عن عائشة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن اسحاق بن ابراهيم قوله «كانوا يتحرون» من التحري وهو القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص الشيء بالفعل والقول قوله «يوم عائشة» يعني يوم نوبتها قوله «يبتغون» جملته حاله اي يطلبون من البنية وهو الطلب ويروى «يبتغون» بالناء الممثلة من فوق المشددة وكسر الباء الواحدة وبالعين المهملة من الاتباع قوله «بذلك» اي بتحريمهم هداياهم يوم عائشة يعني يوم يكون الي صلى الله عليه وسلم عبد عائشة في يوم نوبتها قوله «مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى الرضا وفي هذا الحديث جواز تحري الهدية ابتغاء مرضاة الهدى اليه صلى الله عليه وسلم وفيه الدلالة على فضل عائشة رضي الله عنها

١٠ - **حدثنا آدم** قال حدثنا شعبه بن جعفر بن ابياس عن سمعت بن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اهدت أم حنيفة خالتها ابن عباس إلى النبي صلى الله عليه وسلم اقطا وسمناء واضبنا كل النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من الاقط والسمن وترك الضب تقدرنا دل ابن عباس فكل على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان حراما ما أكل على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم

مطابقه للترجمة في قوله فاكل النبي صلى الله عليه وسلم من الاقط والسمن واكاه دليل على قبول هدية ام حنيفة وآدم هو ابن ابي اياس عبد الرحمن اصله من خراسان سكن عسقلان وهو من افراد جعفر بن اياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة المشهور بابن ابي وحشية ضد الانسة مر في العلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن مساموفة عن اس السمان وفي الاعتصام عن موسى واخرجه مسلم في الذبايح عن بنادروابي بكر ابن باع واخرجه ابو داود في الاطعمة عن حفص بن عمر واخرجه النسائي في الصيد وفي الولية عن زياد بن ايوب

ذكر معناه **قوله** «ام حنيفة» تضم الحاء المهملة وفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة واسمها هنيلة مصغر هزلة الراي وهي اخت ميمونة المؤمنين وكانت تسكن البادية قوله «اقطنا» بفتح الهمزة وكسر الفاف معطاة مهملة وهو ابن اياس بحذف مستحجر يطبخ **قوله** «واضبنا» جمع ضب بفتح الصاد المعجمة وتشديد الباء الواحدة مثل داس وافلس وفي الحكم الضب دويبة والجمع ضباب واضب ومضبة على وزن مفعلة كما قالوا

للمسيو خ مشيخة وفي المثل اعق من الضب لانه رعا كل حسوله والاشي ضبة والضب لا يشرب ماء قوله «فا كل» على صيغة المجهر لاي فا كل الضب قوله «على مائدة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» قال الداودي يعنى القصعة والمنديل ونحوها لان اسافل ما كل على خوان واصل المائدة من المبدو هو العطاء يقال مادنى يميدنى وقال ابو عبيد هي ماعلة بمعنى مفعولة من العطاء وقال الزجاج هو عندى من ماد يميد اذا تحرك وقال ابن فارس هو من ماد يميد اذا اطعم قل والخوان مما يقال انه اسم اعجمي غير انى سمعت ابراهيم بن علي القطان يقول سئل ثعلب واذا اسمع ايجوز ان يقال ان الخوان سعى بذلك لانه يتخون ما عليه اى ينتقص به فقال ما به ذلك قوله «تقدرا» نصب على التعليل اى لاجل التقدر يقال قدرت الشيء وتقدرته واستقدرته اذا كرهته *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الاهداء وقبول الهدية وفيه من احتج بقول ابن عباس على جواز كل الصب لانه قال لو كان حراما ما كل على مائدة رسول الله ﷺ قالت الشافعية وها احتجاج حسن وهو قول الفقهاء كافة ونص عليه مالك في المدونة وعنه رواية بالمع وقد روى مالك في حديث الضب انه امر ابن عباس وخالدين الوليد با كاه في بيت ميمونة وقالوا له ولم لانا كل يا رسول الله فقال «انى يحضرنى من الله حاضرة» يعنى الملائكة الذين يذايهم ورائحة الضب ثقيلة ولذلك تقدره خشية ان تؤذى الملائكة بريحه وقال ابن بطال انه يجوز للاسان ان يتقرب ما ليس بحرام عليه اقله عاتده با كاه اولوهم وقال صاحب الهداية يكره كل الضب لان النبي ﷺ نهى عائشة رضى الله تعالى عنها حين سألته عن اكله قلت هذا رواه محمد بن الحسن عن الاسود عن عائشة انه ﷺ اهدى له صب فام يا كاه فساأته عن اكله فنهاى نى فجاءنى سائل على الباب فارادت عائشة ان تعطيه فقال ﷺ تعطيه مالا تا كايه والنهى يدل على التحريم وروى عن عبد الرحمن بن شبل اخرجه ابو داود في الاطعمة عن اسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن مريح بن عبيد عن ابي راشد الجبراني عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله ﷺ نهى عن اكل لحم الضب فان قلت قال البيهقي تفر دابن عياش وليس بحجة وقال ابن المنذرى اسماعيل بن عياش وضمضم فيهما مقال وال الخطابي ليس اسناده بذلك قلت ضمضم حمصى (١) وابن عياش اذا روى عن الشاميين كان حديثه صحيحا كذا

قال البخارى ويحيى بن معين وغيرهما وكذا قال البيهقي في باب ترك الوضوء من الدم في سنه وكيف يقول هـ و ليس بحجة ولما اخرج ابو داود هذا الحديث سكنت عنه وهو حسن صحيح عنده وقد صحح الترمذى لابن عياش عن شرحبيل بن مسلم عن ابي امامة وشرحبيل شامى وروى الطحاوى في شرح الآثار مستندا الى عبد الرحمن بن حسنة قال نزلنا راضا كثيرة الضباب فاصابتنا مجاعة فطبخنا منها وان القدور لتغلى بها اذا جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما هذا وقد اضباب اصبتاها وقال ان امة من نبي اسم ائيل مسخت دواب في الارض اى اخشى ان تكون هذه فكموها وقال اصحابنا الاحاديث التى وردت باباحة اكل الضب منسوخة باحاديثا ووجه هذا النسخ بدلالة التاريخ وهو ان يكون احد النصين موجبا للحظر والاخر موجبا للاباحة مثل ما نحن فيه والتمارض ثابت من حيث الظاهر ثم يفتى ذاك بالمصير الى دلالة التاريخ وهو ان النص الموجب للحظر يكون متاخرا عن الموجب للاباحة فكان الاخذ به اولى ولا يمكن جعل الموجب للاباحة متاخرا لانه يلزم منه اثبات النسخ مرتين فافهم *

١١ - «حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن قال حدثني ابراهيم بن طهمان عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى بطعام سأل عنه أهديه أم صدقة فإن قيل صدقة قال لا أصحابه كلوا ولم يأكل وإن قيل هدية ضرب بيده ﷺ فاكل معهم»

مطابقته للترجمة في قوله وان قيل هدية الى آخره لان كاهنهم يدل على قبوله الهدية ورجاله كاهنهم قد ذكروا
ومعنى هو ابن عيسى بن يحيى القزاز المدي قوله «اذ أتى بطعام زاد احمد وابن حبان من طريق ابن سلمة عن محمد بن زياد
عن ابيه اياه قوله «ضرب يده» أى شرع في الاكل مسرعاً وله ضرب في الارض اذا اسرع السير وقال ابن بطال انما
لا ياكل الصدقة لانها اوساخ الناس ولان اخذ الصدقة منزلة دنية لقوله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى وايضاً لا تحل
الصدقة للاغنياء وقال تعالى ووجدك عائلاً فأغنى تت

١٢ - **حدثنا محمد بن بشار** و **حدثنا غندر** و **حدثنا شعبة** عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال **أبى النبي** صلى الله عليه وسلم **يلحم** فقبل تصدق على بريرة ولها صدقة ولنا هدية مطابقته للترجمة في قوله ولنا هدية أى حيث اهدت بريرة اليها فهو هدية وذلك لان الصدقة يحوز فيها تصرف
الفقر بالبيع والهدية وغير ذلك اصدقة ملاكها كتنصرفت سائر الملاك في املاكهم وعند بعضهم الثمن المعجمة وسكون
الدون هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخارى ايضا في الزهد عن وكيع واخرجه مسلم في
الزكاة عن ابى بكر وابى كريب وعن ابى موسى وبنيدار واخرجه ابو داود عن عمرو بن مرزوق واخرجه النسائى
في العمري عن اسحق بن ابراهيم

١٣ - **حدثنا محمد بن بشار** و **حدثنا غندر** و **حدثنا شعبة** عن عبد الرحمن بن القاسم قال سمعته يثني عن القاسم عن عائشة رضى الله عنها انها **أرادت** أن تشتري بريرة وأنهم اشتروا
ولاها **فذكر** لنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم **أشترها** فأعتقها فأما الولاء
لن أعتق وأهدى لها لحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم **هذه** تصدق به على بريرة ولها صدقة
ولنا هدية وخيرت و **عبد الرحمن** زوجها **أرأى** عبد دل شعبة ثم سألت عبد الرحمن عن زوجها
ول لا أدري أرأى أم عبد

مطابقته للترجمة في قوله ولنا هدية لان التحريم يتعلق بالصفة لا بالذات وقد تغير ما تصدق به على بريرة فانقلبه الى
الى ملكها وخروجها عن ملك المتصدق والحديث اخرجه مسلم في التقي عن احمد بن عثمان النوفلى وفي الزكاة بقصة
الهدية عن محمد بن المنذر عن غندر كلاهما عن شعبة واخرجه النسائى في البيوع وفي الفرائض عن محمد بن بشار وفي
الطلاق والشروط عن محمد بن اسماعيل وقد مر الكلام في معنى صدر الحديث في مواضع كثيرة **قوله** فقال النبي
صلى الله عليه وسلم **هذه** تصدق به على بريرة وهي لها صدقة ولنا هدية هذا كذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابى ذر الهروى فقبل
لنبي صلى الله عليه وسلم **هذه** تصدق به على بريرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم **هو لها صدقة ولنا هدية** قوله **«خيرت»** أى بريرة صارت
مخيرة بين ان تعار زوجها وان تبقى تحت حكمها قوله **«قال عبد الرحمن»** هو عبد الرحمن بن القاسم الراوى المذكور قوله
«لا أدري أهدى أم عبد الرحمن» لا أدري زوج بريرة هل هو حر أو عبد والمسمى ورأى عبدوه وهو قول مالك والشافعى
وعليه اهل الحجاز وهو ما ذكره النسائى عن ابن عباس واسمه مغيث وخالف اهل العراق فقالوا كان حراً والله تعالى
اعلم وقد مر الكلام فيه

١٤ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أبو الحسن قال **أخبرنا خالد بن عبد الله** عن خالد الخدائى عن
حفصة بنت سيرين عن أم عطية وأنت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها فقال
لها **عندكم شئ** فأنت لا إلا شئ بعثت به أم عطية بن الشاة التي بعثت إليها من الصدقة
قال إنما قد بعثت بحملها

مطابقة الترجمة تؤخذ من معنى قوله ام اقد بلغت محلها الان معناه قد زال عنها حكم الصدقة وصارت حلالا لنا وخالدين
عبد الله بن عبد الرحمن الطاحان الراسطي يروى عن خالد بن مهران الخزاز وام عطية اسمها نسبة تضم البدن وقيل بفتحها
وكذا وقع بالفتح في رواية الاسماعيلي من رواية وهب بن بقية عن خالد بن عبد الله والحديث تدرج في كتاب الزكاة في باب اذا
تحولت الصدقة فانه اخر جهه هناك عن علي بن عبد الله عن زيد بن زريع عن خالد بن عبد الله عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية الانسارية
الى آخره وقد مر الكلام في هذا قوله بعث ام عطية على صيغة المعلوم وقوله بعث اليها على صيغة المعلوم قوله «معاها» بفتح
الحاء وفي رواية الكشي في بكسر هاءه ويقع على الزمان والمكان *

باب من اهدى الى صاحبه وتحرى بعض نساؤه دون بعض

اي هذا باب في بيان اهداء من اهدى الى احد من اصحابه وتحرى اي قصد بعض نساؤه بغير ارادة ان يكون اهدى الى
صاحبه يوم يكون صاحبه عند واحدة منهم *

١٥ - **حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن ابيه عن عائشة**
رضي الله عنها قالت كان الناس يتحرون بهدياهاهم يومئذ وهات أم سلمة إن صواحي اجتمعن
فذكرت له فاعرض عنها

مطابقة الترجمة تؤخذ من معنى قول عائشة كان الناس يتحرون بهدياهاهم يومئذ وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة
ابن الزبير وفي بعض النسخ عن هشام بن عروة عن ابيه والحديث اخرجه البخاري هنا مختصرا واخرجه في فضل عائشة
مطلولا على ما سياتي ان شاء الله تعالى واخرجه الترمذي في الناقب عن يحيى بن درست قوله «يومئذ» اي يوم نوبى
لرسول الله ﷺ وام سلمة هي هند احدى زوجات النبي ﷺ قوله «ان صواحي» ارادت به بقية ازواج النبي ﷺ
وكان اجتمعن عندها سلمة وقلن لها خبري رسول الله ﷺ ان يامر الناس بان يهدوا له حيث كان فذكرت ذلك ام سلمة
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعرض عنها يعني لم يلتفت الى ما قالت له ويروى فاعرض عنهن اي عن
ازواجه البقية وذكر ابن سعد في طبقات النساء من حديث ام سلمة قالت كان الانصار يكثر ان الطاف رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن عباد وسعد بن معاذ وعمار بن حزم وابو ايوب وذلك لقرب جوارهم
من رسول الله ﷺ *

١٦ - **حدثنا اسماعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن**
عائشة رضي الله عنها ان نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كن حزينين فحزب فيهم عائشة
وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة فاذا كانت عند احد هيم هدية
يريد ان يهديها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرها حتى اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم في بيت عائشة رضي الله عنها بعث صاحب الهدية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت
عائشة رضي الله عنها فحكلم حزبا أم سلمة فقلن لها كلتي رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكلم
الناس فيقولون ان اراد ان يهدي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فليهديها اليه حيث كان
من بيوت نساؤه فحكلمته أم سلمة بما قلن لم يقل لها شيئا فقامت ما قل لي شيئا فقلن

لها فكلّمته حين دار إليها أيضاً فلم يقل لها شيئاً فسالنها فقالت ما دل لي شيئاً
فقلن لها كلّميه حتى يكلمك فدار إليها فكلّمته فقال لها لا تؤذيني في عائشة فإنّ الوحي لم يأتي
وأنا في ثوب امرأة إلا عائشة ولت فقالت أتوب إلى الله من أذاك يا رسول الله ثمّ لمهنّ دهن
فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول إنّ نساءك
يخشونك الله العدل في بنت أبي بكر فكلّمته فقال يا بنية ألا تحبّين ما أحبّ قالت بلى
فرجعت لهنّ فأخبرنّ فقلن أرجعي إليهم فأبت أن ترجع فأرسلن زينب بنت جحش
فأتيته فأغلظت وقالت إنّ نساءك يخشونك الله العدل في بنت ابن أبي نعامة فرجعت صوتها حتى
تناولت عائشة وهي فاعدة فسبّتها حتى أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لينظر إلى عائشة هل
تكلم قال فتكلّمت عائشة تردّ على زينب حتى أسكتتها قالت فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى
عائشة وقال إنّها بنت أبي بكر

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وكان المسلمون قد علموا إلى قوله إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في بيت عائشة رضى الله تعالى عنها ﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة الأول اسماعيل بن أبي اويس
الثاني اخوه هو ابو بكر عبد الحميد ابن ابي اويس مر في العلم الثالث سليمان بن بلال مر في الايمان الرابع
هشام بن عروة الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنة في اربعة
مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه اثنان رواه كاهن مديون وفيه رواية الاخ عن الاخ وفيه رواية الابن عن الاب وقد
تابع البخاري في السند المذكور حميد بن نحويه في رواية ابي نعيم واسماعيل القاضي في رواية ابي عوانة
ورواه عن اسماعيل كمال وقالوا فيهم محمد بن يحيى الذهلي فرواه عن اسماعيل حدثني سليمان الخذف الواسطة بين اسماعيل
وسليمان وهو اخو اسماعيل عبد الحميد

﴿ذكر معناه﴾ قوله «حزبين» تسمية حزب وهو الطائفة ويجمع على احزاب قوله «عائشة» هي بنت ابي بكر
الصدّيق وحفصة هي بنت عمر بن الخطاب وصديّة بنت حبي الخيرية وسودة بنت زمعة العامرية قوله «ام سلمة» هي
بنت ابي امية قوله «وسائر نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» اي ببقية نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم وهي
الاربع زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وام حبيبة رملة بنت ابي سفيان الاموية وجويرية
بنت الحارث المصطلقية قوله «يكلم الناس» يجوز بالجزم وبالرفع قوله «فيقول» تفسير لقوله يكلم قوله «فليهدا
اليه» وفي رواية لكشمتني فليهد بلا ضمير قوله «ما قلن» اي بالذي قلّه قوله «حين دار اليها» اي الى عائشة اراد
يوم كونه صلى الله تعالى عليه وسلم في نوبة عائشة في يدها قوله «فكلّمته» اي فكلّمت ام سلمة رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا تؤذيني في عائشة» كلمة فيهما للتعليل كما في قوله تعالى
(وذلكن الذي يمتني فيه) وفي الحديث ان امرأة دخلت النار في هرة حبستها قوله «قالت فقالت» اي قالت عائشة فقالت
ام سلمة اتوب الى الله قوله «ثمّ انهن» اي ان نساء النبي (اللاتي من الحزب الاخر قوله «ودعون» اي طالبين فاطمة رضى
الله تعالى عنها وفي رواية لكشمتني دعين فواء «تقول» اي فاطمة تقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
نساءك يخشونك الله العدل اي يسألك بالله العدل ومعناه التسوية بنهن في كل شيء من المحبة وغيرها هكذا قاله بعضهم
ولكن المعنى التسوية بنهن في المحبة المتعلقة بالقلب لانه كان يسوي بينهن في الاعمال المقدورة واجمعوا على ان محبتين

لا تكليف فيها ولا يلزمه التسوية فيها لأنها لا قدرة عليها وإنما يؤمر بالعدل في الأفعال حتى يختلفوا في أنه هل يلزمه
 القسم بين الزوجات أم لا وفي رواية الأصل ينشدك الله العدل وفي رواية مسلم عن ابن شهاب أخبرني محمد بن عبد الرحمن
 ابن الحارث بن هشام قالت أرسلت أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام فاستأذنت عليه وهو مضطجع معي في مرطى فاذا ن لها فقالت يا رسول الله إن أزواجك
 أرسلتنى يسألك العدل في بنت ابى قحافة وأبنا كنة قالت فقال لها رسول الله ﷺ «الست تحبين ما أحب» فقالت بلى
 قال «فأحبي هذه» قالت فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله ﷺ فرجعت إلى أزواج النبي ﷺ فأخبرتهن
 بالذى قالت وبأذى قال لها رسول الله ﷺ «فقلن لها ما نراك أعينيت عما من شئ» فارجمى إلى رسول الله ﷺ
 فقولى له أن أزواجك ينشدنك العدل في بنت ابى قحافة فقالت فاطمة والله لا أكلم فيها أبدا قالت عائشة فأرسلت أزواج
 النى ﷺ زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ وهى التى كانت تسامىنى منهن في المنزلة عند رسول الله ﷺ لم أر
 امرأة قط خير فى الدين من زينب واتقى الله وأصدق حديثا وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد ابتذالا لنفسها فى العمل
 الذى تصدق به وتقرّب إلى الله ما عدا سورة من حدة كانت فيها تسرع الفية قالت فاستأذنت على رسول الله ﷺ
 ورسول الله ﷺ مع عائشة في مرطها على الحال الذى دحلت فاطمة عليها وهوبها فاذا ن لها رسول الله ﷺ
 فقالت يا رسول الله إن أزواجك أرسلتنى يسألك العدل في بنت ابى قحافة قالت ثم وقعت بى فاستطالت على وأنا
 أرقب رسول الله ﷺ وأرقب طرفه هل بأذن لى فيها قالت فلم تبرح زينب حتى عرفت أن رسول الله ﷺ لا يكره
 أن انتصر قالت فلما وقعت به لم أنشأ بها حتى أنهيت عليها قالت فقال رسول الله ﷺ وتبسم أنها بنت ابى بكر رضى الله تعالى
 عنه وإنما سقت حديث مسلم بكأله لأنه كالشرح لحديث البخارى مع زيادات فيه وشأ شرح بعض ما فيه قوله «بابية» تصغير
 اشفاق قوله «فاتمة» أى فانت زينب رسول الله ﷺ قوله «فأما لظت» أى في كلامها قوله «في بنت ابى قحافة» بضم
 القاف وتخفيف الحاء المهملة وبالفاء هى كنية والد ابى بكر رضى الله تعالى عنه واسمه عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد
 ابن تميم بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب واسم ابى بكر عبد الله يلتقى مع رسول الله ﷺ في مرة بن كعب قوله «حتى
 تناولت» أى تعرضت قوله وهى قاعدة «جملة حالية أى عائشة قاعدة وفي رواية النسائي وابن ماجه مختصرا من طريق
 عبد الله البهى عن عروة عن عائشة قالت دخلت على زينب بنت جحش فسميتنى فردعها النبي ﷺ فابت فقال سبها
 فسميتها حتى جفرت بى فى فيها انتهى يحتمل أن تكون هذه قصيدة أخرى قوله «وقال أنها بنت ابى بكر» أى أنها شريفة
 عاقلة عارفة كابىها وقيل معناه هى أجود فها وأدق نظرا منها وفيه الاعتبار بالأصل في مثل هذه الأشياء وفيه
 لطيفة أخرى وهى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سبها إلى ابىها في معرض المدح ونسبت فيما تقدم إلى ابى قحافة
 حيث لما أريد النيل منها ليخرج أبو بكر رضى الله تعالى عنه من الوسط اذ ذاك ولئلا يهيج ذكره المحبة
 قوله في رواية مسلم تسامىنى بالسبب المهمة أى تضاهينى في المنزلة من السمو وهو الارتفاع . قوله «ما عدا»
 سورة من حدة بالحاء المهملة وهى العجلة بالنصب ويروى من حد بدون الهاء وهو حدة الخلق وصحف صاحب التحرير
 فروى سودة بالدال وجعلها بنت زمة وهو ظاهر القلط . قوله تسرع منها الفية بمنح الفاء وسكون الداء آخر الحروف
 وفتح الهمزة وهو الرحوع من فاء اذ أراجع ومعنى كلامها أنها كاملة الأوصاف إلا في شدة خلق بسرعة غضب ومع ذلك
 يسرع زوالها عنها . قوله لم أنشأ بها أى لم أهملها حتى أنحيت بالنون والحاء المهمة أى قصديتها بالمعارضة ويروى حين
 أنحيت ورجع القاضى هذه الرواية وما تم موضع ترجيح ويروى أنحيتها بالهاء المثناة والحاء المعجمة والنون أى قطعيتها
 وغلبتها قوله «وتبسم» جملة وقعت حالا

(ذكر ما يستفاد منه) فيه فضيلة عظيمة لما نشأ رضى الله تعالى عنها . وفيه أنه لا حرج على الرجل في إظهار بعض نسائه
 بالتحف وإنما اللازم العدل في المبيت والدفقة ونحو ذلك من الآمور اللازمة كذا روى عن الملمب واعتصم على ذلك بانه

ﷺ لم يفعل ذلك وإنما فعله الدين اهدوا له وأنما لم يمنعهم النبي ﷺ لانه لباس من كمال الاحلاق المعرض لمثل هذا على ان حال النبي ﷺ يشعر بانه كان يشركهن في ذلك ولم تنفع المناقضة الا لكون العطية تصل اليهن من يد عائشة . وفيه تحرى الناس بالهدايا في اوقات المسرة ومواضعها من المهدى اليه ليزيد بذلك في سروره . وفيه ان الرجل يسعه السكوت بين نسائه اذا تماظرن في ذلك ولا يميل مع بعضهن على بعض كما سكنت عليه الصلاة والسلام حين تماظرت زينب وعائشة ولكن قال في الاخير انها بنت ابي بكر . وفيه اشارة الى التفضيل بالشرف والعمر . وفيه جوار التمشي والترسل في ذلك . وفيه ما كان عليه ازواج النبي ﷺ من مهاتمه والحياء منه حتى راسله باعزال الناس عنده فاطمة رضي الله تعالى عنها . وفيه ادلال زينب بنت جحش على النبي ﷺ لكونها كانت بنت عمته كانت امها اميمة بالنصف ويريدت عبد المطلب وقال الداودي فيه عذر النبي ﷺ لزينب قيل لا يدري هذا من اين اخذته وقيل يمكن انه اخذها من محاطبتها اليه ﷺ لطلب العدل مع علمها بانه اعدل الناس لكن علمت عليها العيرة فلم يرؤ اخذها النبي ﷺ باطلاق ذلك وإنما خص زينب بالذكر لان فاطمة رضي الله تعالى عنها كانت حاملة رسالة خاصة بـ لاف زينب فانها شريكهن في ذلك بل كانت راسهن لانها هي التي توات ارسال فاطمة اولاً ثم سارت بنفسها *

قال البخاري في الكلام الاخير قصة فاطمة بنت كز عن هشام بن عروة عن رجل عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن

لما تصرف الرواة في هذا الحديث بالزيادة والنقص حتى ان منهم من جعله ثلاثة احاديث . قال البخاري في الكلام الاخير قصة فاطمة الى آخره يذكر عن هشام بن عروة عن رجل وهو مجهول عن عبد بن مسلم بن شهاب الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن عائشة وقال الكرماني الرجل المجهول مدكور على طريق الشهادة والمناجعة واحتمل فيهما لا يحتمل في الاصول *

وقال أبو مروان عن هشام بن عروة كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة وعن هشام عن رجل من قريش ورجل من الموالي عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قالت عائشة كنت عند النبي ﷺ فاستأذنت فاطمة رضي الله عنها *

ابو مروان هو يحيى بن ابي زكريا المسائي سكن واسطامات سنة تسعين ومائة قال الكرماني وقيل انه محمد بن عثمان العثماني وهو وهم قلت هذا ايضاً يمكن ابامروان لانه لم يدرك هشام بن عروة وانما يروي عنه بواسطة وروي عن هشام ايضاً بطريق آخر رواه حماد بن سلمة عنه عن عوف بن الحارث عن اخيه ربيعة (١) عن ام سلمة ان ساء النبي ﷺ فلن لها ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة الحديث اخرجه احمد

باب ما لا يراد من الهدية

اي هذا باب في بيان ما لا يراد من الهدية

١٧ - حدثنا أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عزة بن ثابت الأنصاري قال حدثني ثمامة بن عبد الله قال دخلت عليه فناولني طيباً قال كان أنس رضي الله عنه لا يراد الطيب قال وزعم أن النبي ﷺ كان لا يراد الطيب *

مطابقه للترجمة من حيث انه اوضح ما في الترجمة من الابهام لان قوله ما لا يراد من الهدية غير معلوم فالحديث اوضحه

(١) كذا في بعض الاصول وفي بعضها عن اخيه ابن مبه والله اعلم *

وهو ان المراد منه الطيب قال الجوهري الطيب ما يطيب به (قلت) هذا بكسر الطاء وسكون الياء واما الطيب بفتح الطاء وتشديد الياء المكسورة فهو خلاف الحديث تقول طاب الشيء يطيب طيبة وتطيبا (ذ كر رجاله) ومع خمسة . الاول ابو معمر بفتح الميمين عبدالله بن عمرو بن ابي الحجاج المنقري المقعدي . الثاني عبد الوارث بن سعيد . الثالث عزرة بفتح العين المهملة وسكون الزاي والراء ابن ثابت الانصاري . الرابع ثمامة بضم الثاء المثناة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس قاضي البصرة . الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه (ذ كر لطائف اسناده) فبه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه رواية الراوى عن جده فان ثمامة روى عن جده انس بن مالك . والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن ابي نعيم الفضل بن دكين واخرجه الترمذى في الاستئذان في باب ما جاء في كراهية الطيب حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا عزرة بن ثابت عن ثمامة بن عبدالله قال كان انس لا يرد الطيب وقال انس ان النبي ﷺ كان لا يرد الطيب وقال حسن صحيح واخرجه النسائي في الوليمة وفي الزينة عن اسحاق بن ابراهيم عن وكيع قوله «قال دخلت عليه» اى قال عزرة بن ثابت دخلت على ثمامة بن عبدالله بن انس وقدمهم صاحب التوضيح حيث قال الضمير في عليه يرجع الى انس قوله «فناولنى طيبا» اى فناولنى ثمامة طيبا وقد ذكرنا ان الطيب في اللغة ما يطيب به وروى الترمذى من حديث عبدالله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ «ثلاث لا ترد الوسائد والدهن واللبن» وقال هذا حديث غريب وهذا الذي ذكره ايضا لما لا يرد وما لم يذكره لانه ليس على شرطه قوله «قال وزعم انس» اى قال والزعيم يستعمل للقول قال ابن بطال رحمه الله انما كان لا يرد الطيب من اجل انه ملازم لمناجاة الملائكة ولذلك كان لا ياكل الثوم وما يشا كله قال بعضهم لو كان هذا هو السبب في ذلك لكان من خصائصه وليس كذلك فان انس اقتضى به في ذلك وقدره انتهى عن رده مقرونا ببيان الحكمة في ذلك في حديث صحيح رواه ابو داود والنسائي وابو عوانة من طريق عبدالله بن ابي جعفر عن الاعرج عن ابي هريرة مرفوعا (من عرض عليه طيب فلا يرد فانه خفيف المحمل طيب الرائحة) واخرجه مسلم من هذا الوجه لكن قال ريجان بدل طيب انتهى قلت اذا انتفت الخصوصية لابننا في ان يكون من جملة السبب في ترك رده اسناده صاحب شىء طيب الرائحة لله لك وللخلق *

باب من رأى الهبة الغائبة جائزة

اى هذا باب في بيان حكم من رأى الهبة اى التى توهب لان نفس الهبة مصدر كذا ذكرنا فالاى وصف بالغيبة وفي بعض النسخ من رأى الهبة الغائبة جائزة والاول اصوب على ما لا يخفى به

١٨ - **حدثنا سعيد بن ابي مريم** قال حدثنا الليث قال حدثني عقيل بن ابي رشاء قال ذكر عروة أن المسور بن مخرمة رضى الله عنهم مروان قال أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم حين جاءه وفد هو اذن قام في الناس فأنشئ على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإن اخوانكم جاؤا تائبين ولما رأيت أن أرد إليهم سيبتهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب أن يكون على حفظه حتى يعطيه إياه من أول ما يقبض الله علينا فقال الناس طيبنا لك

معلقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فان فيه انهم تركوا ما غنموه من السبي من قبل ان يقسم وذلك في معنى الغائب وتركهم اياه في معنى الهبة وفيه تسميت شديد من وجوه . الاول انهم ما ملكوا شيئا قبل القسمة وان كانوا استغنموه والثاني اطلاق الهبة على الترك بعيد جدا . والثالث انه هبة شىء مجهول لان ما يستحق كل واحد منهم قبل القسمة غير معلوم والرابع توصيف الهبة بالغيبة وفيه ما فيه وهذه التعسفات كلها من وضع هذه الترجمة على الوجه المذكور وهذا الحديث قطعة من حديث المسور ومروان في قصة هو اذن وقدم الحديث في كتاب العنق في باب من ملك من العرب رقيقا فهو

وباع وقد مر الكلام فيه مستوفى هناك قوله « ومن أحب أن يكون على حفظه » أي نصيبه وجواب من التي هي للشرط محذوف يدل عليه السياق في جواب الشرط الأول وهو قوله فليعمل وقال ابن بطال فيه أن للسلطان أن يرفع أملاك قوم إذا كان في ذلك مصالحة واستئلاف ورد بأنه ليس في الحديث ما ذكره بل فيه أنه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بعد تطيب نفوس الغائبين *

باب المكافأة في الهبة

أي هذا باب في بيان المكافأة وهي إعطاء العوض في الهبة والمكافأة مفاعلة من كافيا كافى وأصلها بالهمزة وفيدلين وكل شيء مساوي شيئاً حتى يكون مثله فهو كافى له ومنه التكافؤ وهو الاستواء *

١٩ - **حدثنا مسدد قال حدثنا عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها ***

مطابقته للترجمة إنما تنأت إذا أريد بلفظ الهبة في الترجمة معناها الأعم وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروى عن أبيه عروة . والحديث أخرجه أبو داود في البيوع عن علي بن بحر وعبد الرحيم بن مطرف وأخرجه الترمذي في البر عن يحيى بن أكرم وعلى بن خنيس وفي الشائل عن علي بن خنيس وغير واحد كلهم عن عيسى بن يونس به قوله « عن هشام » وفي رواية الأسماعيلي عن عيسى بن يونس حدثنا هشام قوله « ويثيب عليها » من أثاب يثيب أي يكافئ . عليها بأن يعطى صاحبها العوض والمكافأة على الهدية المطلوبة أفقدها بالشارع قال صاحب التوضيح وعندنا لا يجب فيها ثواب مطلقاً سواء وهب الأعلى الأدنى أو عكسه أو للمساوي قال المهلب والهدية ضربان المكافأة فهي بيع ويحبر على دفع العوض والله تعالى وللصلة ولا يلزم عليه مكافأة وإن فعل فقد أحسن . واحتلف العلماء فيمن وهب هبة تم طلب ثوابها وقال إنما ردت الثواب فقال مالك يظفر فيه وإن كان مثله من يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك مثل هبة الفقير للغني والغلام لصاحبه والرجل لأمراه ومن فوقه وهو واحد على الشافعي وقال أبو حنيفة لا يكون له إذا لم يشرطه وهو قول الشافعي الثاني واحتج مالك بحديث الباب والافتداء به واجب قال الله تعالى (أفداكم لستم في رسول الله أسوة حسنة) وروى أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عباس أن أبا وهب للنبي صلى الله عليه وسلم فآثابه عليها وقال رضيته وقال لأفراده قال رضيته قال لأفراده قال رضيته قال نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم أني لا آتبه هبة إلا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي وعن أبي هريرة نحوه رواه أبو داود والبرمدي والسائي وقال حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وهو دال على الثواب فيها وإن لم يشرط لأنه صلى الله عليه وسلم آثابه وزاده فيه حتى بلغ رضاه واحتج به من أوجبها قال ولو لم يكن واجبا لم يثبه ولم يزد ولو آثاب أطوع لم يلزمه الريادة وكان يذكر على الأعراني طلبها (قلت طمع في مكارم أخلاقه وعادته في الأثابة وقال ابن التين إذا شرط الثواب أجازته الجماعة إلا عبد الملك وله عند الجماعة أن يرد ما لم يتغير إلا عند مالك فالرمه الثواب بنمس القبول وعبرة ابن الحاجب وإذا صرح بالثواب فإن عينه يسمع وإن لم يعينه فصحيحه ابن القاسم ومنعه بعضهم للجهل بالثمن قال ولا يلزم الموهوب له الأقيمتها قائمة أو فائتة وقال مطرف لا واهب أن يأتي أن كانت قائمة *

لم يذكر وكيعٌ ومُحاذيرٌ عن هشام عن أبيه عن عائشة *

أشار البخاري بهذا إلى أن عيسى بن يونس تفرد بوصل هذا الحديث عن هشام وأنه لم يذكر وكيع بن الجراح ومجاضر بن الميم وكسر الضاد المبهمة ابن المورع تشديد الراء المكسورة وبالعين المهملة السكونية عن هشام عن أبيه عن عائشة يعني لم يسندوا إلى هشام عن أبيه عن عائشة بل أرسلوه وقال الترمذي لا نعرف هذا الحديث مرفوعاً

الامن حديث عيسى بن يونس وكذا قال البزار وقال الاجرى سألت ابا داود عنه فقال تفرد بوضعه عيسى بن يونس وهو عند الناس مرسل

باب الهبة للولد وإذا أعطى بعض ولده شيئاً لم يجز حتى يعديل بينهم

ويُعطي الآخرين من مثله ولا يشهد عليه

اي هذا باب في بيان حكم هبة الولد لولده واذا اعطى اى الاب بعض ولده شيئاً لم يجز حتى يعديل يعنى في العطاء للكل ويعطى الآخرين اى الاولاد الآخرين وهذه رواية الكشميهى وفي رواية غيره ويعطى الآخر بصيغة الايراد وصدر الترجمة بالهبة للولد لدفع اشكال من يأخذ بظاهر حديث انت ومالك لاك فان المال اذا كان للاب فلو وهب منه شيئاً لولده كان كانه قد وهب مال نفسه لنفسه وقال بعضهم فى الترجمة اشارة الى ضعف هذا الحديث او الى تأويله (قلت) باى وجه تدل هذه الترجمة على ضعف هذا الحديث فلا وجه لذلك اصلاً على ان الحديث المذكور صحيح ورواه ابن ماجه في سننه حديثنا هشام بن عمار حدثنا عيسى بن يونس حدثنا يوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق السبيعي عن محمد بن المنكدر عن جابر ان رجلاً قال يا رسول الله انى مال اولدا وان ابنى يريد ان يجتاح مالى قال «انت ومالك لايتك» قال ابن القطان اسناده صحيح وقال المنذرى رجاله ثقات وقال فى التتقيق يوسف بن اسحاق من الثقات المخرج لهم فى الصحيحين قال وقول الدارقطى فيه غريب تفرد به عيسى عن يوسف لا يضره فان رواية الحديث والتفرد به لا يخرج منه عن الصحة وطريق آخر اخرجه الطبرانى فى الصغير واليهبى فى دلائل النبوة فى حديث جابر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان ابى يريد ان يأخذ مالى الحديث بطوله وفى آخره قال بكى رسول الله ﷺ ثم احمده بتلايب ابنه وقال له «أذهب فانت ومالك لايتك» وفيه عن عائشة ايضاً ورواه ابن حبان فى صحيحه ان رجلاً اتى النبي ﷺ يخاضع اياه فى دين له عليه فقال له ﷺ «انت ومالك لايتك» وعن سمره بن جندب اخرجه البزار فى مسنده الطبرانى فى معجمه فذكره بالفظ ابن ماجه. وعن عمر رضى الله تعالى عنه اخرجه الزايفى مسنده عنه مرفوعاً بالفظ ابن ماجه وفى مسنده مقال * وعن ابن مسعود اخرجه الطبرانى فى معجمه ان النبي ﷺ قال لرجل «انت ومالك لايتك» وفيه مقال وعن ابن عمر اخرجه ابو يعلى فى مسنده عنه مرفوعاً بالفظ ابن مسعود قوله «واذا اعطى بعض ولده» الى قولنا مثله * واحتلف العلماء من التابعين وغيرهم فيه فقال طاوس وعطاء بن ابي رباح ومجاهد وعروة وابن جريج والنخعي والشعبي وابن شبرمة واحمد واسحاق وسائر الظاهرية ان الرجل اذا محل بعض بنيه دون بعض فهو باطل * وقال ابو عمر اختلف فى ذلك عن احمد واصح شىء عنه فى ذلك ما ذكره الحرفى فى مختصره عنه قال واذا فضل بعض ولده فى العطية امر برده فان مات ولم يردده فقد ثبت لمن وهب له اذا كان ذلك فى صحته واحتجوا فى ذلك بحديث النعمان ابن اسير يقول نخلى ابنى علاما فامر قى امى ان اذهب الى رسول الله ﷺ لاشهده على ذلك فقال اكل ولدك اعطيه فقال لا قال فاردده اخرجه الجماعة غير ابى داود وقال الثورى والليث بن سعد والقاسم بن عبد الرحمن ومحمد بن المنكدر وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعى واحمد فى رواية يجوز ان ينحل لبعض ولده دون بعض وسيأتى الكلام فيه ففصل قوله «ولا يشهد عليه» اى على الاب ولا يشهد على صيغة الجهل قال الكرماني هو عطى على قوله لم يجز وقال ايضا وفى بعض الروايات ويشهد بدون كلمة لا والاولى هي المناسبة لحديث عمرو قال ان بطال معناه الرد لعل الاب اذا فصل بعض بنيه وانه لا يسمع الشهود ان يشهدوا على ذلك *

وقال النبي صلى الله عليه وسلم اهدوا بين اولادكم فالله طيبة

هذا التعليق بآتى موصولا فى الباب الثانى من حديث النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنه بدون قوله فى العطية وروى الطحاوى قال حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا آدم قال حدثنا ورفاه عن المغيرة عن الشعبي قال سمعت النعمان

على منبرنا هذا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « سووا بين اولادكم في العطية كما يحبون ان يسووا بينكم في الب »

﴿ وهل للوالد ان ترجع في عطية وما يأكل من مال ولده بالمعروف ولا يتعدى ﴾

هذا الذي ذكره مسألان الاول ان الاب اذا وهب لانه هل له ان يرجع فيه خلاف فمندطوس وعكرمة والشافعي واحمد واسحق لس للواهب ان يرجع فيما وهب الا الذي يشجله الاب لابنه وعبر الاب من الاصول كالاب عند الشافعي في الاصح وفي التوضيح لارجوع في الهبة الا للاصول ابا كان او اما اوجد اوليس غير الاب الرجوع عند مالك وكراهل المدينة الا ان عدم ان الام لها الرجوع ايضا مما وهبت لولدها اذا كان ابوه حيا هذا هو الاشهر عند مالك وروى عنه المنع ولا يجوز عند اهل المدينة ان ترجع الام ما وهبت لابنهم من ولدها كما لا يجوز الرجوع في العتق والوقف واشباهه انتهى وعند اصحابنا الحنفية لارجوع فيما يهبه لكل ذي رحم محرم بالنسب كالابن والاخت والعم والعمة وكل من لو كان امراة لا يحل له ان يزوجها وبه قال طائوس والحسن واحمد وابو ثور المسألة الثانية اكل الوالد من مال الولد بالمعروف يجوز وروى الحاكم فروعا من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه فكلوا من مال اولادكم وارجعنا الرمذي ايضا من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وقال حديث حسن وعند ابي حنيفة يجوز للاب الفقير ان يبيع عرض ابنه الدائب لاجل النفقة لان له تملك مال الابن عند الحاجة ولا يصح بيع عقاره لاجل النفقة وقال ابو يوسف ومحمد لا يجوز فيهما واجمعوا ان الام لا تباع مال ولدها الصغير والكبير كدافى شرح الطحاوي .

﴿ واشترى النبي ﷺ من عمرَ بغير اثم اعطاه ان عذر وقال اصنع به ما شئت ﴾

هذا قطعة من حديث مضع في كتاب البيوع في باب اذا اشترى شيئا فهو هب من ساعته فارجع فارجع اليه تقف عليه وقال ان بطلان مناسبة حديث ابن عمر للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لو سال عمر رضي الله تعالى عنه ان يهب البعير لابنه عبد الله لبادر الى ذلك ولكنه لو فعل لم يكن عدلا بين بني عمر فذلك اشتراه النبي ﷺ من عمر ثم وهبه لعبد الله وهذا يدل على ما يوجب له البعير من التسوية بين الاناء في الهبة واختلاف الفقهاء في معنى التسوية هل هو على الوحوب او على التدب فاما مالك والايث والثوري والشافعي وابو حنيفة واصحابه فاجازوا ان يخص بعض بنيه دون بعض بالنحلة والعطية على كراهية من بعضهم والتسوية احب الى جميعهم وقال الشافعي ترك التسوية في عطية الابناء فيه حسن الادب ويجوز له ذلك في الحكم وكره الثوري وابن المبارك واحمد ان يفصل بعض ولده على بعض في العطايا وكان اسحاق يقول مثل هذا ثم رجع الى مثل قول الشافعي وقال الملب وفي الحديث دلالة على انه لا تنال المدة فيما يهبه غير الاب لولد غيره .

٢٠ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن محمد بن النعمان بن بشير أنهم ما حدثناه عن النعمان بن بشير أن أباه أتى به إلى رسول الله ﷺ فقال إني نكحت ابني هذا غلاما فقال أكل وأدبك نكحت بشله قال لا قال فارجه ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة لان الترجمة فيما اذا اعطى لبعض ولده لم يجز حتى يمدل ويعطى الآخرين مثله والحديث يتضمن هذا على ما لا يخفى .

﴿ ذكر رحاله ﴾ عبد الله بن يوسف التميمي وهو من افراده وقد تكرر ذكره ومالك بن انس وابن شهاب هو محمد بن مسلم ابن شهاب الزهري وحميد بنهم الحاء المهملة اس عبد الرحمن بن عوف وقد مر في الايمان ومحمد بن النعمان بن بشير الانصاري ذكره ابن حبان في الثقات التميمي وقال الهجلى هو تميمي فقروى له الجماعة الا ابا داود والنعمان بنهم النون ابن بشير ضد

التدوير ابن سعد بن ثعلبة بن الجلاس بن ضم الجهم وتمتيف الام الانصاري الخزرجي وابو بصير من البصريين قيل انه اول من بايع ابا بكر رضي الله تعالى عنه من الانصار بالخلافة وقتل يوم عين التمر مع خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه سنة ثلثي عشرة بعد انصرافه من اليمامة *

(ذكر لها اثبات اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة التثنية في موضع وفيه الاسهاب بصيغة الجمع في موضع وفيه العذبة في ثلاثة مواضع وفيه رواية التابى عن التابعين عن الصحابي وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان رواه كلهم مديون الاشياء فانه في الاصل من دمشق وسكن تيس وفيه عن النعمان بن بشير كذا هو لاكثر اصحاب الزهري واخرجه النسائي من طريق الاوزاعي عن ابن شهاب ان محمد بن النعمان وحيد بن عبد الرحمن حدثاه عن بشير بن سماعة فحمله من مسند بشير فشد بذلك والحفظ انه عن النعمان بن بشير وروى هذا الحديث عن النعمان عدد كثير من التابعين منهم عروة بن الزبير عند مسلم وابي داود والنسائي وابو الضمعي عند النسائي وابن حبان واحمد والطحاوي والمفضل ابن المهلب عند احمد وابي داود والنسائي وعبد الله بن عتبة بن مسعود عند احمد وعون بن عبد الله عند ابى عوانة والشعبي في الصحيحين وابي داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان وغيرهم ورواه عن الشعبي عدد كثير ايضا *

(ذكر تعدده وضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الهبة من رواية الشعبي عن النعمان عن حامد ابن عمرو في الشهادات عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه مسلم في حديث مالك في الفرائض عن يحيى بن يحيى عنه وعن ابى بكر بن ابى شيبة واسحاق بن ابراهيم وابن ابى عمر وعن قتيبة ومحمد بن ربيع وعن حرمة وعن اسحاق بن ابراهيم وعن عبد بن حميد واخرجه الترمذي في الاحكام عن نضر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في النحل عن محمد بن منصور عن سفيان بهو عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك به وعن محمد بن هاشم عن الوليد بن مسلم وعن قتيبة عن سفيان وعن عمرو بن عثمان واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن هشام بن عمار ومن طريق الشعبي اخرجه مسلم في الفرائض عن ابى بكر بن ابى شيبة عن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر عن علي وعن محمد بن عبد الله وعن اسحاق بن ابراهيم ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود في اليعوق عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي في النحل عن محمد بن المثنى وعن محمد بن عبد الملك وعن موسى ابن عبد الرحمن وعن ابى داود الحارثي وفي القضاء عن محمد بن قدامة واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن بكر بن خلف *

(ذكر معناه) قوله «ان اباه» هو بشير بن سعد قوله «انى نخلت» بالنون والهاء المهملة يقال نخله انخله فخله فخله بضم النون اى اعطيته ونخلت المرأة مهرها انخلها نخله بكسر النون هكذا افترس في النخل على الكسر وحكى غيره فيها الوجهين الضم والكسر والنخل بالضم على وزن فعلى العطية قوله «هذا غلاما» (١) قوله «ا كل ولدك» الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار وكل منصوب بقوله نخلت وفي رواية ابن حبان الاك ولدسوا قال نعم وفي رواية مسلم اكل بذلك فان قلت ما التوفيق بين الروايتين قلت لا منافاة بينهما لان لفظ الولد يشمل ما لو كانوا اذكورا او اناثا وذكر او ااما لفظ البنين فالذكر وفيهم ظاهر وان كان فيهم اناث فيكون على سبيل التعليل ولم يذكر محمد بن سعد لبشير بن سعد والد النعمان ولد غير النعمان وذكر له بنتا اسمها اية مصفر الى والله اعلم قوله «قال فارجه» اى قال النبي ﷺ ارجع ما نخلته لانك اختلفت في هذا اللفظ ففي بعض الروايات فارده وفي رواية فرده وفي رواية فرد عطيته وفي رواية اتقوا الله واعدوا بين اولادكم وفي رواية قاربوا بين اولادكم روى قاربوا بالياء الموحدة وبالنون *

(ذكر ما يستفاد منه) احتج به جماعة على ان من نخل بعض يده دون بعض فهو باطل وعليه ان يرجع حتى يعدل بين اولاده وقدم الكلام فيه مستتهى وبقي الكلام في تحقيق هذا الحديث فقال الترمذي وقدرى هذا الحديث من غير

وجه عن النعمان بن بشير ورواه الطحاوي من طريق الزهري عن محمد بن النعمان وحيد بن عبد الرحمن عن النعمان
مثل حديث الباب ثم قال واحتج به قوم على أن الرجل إذا نحل بعض بنسبه دون بعض أنه باطل ثم قال وحالفهم في ذلك
آخرون وحاصل كلامه أنهم جوزوا ذلك ثم قال ما ملخصه أن الحديث المذكور ليس فيه أن النعمان كان صغيرا حينئذ
وأعله كان كبيرا ولم يكن قبضه وقدرى أيضا على معنى غير ما في الحديث المذكور وهو أن النعمان قال انطلق بي أبي إلى
النبي ﷺ ونحلتني نحلًا لشهده على ذلك فقال «أوكل ولدك محلة مثل هذا فقال لا قال أبسر ك ان يكونوا إليك
في البركهم سواء قال بلى قال وشهد على هذا عيسى » فهذا لا يدل على فساد العقد الذي كان عقده للنعمان وأما امتناعه عن
الشهادة فلأنه كان متوقفا عن مثل ذلك ولأنه كان أماما ولا علم ليس من شأنه أن يشهد وأما من شأنه أن يحكم وقد اعترض
عليه بأنه لا يلزم من كون الإمام ليس من شأنه أن يشهد أن يمنع من تحمل الشهادة ولا من إداها إذا تعينت عليه (قلت) لا يلزم أيضا
أن لا يمنع من تحمل الشهادة فإن التحمل ليس بمنع لاسيما في حق النبي ﷺ لأن مقامه أجل من ذلك وكلامنا في التحمل
لا في الإداء إذا حمل فافهم ثم روى الطحاوي حديث النعمان المذكور من رواية الشعبي عنه كما رواه البخاري على ما يأتي
وليس فيه أنه ﷺ أمره برد الشيء وإنما فيه الأمر بالتسوية (فإن قلت) في رواية البخاري «ورجع فرد عطيته» (قلت)
رده عطيته في هذه الروايات باختياره هو لا أمر النبي ﷺ لاسمعه عنه ﷺ «فأنقوا الله وأعدوا بين أولادكم»
(فإن قلت) في حديث الباب الأمر بالرجوع صريح بحيث قال فأرجعه (قلت) ليس الأمر على الإيجاب وإنما هو من باب
الفضل والإحسان ألا ترى إلى حديث أنس رواه البراء في مسنده عنه «أن رجلا كان عند رسول الله ﷺ فجاءه
له فقبله وأجلسه على فخذه وحافته بذية له فأجلسها بين يديه فقال رسول الله ﷺ «الأسويت بيهما» انتهى وليس
هذا من باب الوجوب وإنما هو من باب الانصاف والإحسان *

باب الشهادة في الهبة

أي هذا باب في بيان الانشهاد في الهبة *

٢١ - **حدثنا** حميد بن عمر قال حدثنا أبو عوانة عن حصين عن هارم قال سمعت النعمان بن
بشير رضي الله عنهما وهو على المنبر يقول أعطاني أبي عطية فقالت عمة بذت راحة لا أرضي
حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاني أعطيت
ابني من عمة بذت راحة عطية فأمرتني أن أشهدك يا رسول الله قال أعطيت صائر ولدك
مثل هذا قال لا قال فأنقوا الله وأعدوا بين أولادكم قال فرجع فرد عطيته *

ومطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ظاهر وقال الكرماني قال شارح التراجم (فإن قيل) ليس في حديث
النعمان ما يدل على كل الرجل مال ولده قلنا إذا جاز لنا الدائر أع ملك ولده الثابت بالهبة لغير حاجة ولا من يجوز عند
الحاجة أولى (ذكر رجاله) وهم خمسة * الأول حميد بن عمر بن حمص بن عبيد الله الثقفي * الثاني أبو عوانة
بفتح العين المهمة الواضح بن عبد الله الشكري * الثالث حصين بن هاشم بن عاصم المملتين بن عبد الرحمن السلمي
الرابع هارم بن شرحبيل الشعبي * الخامس النعمان بن بشير *

ذكر لطائف أسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في
موضوعين وفيه أن شيخه بصري وأبو عوانة واسطى وحصين وعامر وكوفياز وفيه رواية التميمي عن التميمي عن الصحابي *
(ذكر معناه) قوله «وهو على المنبر» جملة حالية وكذا قوله يقول قوله «أعطاني أبي عطية» وكان العطية غلاما
صرح به مسلم في رواية هشام بن عروة عن أبيه قال حدثنا النعمان بن بشير قال وقد أعطاه أوه غلاما فقال له

النبى صلى الله تعالى عليه وسلم « ما هذا الغلام » فقال اعطانيه ابى قال فكل اخوته اعطيته كما اعطيت هذا قال لا قال فرده
وكذا صرح به في حديث جابر رواه مسلم عنه قال قالت امرأة بشارا محل ابني غلامك واشهد لى رسول الله ﷺ
الحديث * فان قلت روى ابن حبان من رواية ابن حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وفي اخره زاي على وزن
كريم والطبراني ايضا عن الشعبي ان النعمان خطب بالكوفة فقال ان والدى بشير بن سعد ابى النبى ﷺ فقال ان
عمرة بنت رواحة نفست بغلام وانى سميت النعمان وانما ابنت ان تربيته حتى جعلته حديقة من افضل مال هولى فانها
قالت اشهد على ذلك رسول الله ﷺ وفيه قوله ﷺ لا اشهد على جور (قلت) وفق ابن حبان بين الروايتين
بالحمل على واقعتين احدهما عند ولادة النعمان وكانت العطية حديقة والاخرى بعد ان كبر النعمان وكانت العطية عبدا
وقال بعضهم بغيره عليه انه بعد ان ينسى بشير بن سعد مع جلالة الحكم فى المسألة حتى يعود الى رسول الله
ﷺ يستشهد على العطية الثانية بعد ان قال له فى الاولى لا اشهد على جور قلت لا بعد فى هذا اصلا فان الانسان
ماخوذ من النسيان وهو ماحوال الدنيا وغم احوال الآخرة تنسى اى نسيان والنسيان غالب حتى قيل ان الانسان ماخوذ
من النسيان **قوله** « عمرة بنت رواحة » بفتح الراء الانصارية زوجة بشير ام النعمان وهى اخت عبد الله بن رواحة **قوله**
« حتى تشهد » من الاشهاد وسياق فى الشهادات من حديث الشعبي سبب سؤال رسول الله ﷺ ولفظه عن
النعمان قال سالت ابنى بعض الموهبة لى من ماله ولفظ مسلم عن الشعبي حدثنى النعمان بن بشير ان امه ابنة رواحة
سالت اباها بعض الموهبة من ماله فالتوى بها سنة اى مطلقا ثم بد الله وفي رواية ابن حبان من هذا الوجه بعد حولين والتوفيق
بين الروايتين بان يقال ان المدة كانت سنة وشيئا فخير الكسر تارة والى اخرى ثم فى رواية مسلم فاخذ ابى بيدي وانا يومئذ
علام فأتى رسول الله ﷺ وفي رواية اخرى له قال انطلق بى ابى يحملنى الى رسول الله ﷺ والتوفيق بين الروايتين
بان يقال انه اخذ بيده فمشى معه بعض الطريق وحمله فى بعض الصخر سنة قوله « فرجع فرد عطيته » وفى رواية لمسلم
فرجع ابى فرد تلك الصدقة وسياق فى الشهادات قال لا تشهدنى على جور وى رواية لمسلم ولا تشهدنى اذا فانى لا اشهد على
جور وفى رواية له وانى لا اشهد الا على حق وفى رواية الطحاوى فان شهد على هذا غيرى وكذا فى رواية النسائي
وفى رواية عبد الرزاق من طريق طاوس مرسل لا اشهد الا على الحق لا اشهد بهذه وفى رواية عروة عند النسائي
فسكره ان يشهد له وقد ذكرنا وجه امتناعه عن الشهادة عن قريب واختلاف الالفاظ فى هذه القصة الواحدة
يرجع الى معنى واحد

(د ك ما يستفاد منه) احتج به من اوجب التسوية فى عطية الاولاد وبه صرح البخارى وهو قول طاوس والثوري
واحد واستحق كاد كراهه وقال به بعض المالكية . ثم المشهور عندهؤلاء انها باطلة وعن احمد يصح ويجب عليه ان
يرجع عنه يحوز التفاضل ان كان له سبب كاحتياج الولد لزمانته او دينه او نحو ذلك وقال ابو يوسف تجب التسوية ان
قصد بالتفضيل الاضرار وذهب الجمهور الى ان التسوية مستحبة فان فضل بمضاصح وكره وحملوا الامر على التندب والنهى
على التنزيه . ثم اختلفوا فى صفة التسوية فقال محمد بن الحسن واحمد واسحاق وبعض الشافعية وبعض المالكية العدل
ان يعطى الذكر حظين كاليرات وقال غيرهم لا يفرق بين الذكر والانثى وظاهر الامر بالتسوية يشهد لهم واستأنسوا
بحديث اخرجه سعيد بن منصور والبيهقى من طريقه عن ابن عباس مرفوعا « سووا بين اولادكم فى العطية فلو كنت مفضلا
احدا لفضلت النساء » واحاب عن حديث النعمان من حمل الامر بالتسوية على التندب بوجوه . الاول ان الموهوب للنعمان
كان جميع مال والده فلذلك منعه وردهما بان كثيرا من طرق حديث النعمان صريح بالعصية وقال القرطبي ومن ابعد
التاويلات ان النهى عما يتناول من وهب جميع ماله لبعض ولده كما ذهب اليه سحنون وكانه لم يسمع فى نفس هذا الحديث
ان الموهوب كان علاما وانه وهبه له لسا سألته الام المبهمة من بعض ماله قال وهذا يعلم منه على القطع انه كان له مال غيره
الثانى ان العطية المذكورة لم تنتهز وانما جاء بشير والد النعمان يستشير النبى ﷺ فاشار اليه بان لا يفعل وترك حكاية

الطحاوي وقال بعضهم وفي اكثر طرق الحديث ما يناسبه (لم) هذا كلام من لا اصاب له لانه يقصد بهذا تضعيف ما قاله مع انه لم يقل هذا الا بحديث شعيب بن ربه شيخ البخاري عنه وهو شعيب بن ابي صمرة فانه رواه حيث قال حدثنا فهد قال حدثنا ابو اليان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني حميد بن عبد الرحمن ومحمد بن النعمان انهما سمعا النعمان بن بشير يقول نحلني ابي غلاما ثم مشى ابي حتى اذا ادخلني على رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله اني نحلته ابي غلاما فان اذنت ان اجيزه له اجرت ثم ذكر الحديث فهذا ينادي باعلى صوته ان بشير النحل انما هو غلاما ولكن لم ينجزه حتى استشار النبي ﷺ في ذلك فلم ياذن له به فتركه. الثالث ان النعمان كان كبير والم يكن قبض الموهوب فجاز لايه الرجوع ذكره الطحاوي ايضا وقال بعضهم وهو خلاف ما في اكثر طرق الحديث ايضا خصوصا قوله ارجعه فانه يدل على تقدم وقوع القبض انتهى قلت هذا ايضا طعن في كلام الطحاوي من غير وجه ومن غير انصاف لانه لم يقل هذا ايضا الا وقد اخذ من حديث يونس بن عبد الاعلى شيخ مسلم عن سفيان بن عيينة شيخ الشافعي عن محمد بن مسلم الزهري عن محمد بن النعمان وحميد بن عبد الرحمن اخبراه انهما سمعا النعمان بن بشير يقول نحلني ابي غلاما فامرني امي ان اذهب الى رسول الله ﷺ لاشهده على ذلك الحديث فهذا يدل على ان النعمان كان كبيرا ادلو كان صغيرا كيف كانت امه تقول له اذهب الى رسول الله ﷺ وقول هذا القائل ارجعه يدل على تقدم القبض ردال على القبض حقيقة لانه يحتمل انما قال بشير ارجع عما قلت بنحل ابيك النعمان دون اخوته * الرابع ان قوله اشهد في رواية السائي وغيره لا يدل على ان الامر بالتسوية يدل على الوجوب لان امر التوسيع يدل عليه الفاظ كثيرة في الحديث يعرف بالنامل تحت الخامس ان عمل الخليفة ابن بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما بعد النبي ﷺ على عدم التسوية قرينة ظاهرة في ان الامر بالنسب * اما اثر ابي بكر فاخرجه الطحاوي حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهبان ما سكا حديثه عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت ان ابا بكر الصديق محلها جداد عشر بن وسقمان مائة بالغبابة فلما حصرته الوفاة قال والله يا بنية ما من احد من الناس احب الى غني بعدى منك ولا اعز على فقرا بعدى منك * ان كنت نحلتهك جداد عشر بن وسقافلو كنت جددته واحرزته كان لك وانما هو اليوم مال الوارث وانماها اخواك واختاك فاقسموه على بيان كتاب الله تعالى فقالت عائشة والله يا بنت لو كان كذا اتركته انما هي امهات من الاخرى وقصا لدنو بطن بنت خارحة اراها جارية واخرجه البيهقي ايضا في سننه من حديث شعيب عن الزهري عن عروة بن الزبير ان عائشة قالت قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه نحلني جداد عشر بن وسقمان ماله فلما حصرته الوفاة جلس فاحبني ثم تشهد ثم قال اما بعد اي بنية ان احب الناس الى عبي بعدى لانت وانى كنت نحلتهك جداد عشر بن وسقمان مالى فوددت والله لو انك كنت خزنته وجددته ولكن انما هو اليوم مال الوارث وانماها اخواك واختاك فقلت يا بنية هذه اسماء من الاخرى قل ذو بطن ابنة خارحة اراها جارية فقلت لواءطيني ما هو كذا الى كذا لرددته اليك قال الشافعي وفضل عمر رضي الله تعالى عنه عاصما بشي وفضل ابن عوف ولد ام كلثوم * واما اثر عمر رضي الله تعالى عنه فذكره الطحاوي ايضا كما ذكره البيهقي عن الشافعي رحمه الله واخرجه عبد الله بن وهب في مسنده وقال ياتني عن عمرو بن دينار ان عبد الرحمن بن عوف نحل ابنه من ام كلثوم بنت عقبة ابن ابي معيط اربعة آلاف درهم وله ولد من غيرها قلت هداما قطع * السادس هو الجواب القاطع ان الاجماع انما قد على جواز اعطاء الرجل ماله لغير ولده فاذا جاز له ان يخرج جميع ولده من ماله جاز له ان يخرج عن ذلك لبعضهم ذكره ابن عبد البر قيل فيه نظر لانه قياس مع وجود النص قلت انما يعم ذلك ابتداء واما اذا عمل بالنص على وجه من الوجوه ثم اذا قيس ذلك الوجه الى وجه آخر لا يقال انه عمل بالقياس مع وجود النص فافهم وفي الحديث من الموائد النسب الى التاليف بين الاخوة وترك ما يقع بينهم الشحنة ويورث العقوق للآباء وفيه ان العطية اذا كانت من الاب لصغير لا يحنح الى القبض فيكون قبوله له وفيه كراهة تحمل الشهادة فيما ليس بمباح وفيه ان الاشهاد في الهبة مشروع وليس بواجب * وفيه جواز الميل الى بعض الاولاد والزوجات دون بعض لان هذا امر مالي وليس باختيارى وفيه مشروعية

استفسار الحاكم والمفتى عما يحتل ذلك كقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «الذك ولد غيره وافسكاهم اعطيته» وفيه جواز تسمية الهبة صدقة * وفيه ان اللام كلاما في مصلحة الولد * وفيه المبادرة الى قبول قول الحق وامر الحاكم والمفتى بتقوى الله كل حال وفيه اشارة الى سوء عاقبة الحرص ان عمره لورضيت بما وهبه زوجها لولدها المارجع فيه فلما اشتد حرصها في تثبيت ذلك افضى الى بطلانه *

﴿ باب هبة الرجل لامرأته والمرأة لزوجها ﴾

اي هذا باب في بيان حكم هبة الرجل لامرأته وحكم هبة المرأة لزوجها وحكمها انه يجوز فاذا جاز له لاحدها ان يرجع على الآخر فلا يجوز على ما يحجى ببيانه ان شاء الله تعالى *

﴿ قال ابراهيم جائرة ﴾

ابراهيم هو ابن يزيد النخعي اى هبة الرجل لامرأته وهبة المرأة لزوجها جائزة وهذا تعليق وصله عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن ابراهيم قال اذا وهبت له او وهب لها فذلك واحد منه ما عطيته ووصله الطحاوي من طريق ابي عوانة عن منصور قال قال ابراهيم اذا وهبت امرأته لزوجها او وهب الزوج لامرأته فلهبة جائزة ولبس لواحد منهما ان يرجع في هبته ومن طريق ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم الزوج والمرأة بمنزلة ذى الرحم اذا وهب احدهما لصاحبه لم يكن له ان يرجع *

﴿ وقال عمر بن عبد العزيز لا يرجع ان ﴾

عمر بن عبد العزيز احد الخلفاء الراشدين واحدا من اهل البيت قولهم «لا يرجع ان» يعنى لا يرجع الزوج على الزوجة ولا الزوجة على الزوج فيما اذا وهب احدهما للآخر وهذا وصله ايضا عبد الرزاق عن الثوري عن عبد الرحمن بن زياد ان عمر ابن عبد العزيز قال مثل قول ابراهيم وقال ابن بطال قال بعضهم لها ان ترجع فيما اعطته وليس لها ان يرجع فيما اعطاها روى هذا عن شريح والزهري والشعبي وذكر عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين كان شريح اذا جازته امرأة وهبت لزوجها هبة ثم رجعت فيها يقول له يبتك انها وهبتك طيبة بها نفسك من غير كره ولا هوان والا فميمها ما وهبت بغير نفسها الا بعد كره وهوان انتهى فهذا يقتضى انها ليس لها الرجوع الا بهذا الشرط *

﴿ واستأذن النبي صلى الله عليه وسلم نسائه في أن يمرض في بيت عائشة رضى الله عنها ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان زواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهن له ما يستحقن من الاناء ولم يكن لهن رجوع فيما مضى وهذا على حمل الهبة على معاشها اللغوي وهذا التعليق وصله البخاري في هذا الباب على ما يحجى عن قريب ووصله ايضا في آخر المغازي على ما يحجى ان شاء الله تعالى قوله «ان يمرض» على صيغة المجول من التمريض وهو القيام على المريض في مرضه *

﴿ وقال النبي صلى الله عليه وسلم العائدي هبته كالكلب يعود في قيئه ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان عموم العائدي هبته المذموم يدخل فيه الزوج والزوجة وهذا التعليق وصله البخاري ايضا في باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وسياق في خمسة عشر بابا وهذا الذي علقه اخرجه الستة الا الترمذي اخرجه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «العائدي هبته كالكلب يعود في قيئه» راد ابو داود قال قتادة ولا نعلم التي الا سراما واحتج بهداطوس وعكرمة والشافعي واحمد واسحق على انه ليس للواهب ان يرجع فيما وهبه الا الذي ينحل الاب لابنه وعنده ذلك له ان يرجع في الاجنبي الذي قصصه منه الثواب ولم يثبه وانه قال احمد في رواية وقال ابو حنيفة واحبابه لا الرجوع في هبته من الاجنبي مادامت قائمة ولم يعوض عنها وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وشريح القاضي والاسود بن يزيد والحسن البصري والمختفي والشعبي وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وعبد

وعبد الله بن عمرو بن هرم في رواية وفصالة بن عبيد واجابوا عن الحديث بانتهى صلى الله تعالى عليه وسلم جعل العائد في هبته كالعائد في قبيته بالتشبيه من حيث انه ظاهر القبيح مروية وخالفوا لشرعوا والكسب غير متعبد بالحلل والحرام فيكون العائد في هبته عائدا في امر قدر كالفذر الذي يعود فيه الكسب فلا يثبت بذلك منع الرجوع في الهبة ولكنه يوسف بالقبح وبه نقول فلذلك نقول بكره الرجوع *

وقال الزهري يمين قال لا مرائيه هي لي بعض صدائك او كلمه ثم لم يملك الا يسيرا حتى طلقها فرجعت فيه قال يرد اليها ان كان خلبها وان كانت اعطته عن طيب نفس ليس في شيء من امره خديعة جاز قال الله تعالى فان طبن لكم عن شيء منه فاكلكوه *

الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وهذا التعليق وصله عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد عنه قوله «هي» امر المؤمن من وهب بهب واصله او هي حدوث الواو منه تبعاً لفعله لان اصل بهب يوهب فلما حذف الواو استغنى عن الهمزة لحذف فصار هي على وزن على قوله «او كله» اي او قال هي لي كل الصدق قوله «يرداها» اي يرد الروح الصدق اليها قوله «ان كان خلبها» بفتح الخاء المعجمة واللام والياء الموحدة اي ان كان خدعها او منه في الحديث «اذاعت فقل لا خلاية» اي لا خداع (قال قلت) روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال رايت القضاة يقبلون المرأة فياوهبت زوجها ولا يقبلون الزوج فيما وهب لامرأته (قلت) التوفيق بينهما ان رواية معمر عنه هو منقول ورواية يونس عنه هو اختياره وهو التفصيل المذكور بين ان يكون خدعها فلما ان ترجع او لا فلا وهو قول المالكية ان اقاما البيعة على ذلك وقيل يقبل قوله في ذلك مطلقا والى عدم الرجوع من الجانبين مطلقا ذهب الجمهور والى التفصيل الذي نقل عن الزهري ذهب شريح القاضي واداهب احد الزوجين الاخر لا بد في ذلك من القبض وهو قول ابن سيرين وشريح والشعبي ومسروق والثوري وابي حنيفة والشافعي وهو رواية شهاب عن مالك وقال ابن ابي ليلى والحسن لا يحتاج الى القبض قوله «فان طبن لكم» الاية احتج بهذه الزهري فيما ذهب اليه وقبلها (واتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هيبا مريثا) الخطاب في قوله (واتوا النساء) لانا كجين وقال مقاتل كان الرجل يتزوج ثم يقول اردك وترثني فتقول المرأة نعم فترث وقيل ان الرجل كان يعطى الرجل احته ياخذ اخته مكانها من غير مهر فهو واعن ذلك بهذه الاية قوله «صدقاتهن» اي مهرهن واحدها صدقة بفتح الصاد وضم الدال وهي لغة اهل الحجاز وتم قول صدقة بضم الصاد وسكون الدال فاذا جمعوا قالوا صدقات بضم الصاد وسكون الدال وبضم الدال ايضا مثل ظلمات قوله «نحلة» اي فريضة مسماة قاله قتادة وابن جرير ومقاتل وعن ابن عباس النحلة المهر وقال ابن زيد النحلة في كلام العرب الواجب تقول لا يملكها الا بشئ واجب لها ولا يشي لاحد بعد النبي ﷺ ان يملك امرأة الا بصداق واجب ولا ينبغي ان تكون تسمية الصداق كدبا بغير حق وقيل النحلة الديانة والملة والتقدير وآتوهن صدقاتهن ديانة وآتوهن كسر الصاد وضمها واتصاها على المصدر او على الحال وقال الزمخشري المعنى آتوهن مهرهن ديانة على انه مفعول له ويجوز ان يكون حالا من مخاطبين اي ناقلين طيبين المهروس بالاعطاء او من الصدقات اي منحولة معطاة عن طيبة النفس والخطاب للزوج وقيل للاولياء لانهم كانوا ياخذون مهر بناتهم وكانوا يقولون هيبا لك الناحية لمن يولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتفج به مالك اي تعظمه قوله «فان طبن لكم» يعني النساء المنكوحات ايها الأزواج عن شيء منه اي من الصداق وقال الزمخشري الضمير في منه جار مجرى اسم الإشارة كانه قيل عن شيء من ذلك قوله «نفسا» نصب على التمييز وانما وحده لان الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فان وهبن لكم شيئا من الصداق ونحلت عن نفوسهن طيبات غير مخبئات مما يضطرهن الى الهبة من شكاسة اخلاقكم وسوء معاشركم فكلوه فانفقوه قال الفقهاء فان وهبت له سم طيب من الهبة علم انها لم تطب منه نفسا قوله «هيبا مريثا» نعت المصدر مخدوف اي اكلاهنيثا وقيل هو مصدر في موضع الحال اي اكلاهنيثا والهني ما يؤمن عاقبه وقيل ما اورث نفعه وما وقيل الطيب المساغ الذي لا ينفص شيء وهو ما حوذه من هبات البعير اذا عالجته بالقطران

من الجرب والنفى فكلوه دواء شافيا والمرىء المحمود العاقبة التام المضىء الذى لا يضر ولا يؤدى وقيل النفىء ما يلد
الآكل والمرىء ما يحمده عاقبة وقيل لدحل الطعام من الحلقة وم الى دم المدة المرىء ملره الطعام فيه وهو انسياغه وفي
تفسير مقاتل هنيئا يعنى حلامر يثا يعنى طيبا *

٢٢ - **حدثنا إبراهيم بن موسى** قال أخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى قال أخبرنى عبيد الله
ابن عبد الله قال قالت عائشة رضى الله عنها لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم فاشتت وجهه استأذن
أزواجه أن يمرض فى بيتى فأذن له فخرج بين رجلين تخط رجلاه الأرض وكان بين العباس
وبين رجل آخر فقال عبيد الله وكنت لابن عباس ما قالت عائشة فقال لى وهل تدري من
الرجل الذى لم تسم عائشة قلت لا قال هو علي بن أبي طالب *

مطابقة للترجمة هو الوجه الذى ذكرناه فى أوائل الباب عند قوله واستأذن النبي صلى الله عليه وسلم نساه فى ان يعرض فى بيت عائشة
وقدمغى هذا الحديث فى كتاب الطهارة فى باب الغسل والوضوء فى المخصب والقدر فانه اخرجه هناك عن ابى اليان
الحكم بن نافع عن شعيب عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة بأنهم منه وهما اخرجه عن إبراهيم بن
موسى الفراء ابى اسحاق الرازى المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف الصنعانى الباقى عن معمر بفتح الميم بن
راشد عن محمد بن مسلم الزهرى عن عبيد الله بن عيسى بن عبد الله بن عتبة عن ابن عتبة الى آخره وقد مر الكلام
فيه هناك مستقصى *

٢٣ - **حدثنا مسلم بن إبراهيم** قال **حدثنا** وهيب قال **حدثنا** ابن طاوس عن أبيه عن ابن
عباس رضى الله عنهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم العائذ فى هيبته كالكلب يعود فى قيئه *

مطابقة للترجمة هو الوجه الذى ذكرناه عن قريب عند قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم العائذ فى هيبته كالكلب يعود فى
قيئه وهيب هو ابن خالد البصرى وابن طاوس هو عبد الله يروى عن أبيه قوله «كالكلب يعود فى قيئه» ويروى كالكلب
يقىء ثم يعود فى قيئه وقد مر الكلام فيه عن قريب *

**باب هبة المرأة لغير زوجها وعتيقها إذا كان لها زوج فهو جائز إذا لم تكن
سفيهة فإذا كانت سفيهة لم يجوز قال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم**

أى هذا باب فى بيان حكم هبة المرأة لغير زوجها ان وهبت شيئا لغير زوجها قوله «وعتيقها» عطى على قوله
هبة المرأة أى حكم عتيق المرأة جارىتها قوله «إذا كان لها زوج» أيست للشرط أى ظرف لما تقدم لان الكلام فيما إذا
كان لها زوج وقت الهبة أو العتيق اما إذا لم يكن لها زوج فلا نزاع فى جوازه قوله «فهو» أى المدكور من الهبة والعتيق
جائز إذا لم تكن المرأة سفيهة وهى ضد الرشيدة والرشيدة من صلح دينها ودنياها قوله «وقال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء
أموالكم» ذكر هذا فى معرض الاستدلال وقال سعيد بن جبير ومجاهد والحكم السفهاء الذين ذكرهم الله عز وجل
هنا اليتامى والنساء وعن الحسن المرأة والصبي وفى لفظ السغار والنساء السفهاء وفى لفظ ابنك السفهاء وأمرأتك
السفيهة وقد ذكرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتقوا الله فى الضعيفين اليتيم والمرأة وقال ابن مسعود
النساء والصبيان وقال السدى الولد والمرأة وقال الضحاك الولد والنساء السفهاء فليكونوا عليكم أربابا وعن ابن عباس
أمرأتك وبنتك قال واسفه السفهاء ولدان والنساء قال الطبرى وقال غير هؤلاء أنهم الصبيان خاصة قاله ابن جبير

والحسن وقال آخرون بل عني بذلك السفهاء من ولد الرجل منهم أبو مالك وابن عباس وأبو موسى وابن زيد بن أبله وقال آخرون بل عني بذلك النساء خاصة فدكر المعتز بن سليمان عن أبيه قال زعم حضر من أن رجلا عمدا دفع ماله إلى امرأته فوضعه في غير الحق فقال الله عز وجل (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم) وقال ابن أبي حاتم (حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن النساء السفهاء إلا اتى اطاعت قيهما) ورواه ابن مردويه مطولا وقال ابن أبي حاتم ذكره عن مسلم بن إبراهيم حدثنا حرب بن شريح عن معاوية بن قرة عن أبي هريرة (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم) قال الخدم هم شياطين الانس وهم الخدم وفي التوضيح من قال عني بالسفهاء النساء خاصة فإنه حمل اللفظ على غير وجهه وذلك لأن العرب لا تنكح تجمع فعلا على فاعلا إلا في جمع الذكور أو الذكور والاناث إذا ارادوا جمع الاناث خاصة لا ذكر معهم جمعه على فاعلا وفيملات مثل غريبة تجمع على غرائب وغريبات فلما الغريباء فهو جمع غريب قال وكان البخاري أراد بالتبويب وما فيه من الاحاديث الرد على من خالف ذلك (روى حبيب الملم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما فتح مكة لا يجوز عطية امرأة في مالها الا باذن زوجها) اخرجه النسائي . وقد اختلف العلماء في المرأة المالككة لنفسها الرشيدة ذات الزوج على قولين . احدهما انه لا فرق بينها وبين البالغ الرشيد في التصرف وهو قول الثوري والشافعي والي توري واحكام الراي والقول الاخر لا يجوز لها ان تعطى من مالها شيئا غير اذن زوجها روى ذلك عن انس وطاوس والحسن البصري وقال الليث لا يجوز عتق المروجه وصدقها الا في الشيء اليسير الذي لا يدمنه من صلة لرحم او ما يقرب به الى الله تعالى وقال مالك لا يجوز عطاؤها بغير اذن زوجها الا من ثلث مالها خاصة قياسا على الوصية *

٢٤ - ﴿ حَرْشًا أَوْ عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جَرِيْجٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي مَالٌ إِلَّا مَا دَخَلَ الزُّبَيْرُ عَلَى أَنَا تَصَدَّقُ قَالَ تَصَدَّقِي وَلَا تُوعِي فَيُوعِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ ﴾

مطابقة لترجمة في قوله تصدقي فإنه يدل على أن للمرأة التي لها زوج ان تصدق بغير اذن زوجها (فان قلت) الترجمة هبة المرأة ولفظ الحديث بالصدقة (قلت) المراد من الهبة معناها اللقوى وهو يتناول الصدقة (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول ابو عاصم الضحاك بن مخلد . الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج . الثالث عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة بضم الميم . الرابع عباد بفتح العين المهملة ونشيد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير بن العوام . الخامس اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث نصينة الجمع في موضع وفيه العنسة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه مصري وابن جريج وابن ابي مليكة مكبان وعباد بن عبد الله مدني وفيه رواية الراوي عن جده وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة وبعض الحديث مهي في كتاب الزكاة في باب الصدقة فيما استطاع وفيه عن عباد بن عبد الله بن الزبير اخبره عن ابيه وقد روى ايوب هذا الحديث عن ابن ابي مليكة عن عائشة بغير واسطة اخرجه ابو داود والترمذي وصححه والنسائي وصرح ايوب عن ابن ابي مليكة بتحديث عائشة له بذلك فيحمل على انه سمعه من عباد عنها ثم حدثه به قوله «الا ما دخل الزبير على» بتسديد الياء معناه ما صير ملكا لها فامرها صلى الله تعالى عليه وسلم ان تصدق ولم يأمرها باستئذان الزبير رضي الله تعالى عنه قوله «اذا تصدق» بهمة الاستفهام في رواية المستمل وفي رواية غيره بدون حرف الاستفهام قوله «ولا نوعي» من الانباء اي لا تجعله في الوعاء وهو الظرف محفوظا لا تخرجينه منه فيعمل الله بك مثل ذلك وهو معنى قوله «فيوعى الله عليك» قوله «فيوعى» بالصيغة لكونه جواب الهي واسناد الايماء الى الله تعالى من باب المشاكلة وقال الخطابي اي لا تخبي

الشيء في الوعاء ومنه قوله تعالى (وجمع فاعى) أى مادة الرزق متصلة باتصال النفقة منقطعة بانهطاعها فلا تمنع فضلها فتحرر من مادتها وقدر الكلام مبسوطا في كتاب الزكاة *

٢٥ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَنْفَقِي وَلَا تُخْصِي فَيُخْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُورِعي فَيُورِعيَ اللَّهُ عَلَيْكَ**

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث الماضي لها وعبد الله بن سعيد بن يحيى أبو قدامة الدمشقي السرخسي وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام وهي بنت عم هشام بن عروة وزوجته واسمها هي بنت أبي بكر جدتهما جميعا لأبويهما قوله «أنفقى» أمر من الانفاق قوله «ولا تخصى» من الاحصاء نهي عنه لأنه إنما يخصى لأجل التيقية والدخر فيحصى الله عليها بقطع البركة ومنع الزيادة وقد يكون مرجع الاحصاء إلى المحاسبة عليه والمناقشة في الآخرة ونسبة الاحصاء إلى الله من باب المشاكلة وقوله «فيحصى» بالنصب لأنه جواب النهي وهذا أمر ﷺ بالانفاق لم يقل بالمعروف لعلمها بمراده لاحتمال أن يراد بالذى تحت يدها من مال الزبير فان كان كذلك تنفق بما كان يخفى الزبير انفاقه من اغائة ما هو ف واعطاه سائل *

٢٦ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ يَزِيدَ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اعْتَقَتْ وَلِيدَةً وَلَمْ تَسْتَأْذِنْ النَّبِيَّ ﷺ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهَا فِيهِ قَالَتْ أَشْعَرْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي اعْتَقْتُ وَلِيدَتِي قَالَ أَوْ فَعَلْتَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ أَمَا أَنْتَ لَوْ أُعْطِيتُهَا أَخَوَالُكَ كَانَ أَعْظَمَ لَأَجْرِكَ**

مطابقته للترجمة من حيث أن ميمونة كانت رشيدة واعتقت وليدتها من غير استئذان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يكن تصرف الرشيدة في مالها نافذا لأبطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ذكر رجاله) وهم ستة * الأول يحيى بن بكير وهو يحيى بن عبد الله بن بكير أبو زكريا الخزومي * الثاني الليث بن سعد * الثالث يزيد بن الزيادة ابن أبي حبيب الرابع بكير بضم الباء الموحدة بن عبد الله الأشج * الخامس كريب مولى ابن عباس أبو رشد بكسر الراء * السادس ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم *

(ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الأخبار بصيغة الأفراد في موضع وفيه العنونة في أربعة مواضع وفيه ان النصف الأول من الأسناد بصريون والنصف الثاني مدنيون وفيه ان شيخه منسوب إلى جده وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم يزيد وبكير وكريب وفيه ان بكيرا وكريبا متحذان في الحروف الأربعة * (ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم في الزكاة عن هرون بن سعيد الأيلي وأخرجه النسائي في العتق عن أحمد ابن يحيى بن الوزير *

«ذَكَرَ مَعْنَاهُ» قوله «وليدة» أى أمة وفى رواية النسائي من طريق عطاء بن يسار عن ميمونة أنها كانت لها جارية سوداء قوله «أشعرت» أى اعلمت قوله «قال أو فعلت» أى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو فعلت العتق قوله «أما» بفتح الهمزة وتحقيف الميم وهو هنا بمعنى حقا أو احقا على خلاف فيه وتفتح كلمة ان بعدها وهي قوله انك وأما الما التى تكون حرف الاستفتاح إلى بمعنى الا فكلمة ان بعدها مكسورة كالتكسر بعد الالاستفتاحية قوله «أخوالك» أخوالها كانوا من بنى هلال أيضا واسم أمها هند بنت عوف بن زهير بن الحارث ووقع فى رواية الأصيلي «أحوالك» بالناء قال عياض ولعله أصح من رواية أخوالك بدليل رواية مالك فى الموطأ «فلو أعطيتها أختيك»

وقال النووي الجميع وصحيح لا تعارض ويكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك كله قوله «إن أعظم لأجرك» قال ابن بطال فيه أن هبة ذى الرحم أفضل من العتق ويرواه الترمذي والنسائي وأحمد من حديث سلمان بن عامر الضبي مرفوعا «الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذى الرحم صدقة وصلة» ورواه أيضا ابن خزيمة وابن حبان وصحاحه (قلت) ينبغي أن يكون أفضلية هبة ذى الرحم من العتق إذا كان فقيرا لا مطلقا وكيف وقد جاء في العتق أنه يعتق بكل عضو منه عضوا منه من النار وبه تجاز العتق يوم القيامة ونقل عن مالك أن الصدقة على الأقراب أفضل من العتق والحق أن هذا يختلف باختلاف الأحوال

﴿وقال بكر بن مضر عن عمرو عن بكير عن كريب أن ميمونة أعتقت﴾

هذه الصورة تعليق وفي نسخة صاحب التلويح بخطه بعد قوله كان أعظم لأجرك تابعه بكر بن مضر عن عمرو إلى آخره ثم قال أراد البخاري بهذه المتابعة الليث بن سعد وإن بكر أتابعه وإن عمر أتابع يزيد بن أبي حبيب وهو مروي عند الأسماعيلي عن الحسن حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن كريب فذكره وكذا ذكره صاحب التوضيح لأنه أخذه عن صاحب التلويح وذكره المزي في الأطراف بصورة التعليق كما هو في نسخة حيث قال أخرجه البخاري في الهبة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن بكير بن الأشج عن كريب به قال وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن كريب أن ميمونة فذكره انتهى وقيل أراد البخاري بهذا التعليق شيئين أحدهما واقعة عمرو بن الحارث ليريد أن يثبت على قوله عن كريب وقد خالفهما محمد بن إسحاق ورواه عن بكر فقال عن سليمان بن يسار بدل بكير أخرجه أبو داود والنسائي من طريقه وقال الدارقطني رواية يزيد وعمرو أصح والأخر عنه بكر بن مضر عن عمرو بصورة الأرسال فذكر قصة ما ذكره لكن قدر رواه ابن وهب عن عمرو ابن الحارث فقال فيه عن كريب عن ميمونة أخرجه مسلم والنسائي من طريقه

٢٧ - ﴿حدثنا حبان بن موسى قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أفرغ بين نسائه فأتتهن خرجن معها مئة مئة وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلتها غير أن سورة بذت زمعة وهبت يوما وليلتها عائشة روي النبي صلى الله عليه وسلم تبني بذلك رضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

مطابقته للترجمة في قوله «وهبت يومها وليلتها عائشة» من الترجمة هبة امرأة لغير زوجها فلا توجد المطابقة إلا إذا قلنا أن هذا هبة المرأة لغير زوجها وهو عائشة فلو قلنا أن الهبة كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يطابق الترجمة ولا العلماء قولان في هذا هل الهبة للزوج أو للزوجة والمطابقة تأتي على قول من يقول للزوجة على ما قلناه وحبان يكسر الميملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى الروزي مرفوع في الصلاة وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وعروة هو ابن الزبير بن العوام والحديث أخرجه البخاري أيضا في التمهيدات عن محمد بن مقاتل وأخرجه أبو داود في النكاح عن أحمد بن عمرو بن السرح وأخرجه النسائي في عشرة النساء عن ابن السرح وعن محمد بن آدم عن ابن المبارك إلى قوله خرج بها معه قوله «أفرغ» من أفرغت بينهم من القرعة ومنه يقال تفارعو أو اقترعوا والقرعة هي السهام التي توضع على الخيل لوط فمن خرجت فرعته وهي سهمه الذي وضع على النسيب فهو قوله «فأيتن» أي آية امرأة منهن خرج سهمها الذي باسمها خرج بها معه أي خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تلك المرأة التي خرج سهمها معه أي في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «تبني» أي

٣٠ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا **شُعَيْبٌ** عن **الزُّهْرِيِّ** قال أخبرني **عُمَيْدُ اللَّهِ** بن **عبدِ اللَّهِ** ابن **عُتْبَةَ** أَنَّ **عَبْدَ اللَّهِ** بنَ **عَمَّاسٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ **الصَّعْبَ** بنَ **جَدَّامَةَ** **الليثيَّ** وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ **النَّبِيِّ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُ أَنَّهُ أَهْدَى **الرُّسُولَ** **اللَّهُ** **وَيَاكُمُ** **حَارَ وَحْشٍ** وَهُوَ **بِالْأَبْوَاءِ** أَوْ **بُودَانَ** وَهُوَ مُحْرَمٌ فَرَدَّهُ قَالَ **صَعْبٌ** فَلَمَّا عَرَفَ فِي وَجْهِهِ رَدَّهُ هَدَيْتَنِي قَالَ **لَيْسَ** **بِنَارِدٍ** عَلَيْكَ وَلَكِنَّا حُرْمٌ ﴿

مطابقه للترجمة في قوله «فرده» أي رد حمار وحش الذي أهده صعب ولم يقبله لعله وهي كونه محرما وأبو اليمان الحكم بن نافع وقد تكرر هذا الاسناد بهؤلاء الرواة غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب إذا هدى للمحرم حمارا وحشيا فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهري وقد مر الكلام فيه هناك قوله «وكان من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» جملة معترضة قوله «رده» مصدر مفعول عرف أي عرف اثر الرد وهو كراهتي لذلك قوله «حرم بضمين» جمع حرام بمعنى محرم نحو قidal وقذل *

٣١ - **حدثنا عبدُ اللَّهِ بنُ مُحَمَّدٍ** قال **حدثنا سفيان** عن **الزُّهْرِيِّ** عن **عُرْوَةَ** بن **الزُّبَيْرِ** عن **أبي حميد الساعدي** رضى الله عنه قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الأزد يقال له **ابنُ الأُتْبِيَّةِ** على الصدقة فلما قديم قال هذا لكم وهذا أهدي لي قال فهلا جلس في بيت أهلك أو بيت أمه فينظر أيهمي أه أم لا والذي نفسي بيده لا يأخذ أحد منه شيئا إلا جابه يوم القيامة بحمله على رقبته إن كان يبرأ له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يده حتى رأينا عذرة لبطيئه اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثا ﴿

مطابقه للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لأن رسول الله ﷺ أكر على عامله المذكور على اخذ الهدية لانها هدية تهدى لاجل علة وهو طاهر وعبد الله بن سفيان عن عبد الله بن جعفر الجعفي البخاري المعروف بالسندي وسفيان هو ابن عيينة وأبو حميد بضم الحاء المهملة اسمه عبد الرحمن وقيل النذر وقيل غير ذلك الساعدي الانصاري والحديث أخرجه البخاري في و آخر كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى والعاملين عليها وأخرجه ايضا في الاحكام عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة وفي المنصور عن أبي اليمان وفي ترك الحبل عن عبيد بن اسماعيل وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن جماعة غيره وأخرجه أبو داود الجراح بن أبي الطاهر بن السرح ومحمد بن أحمد بن أبي حلف عن سفيان قوله «من الأزد» بفتح الهمزة وسكون الزاي وفي آخره دال مهملة هو الأزد بن العوث بن نبت بن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بقوله الأزدنا الزاي والاسد بالسين وذكر في كتاب الزكاة بالسين قوله ابن الأتية بضم الهمزة وسكون التاء التاء من فوق وكسر الباء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف المشددة ويقال اللنية بضم اللام وسكون التاء وفتحها وكسر الباء الموحدة وفيه أربعة اقوال وقد ذكرناه في كتاب الزكاة قال الكرماني والاصح انه باللام وسكون الفوقاويه واسما نسبة الى بني لنب قبيلة معروفة فلت قال الرشاطي قيده شيخنا أبو علي الفسائي بضم اللام واسكان التاء وقال أبو بكر بن دريد بنولت بطن من العرب منهم ابن اللنية رجل من الأزد له صحبة والتب الاشتداد وهو اللصوق ايضا قوله «ممه» أي من مال الصدقة قوله «بحمله» جملة حالية قوله «ان كان يبرأ» جواب الشرط محذوف تقديره يحمله على رقبته قوله «لرغاء» جملة وقعت صفة ليعبر والراء بضم الراء

صوت ذوات الخلف يقال رغائر ورغاء ورغيته انا قوله «لها حوار» جملة وقعت صفة لبقرة والحوار بضم الحاء المعجمة صوت البقر يقال خار الثور يحور خوارا وقال ابن النين هو بالخاء والجيم وفي المطالع المعنى واحدا لا انه بالخاء يستعمل في الظباء والشاة والجيم للبقرة والناس قوله «تير» صفة لشاة يقال يتر العنز تير بالكسري عار بالضم اى صاحت قال ابن الاثير واثر ما يقال لصوت العز وقال الجوهري تير بالكسرو قال غيره بفتحها ايضا قوله «عفرة ابطبه» بضم العين المهملة وسكون الميم وهي ابياض الذى فيه شئ مكاون الارض وشاة عفراء يعلو بياضها حرة وفيل هي بياض ليس بناصع ويقال هي بضم المهملة وفتحها والماء ساكنة وبفتحها قوله «هل بلغت» اى قد بلغت او هو استهمام تقريرى والتكرير لانا كيد ليسمع من لا يسمع وليبلغ الشاهد الغائب وفي الحديث ان هدايا العمال يجب ان تحمل في بيت المال وانه ليس لهم منها شئ الا ان يستاذنوا الامام في ذلك كما جاء في قصة ما اذضى الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم طيب له الهدية فانفذها له ابو بكر رضى الله تعالى عنه بمدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه كراهية قبول هدية طالب العنافة ويدخل في معنى ذلك كراهية هدية المديان والمقارض وكل من هديته بسبب علة

﴿باب اذا وهب هبة أو وعد ثم مات قبل أن تصل إليه﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وهب الرجل هبة لا آخر او وعد لاخر وفي رواية الكسيمي او وعد عدة ثم مات اى الذى وهب او الذى وعد قوله «قبل ان تصل» اى الهبة او المدة اى الى الموهب له او الموعد له ويجوز ان يكون الضمير فى مات راجعا الى الذى وهب له او وعد له اى اومات الذى وهب له او مات الذى وعد له قبل ان يصل ما وهب له اى اومات قبل ان يصل ما وعد له اى وجواب اذا محذوف لم يظهره لاجل الخلاف فيه بيان ذلك ان الترجمة مشتملة على شيئين احدهما الهبة والاخر الوعد اما الهبة فالشرط فيها القبض عندا كثر الفقهاء والتابعين وهو قول ابى حنيفة والشافعى واحمد الا ان احمد يقول ان كانت الهبة عيناً تصح بدون القبض وفى المكيل والموزون لا تصح بدون القبض وعند مالك ثبت الملك فيها قبل القبض اعتبارا بالبيع وبه قال ابو ثور والشافعى فى القديم وهو قول ابن ابي ليلى وفى كتاب التفريع لاصحاب مالك ومن وهب شيئا من ماله لزمه دونه الى الموهر به اى اذا طالب به به فان اى ذلك حكم به عليه اذا اقر وقات عليه البينة وان انكر حلف عليها ورى منها وان نكل عن اليمين حلف الموهر به له فياخذها منه وان مات الواهب قبل دفعها الى الموهر به فلا شئ له اذا كان قد امكنه اخذها ففطر فيها وان مات الموهر به له قبل قبضها فلم ورثته مقامه فى مطالبة الواهب بهته واستدل اصحابنا واصحاب الشافعى فى اشتراط القبض بحديث عائشة رضى الله عنها ان ابا بكر رضى الله عنه نحلها جداً وعشرين وسقاً الحديث فكرناه عن قريب واستدل صاحب الهداية فى ذلك بقوله ولنا قوله صلى الله عليه وسلم لا تجوز الهبة الا مقبوضة (قات) هذا حديث منكر لا اصل له بل هو من قول ابراهيم النخعي رواه عبيد الرزاق فى مصنفه وقال اخبرنا سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم قال لا تجوز الهبة حتى تقبض والصدقة تجوز قبل ان تقبض وهو اما الوعد فاختلف الفقهاء فيه فقال ابو حنيفة والشافعى والاوزاعي لا يلزم من العدة لانها منافع لم تقبض فلصاحبها الرجوع فيها وقال مالك اما العدة مثل ان يسأل الرجل الرجل ان يهب له هبة فيقول نعم ثم يسأله ان لا يعمل فلا ارى ذلك يلزمه قال ولو كان فى قضاء دين فسأله ان يقضى عنه فقال نعم وتمر رجال يشهدون عليه فاجراه ان يلزمه اذا شهد عليه ائمان وقال سحنون الذى يلزمه فى العدة فى السلف والمارية ان يقول لرجل اهدم دارك وانا اسلفك ما تبنيه اياه او اخرج الى الحظير وانا اسلفك واشترى سلعة كذا او تزوج وانا اسلفك كل ذلك مما يدخل فيه وينسب به فهذا كله يلزمه واما ان يقول انا اسلفك او اعطيتك فليس بشئ وقال اصبح يلزمه فى ذلك ما وعد به

﴿وقال عبيدة ان ماتا وكانت فُصِّلَتِ الهبة والمهدي له حتى نفى لورثته﴾

وإن لم تكن فُصِّلَتِ فهي لورثة الذى أهدي

عبدة فتح العين المهمة وكسر الباء الموحدة ابن عمرو والساماني بفتح السين المهمة وسكون اللام الحضرمي قوله «ان ماتنا» اي المهدي والمهدي اليه قوله «وكانت وصلت الهدية» بالصاد المهمة من الفصل والمراد منه القبض ويروي وصلت الهدية من الوصل فالوصول بالظار الى المهدي اليه والفصل بالظار الى المهدي اذ حقيقة الاقباض لا بد لها من فصل الموهوب عن الواهب ووصله الى المتبوع ونهضه بين ان يكون انفصلت ام لا مصير منه الى ان قبض الرسول يقوم مقام المهدي اليه وذهب الجمهور الى ان الهدية لا تنتقل الى المهدي اليه الا بان يقبضها او وكيله *

﴿وقال الحسنُ ايُّها ماتَ قبلُ فَمَيَّ لورثةِ المهدي لهُ إذا قبضَها الرسولُ﴾

الحسن هو البصري قوله «ايها» اي اي واحد من المهدي والمهدي اليه مات قبل الآخر قوله «فمَيَّ» اي اي الهدية لورثة المهدي له وقال ابن بطال ان كان نعت به المهدي مع رسوله فأت الذي اهديت اليه فانها ترجع اليه وان كان ارسل بهامع رسول الذي اهديت اليه فأت المهدي اليه فمَيَّ لورثته هذا قول الحكم واحمد واسحق به

٣٢ - ﴿حدثنا عليُّ بنُ عبسٍ الله قال حدثنا سفيانُ قال حدثنا ابنُ المنكدرِ سمعتُ جابرًا رضي الله عنه قال قال لي النبيُّ صلى الله عليه وسلم لو جاء مالُ البحرِ بنِ أعطيةَ نك هكذا ثلاثاً فلم يقبضْ حتى نُوفِّي النبيُّ صلى الله عليه وسلم فأمرَ أبو بكرٍ مُباركاً فنادى مَنْ كانَ له عندَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم عِدَّةٌ أو دينٌ فليأتنا فأتيتهُ فقالتُ إنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم وعدني فحشيتُ لي ثلاثاً﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان النبي ﷺ وعد جابر اشيء ومات قبل الوفاء به والحكم فيه ان وقع مثل هذا من غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهدية لورثة الراهب وكذلك لم يكن في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لازماً ولكن ابا بكر فعل ذلك على سبيل التطوع ولم يكن يارم في ذلك شيء السارح ولا ابا بكر رضي الله تعالى عنه وانما نفذ الصديق ذلك بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم اقتداء بطريقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولعله فانه كان اوفي الناس بوعده واصدقهم لوعده فان قلت الترجمة هدية والذي قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعد (قلت) لما كان وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز ان يخلف نزلوا وعده متزلة الضمان في الصحة فرفاينه وبين غيره من الامة ممن يجوز ان يفي وان لا يفي وقد تزل الهبة التي لم تقبض بمزلة الوعد بها وقال المالك انجاز الوعد مندوب اليه وليس بواجب والدليل على ذلك اتفاق الجميع على ان من وعد بشيء لم يصرب به مع القرماء ولا خلاف انه مستحسن ومن مكارم الاخلاق انتهى وقيل لم يرو عن احدهم السالف وجوب القصاص ما هذه (قلت) فيه نفل لان البخاري ذكر ان ابن الاسود وسمرة قضيا به وفي تاريخ المستملى ان عبد الله بن شبرمة قضى على رجل بوعده وحبه فيه وتلا (كر مقتنا عند الله ان تقرلوا ما لا تعملون) ورجال الحديث اربعة على س عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان بن عيينة ومحمد بن المنكدر في الوضوء وجابر بن عبد الله والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عمرو الناقد قوله «البحرين» على لفظ تشية محرم موضع بين البصرة وعمان والسببة اليه بحراني قوله «ثلاثا» اي ثلاث حثيات من حثب الشيء حثيا وحثوت حثوا اذا قبضته ورميته والحثية العرفة بكه *

﴿بابُ كيف يقبضُ العبدُ والمتاعُ﴾

اي هذا باب يذكر فيه كيف يقبض العبد الموهوب والمتاع الموهوب والترجمة في كيفية القبض لافي اصل القبض على ما يحى بيانه ان شاء الله تعالى *

﴿وقال ابنُ عمرٍ كُنْتُ على بـكـرٍ صَعبٍ فاشترَاهُ النبيُّ ﷺ وقال هُوَ لَكَ يا عبدَ اللهِ﴾

هذا التعليق ذكره البخاري موصولا في كتاب البروع في باب اذا اشترى شيئا فوهبه من ساعته وقد تقدم الكلام

فيه هناك مشروحا ووجها يراده من البيان كيفية قبض الموهوب والموهوب هنا مناع فاكتفى فيه بكونه في يد البائع ولم يوجب الى قبض آخر وقال ابن بطال كيفية القبض عند العلماء باسلام الواهب لها الى الموهوب له وحيازة الموهوب لذلك كركوب ابن عمر الجمل * واختلافه في الحيازة هل هي شرط صحة الهبة ام لا فقال بعضهم شرط وهو قول ابى بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان وابن عباس ومعاذ وشريح ومسروق والشعبي والثوري والشافعي والكوفيين وقالوا ليس للموهوب له مطالبة الواهب بالتسليم اليه لانها لم يقبض عدة فيحسن الوفاء ولا يقضى عليه وقال آخرون تبيع بالكلام دون القبض كالبيع روى عن علي وابن مسعود والحسن البصري والنخعي كذلك وبه قال مالك واحمد وابو ثور الا ان احمد وابانور قالوا للموهوب له المطالبة بها في حياة الواهب وان مات بطلت الهبة (فان لم) اذا تامين في الهبة حق الموهوب له وجب له مطالبة الواهب في حياته فكذلك بعد مماته كسائر الحقوق (قلت) هذا هو القياس لولا حكم الصديق بين ظهراني الصحابة وهم متوافرون فيها وبه لا ينه جداد عشرين وقام ماله بالغابة ولم تكن قبضتها وقال لها لو كنت خزنته كان ذلك وانما هو اليوم مال وارث ولم يرو عن احدهم الصحابة انه انكر قوله ذلك ولارد عليه *

٣٣ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** قال حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة رضى الله عنهما انه قال قسم رسول الله ﷺ اقبية ولم يعط مخرمة منها شيئا فقال مخرمة يا نبي انطلق بنا الى رسول الله ﷺ فانطلقت معه فقال ادخل فادعهم لي قال فدعوتهم له فخرج اليه وعليه قبالة منها فقال خبا نا هذا لك قال فنظر اليه فقال رضى مخرمة *

مطابقة للترجمة من حيث ان نقل المناع الى الموهوب له قبض وبهذا يحجب عن قول من قال كيف يدل الحديث على التهمة التي هي قبض العبد لانه لم يعلم ان قبض المناع بالنقل اليه علم منه حكم العبد وغيره من سائر المنقولات (د كر رجاله) وهم خمسة قتيبة بن سعيد والليث بن سعد وعبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وابوه مخرمة بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة ابن نوفل الزهري اسلم يوم الفتح بلغ مائة وخمس عشرة سنة ومات سنة اربع وخمسين *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بقلاني وبغلان من بلخ وان الاث مصري وابن ابي مليكة مكي وفيه رد على من يقول ان المسور لم ير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسمع منه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة ايضا وفي الشهادات عن زياد بن يحيى وفي الخس عن عبد الله بن عبد الوهاب الحنفي وفي الادب عن الحنفي ايضا واخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة بن زياد بن يحيى واخرجه ابو داود في اللباس عن قتيبة ويريد بن خالد كلاهما عن الليث به واخرجه الترمذي في الاستئذان عن قتيبة واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة *

(ذكر معناه) قوله «اقبية» جمع قباء ممدودا وقال الحواري القباء الذي يلبس وفي المغرب ما يدل على انه عربي والدليل عليه ما قاله ابن دريد وهو من قبوت الشيء اذا جمعه قوله «فادعهم لي» اي فادع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجلي وفي رواية تاتي قال المسور فاعظمت ذلك فقال يا بني انه لابس حيار فدعوته فخرج قوله «فخرج اليه» اي فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى محرمته قوله «وعابه قباء» جملة حالية قوله «منها» اي من الامة وظاهر هذا استمهال الحرير ولكن قالوا اخوز ان يكون قبل النهي وقبل معناه وانه نشره على اكتافه ليراه مخرمة كاه وهذا ليس بلباس ولو كان بعد التحريم قوله «فقال خبا نا هذا لك» انما قال هذا للاطافة لانه كان في خلقه شيء وذكره في الجهاد ونفذه «وكان في حلقة ثمة» قوله قال «فضر اليه» اي قال المسور فنظر مخرمة الى القباء قوله «وقال رضى مخرمة» قال الداودي هو من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم معناه هل رضى على وجه الاستهزام وقال ابن التين

يحمل ان يكون من قول مخزومة ومن فرائده * الاستئلاف للقلوب وان القبض يحصل بمجرد النقل الى المهدى اليه *

﴿ باب إذا وهب هبة فقبضها الآخر ولم يقل قبلت ﴾

اي هذا باب يند كرفيه اذا وهب رجل هبة فقبضها الآخر اى الموهوب له ولم يقل قبلت وجواب اذا اخذ وفلم يصرح به لما كان الخلاف فيه والجواب جازت خلافا لمن يشترط القبول قال ابن بطال لا يحتاج القاص ان يقول قبلت وهو قد قبضها قال وعلى هذا جماعة العلماء ومذهب الشافعى لا بد من الايجاب والقبول كفى البيع وسائر التمليكات فلا يقوم الاخذ والعطاء مقامهما كفى البيع قال ولا شك ان من يصير الى انعقاد البيع بالمعاطات تجزيه في الهبة واختار ابن الصباغ من اصحاب الشافعى ان الهبة المطلقة لا توقف على ايجاب وقبول وقال الحسن البصرى لا يعتبر القبول في الهبة كالعتق وهو قول شاذ خالف فيه الكوفة الا اذا اراد الهدية وعند الحنفية لا تصح الهدية الا بالايجاب كقوله وهبت ونحوه هذا بمجرد في حق الواهب والقبول كقوله قبلت والقبض فلا يتم في حق الموهوب له الا بالقبول والقبض لانه عقد تبرع ويتم بالتبرع ولكن لا يملك الموهوب له الا بالقبول والقبض وعمره ذلك فيمن حلف لا يهب ولم يقبل الموهوب له يحث وعند زفر لا يحنث الا بقبول وقبض كفى البيع او حلف على ان يهب لانا فوهبه ولم يقبل بر في يمنه عدنا *

٢٤- ﴿ حدثنا محمد بن محبوب قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هاتك فقال وما ذاك قال وقعت بأهلي في رمضان قال تجد رقعة قال لا ذاك فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فتستطيع أن تطعم سبعين مسكينا قال لا قال فجاهد رجل من الأنصار بعرق والعرق المسكيل فيه نثر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال على أخوج مينا يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما بين لابتيها أهل بيت أخوج مينا قال اذهب فاطعمهم اهلك ﴾

مطابقته لارحة تؤخذ من معنى الحديث وهو انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اعطى الرجل القرم المذكور فيه فقبضه ولم يقل قبلت ثم قال له « اذهب فاطعم اهلك » واختيار البخارى على هذا وهو ان القبض بالهبة كاف لا يحتاج ان يقول قبلت فذلك عقد لارحة المذكورة وذكرها الحديث المذكور ورد عليه بوجهين من احدهما انه لم يصرح في الحديث بهذا كقبول ولا بنفيه * والاخر ان هذه كانت صدقة لاهية فلم يحنج الى القبول والحديث مضى في كتاب الصوم في باب اذا حلف في رمضان ولم يكن له منى فتصدق عليه فانه اخرجته هناك عن ابي الياس عن شعب عن الزهري الى آخره وهذا خرج عن محمد بن محبوب عن ابي عبد الله البصرى وهو من افراده عن عبد الواحد بن زياد عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى والعرق بفتح الحاء المكمل بكسر الميم وهو الزبد والالابة الحرة وهي الارض التي فيها حجارة سود ولا بنة المدينة حران تكتنفانها *

﴿ باب إذا وهب ديناً على رجل قال تبعه عن الحكم هو جائز ﴾

اي هذا باب يند كرفيه اذا وهب رجل ديناً على رجل قال تبعه عن الحكم بن عتيبة هو جائز وهذا الملق وصله ابن ابي شيبة عن ابن ابي زائدة عن شعبه عن رجل وهب لرجل ديناً عليه قال ايس لان يرجع فيه وقال ابن بطال لا خلاف بين العلماء ان كان عليه دين لرجل فوهبه له ربه وابعاه منه وقبل البراءة انه لا يحتاج فيه الى قبض لانه متبوض في ذمته واما يحتاج في ذلك الى قبول الذي عليه الدين واختلعا اذا وهب ديناً على رجل لرجل

آخر فقال مالك يجوز اذا سلم اليه الوثيقة بالدين واحله محل نفسه فان لم يكن وثيقة واشهدا على ذلك واعلنا فهو جائز وقال ابو ثور الهبة جائزة اشهدا ولم يشهدا اذا تقاررا على ذلك وقال الشافعي وابو حنيفة الهبة غير جائزة لانها لا تجوز عندهم الا مقبوضة انتهى وعند الشافعية في ذلك وجهان حزم الماوردي بالطلاق وصحة الغزالي ومن تبعه وصحح العمراني وغيره الصحة قليل والخلاف مرتب على البيع ان صححنا بيع الدين من غير من عليه فلهبة اولى وان منعناه ففي الهبة وجهان وقال اصحابنا الحنفية تملك الدين من غير من هو عليه لا يجوز لانه لا يقدر على تسليمه ولو ملكه من هو عليه يجوز لانه اسقاط وبراءة

﴿وَوَهَبَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لِرَجُلٍ دَيْنَهُ﴾

الحسن هو ابن علي بن ابي طالب قوله «لرجل دينه» اي دينه الذي عليه وهذا لا خلاف فيه لانه في نفس الامر ابراء

﴿وقال النبي صلى الله عليه وسلم مَنْ كَانَ لَهُ عَلَيْهِ حَقٌّ فَلْيُعْطِهِ أَوْ لِيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ﴾

هذا التعليل وصله مسند في مسنده من طريق سعيد القبري عن ابي هريرة مرفوعا من كانت لاحد عليه حق فليعطه اياه او ليتحلله منه قوله «اوليتحمله منه» اي من صاحبه والتحلل الاستحلال من صاحبه وتحمله اي جعله في حل ببراءة ذمته

﴿فَقَالَ جَابِرٌ قَتَلَ أَبِي وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُرْمَاهُ﴾

أَنْ يَقْبَلُوا ثَمَرَ حَائِطِي وَيُحَلِّلُوا أَبِي﴾

جابر هو ابن عبد الله الانصاري وابوه عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة الخزرجي الساسي نقيب بدرى قتل باحد والحديث مضمي موصولا في القرض وفي هذا الباب ايضا بائتم منه على ما ياتي قوله «ثمر حائطي» بالباء المثلثة ويروى بالياء المشددة من فوق والحائط هنا البستان من اجل اذا كان عليه حائطى جدار به

٥٣- ﴿حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ وَقَالَ الْإِيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ كَثْبٍ بِنِ مَالِكٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قَتَلَ يَوْمَ أَحُدٍ شَيْدًا فَأَشْتَدَّ الْغُرْمَاءُ فِي حَقِّهِمْ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمْتُهُ فَنَسَأَلَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا ثَمَرَ حَائِطِي وَيُحَلِّلُوا أَبِي فَأَبَوْا فَلَمْ يُطْعِمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَائِطِي وَلَمْ يَكْسِرْهُ لَهُمْ وَلَكِنْ قَالَ سَاعِدُوا عَلَيْكَ فَقَدْ عَلَيْنَا حِينَ أَصَحَّ فَطَافَ فِي النَّخْلِ وَدَعَانِي عَمْرٍو بِالْبَرَكَةِ فَجَدَدْتُهُمَا فَضَيَّعْتُهُمْ حَقُّوهُمْ وَبَقِيَ لَنَا مِنْ ثَمَرِهَا بَقِيَّةٌ ثُمَّ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فَأَخْبَرْتُهُ بِذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ أَسْمَعُ وَهُوَ جَالِسٌ يَاعُمَرُ فَقَالَ عُمَرُ أَلَا يَكُونُ قَدْ عَلَيْنَا أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ولكنه بالتكلف وهو انه صلى الله عليه وسلم سال عمره ان يقبضوا ثمر حائطه ويحلوه من بقية دينه ولو قبلوا ذلك كان ابراء ذمة ابي جابر من بقية الدين وهو في الحقيقة قتل وقمع كان هبة الدين ممن هو عليه وهو معنى الترجمة وهذا يدل على ان هذا الصنيع يجوز في الدين اذ لم يكن جائزا لما سال النبي صلى الله عليه وسلم عمره ان يقبضوا ثمر حائطه فانه دقيق غفل عنه السراح والحديث مضمي في كتاب الاسنقراض في باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جائز فانه اخرجه هناك عن عبدان ايضا عن عبد الله هو ابن المبارك عن يونس عن الزهري الى آخره وهنا اخرجه من طريقين احدهما نحو الطريق الذي اخرجه في الباب المذكور والاخر معاق عن الايث عن يونس عن ابن شهاب هو الزهري

عن ابن كعب بن مالك قال السكرماني يحتمل ان يكون ابن كعب هذا عبد الرحمن او عبد الله لان الزهري يروى عنهما جميعا لكن الظاهر انه عبد الله لانه يروى عن جابر وهذا المعاق وصله الذهلي في الزهريات عن عبد الله بن صالح عن الليث الى آخره قوله «ثم حاطلي» قد مر تفسيره نفاقوا «ويحالموا ابني» اي يحملوه في حل يابرائهم ذمته قوله «قابوا» اي امتنعوا قوله «ولم يكسره» اي لم يكسر الثمر من النخل لهم اي لم يعين ولم يقسم عليهم قوله «حين اصبح» ويروى حتى اصبح والاول اوجه قوله «فجدتها» اي قطعتها قوله «ذلك» اي بقضاء الحنوق وبقاء الزيادة وظهور بركة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حتى كان علم من اعلام النبوة معجزة من معجزاته قوله «الاويكون» بتخفيف اللام ويروى بتشديد ها ومقصود رسول الله ﷺ تأكيد علم عمر رضي الله تعالى عنه وقوته وضم حجة اخرى الى الحجج السالفة *

باب هبة الواحد للجماعة

اي هذا باب في بيان حكم هبة الواحد للجماعة وحكمه انها تخور على اختياره وقال ابن بطال عرض المصنف اثبات هبة المشاع وهو قول الجمهور خلافا لابي حنيفة (قلت) اطلاق نسبة عدم حوار هبة المشاع الى ابي حنيفة غير صحيح فانهم ينقلون شيئا من مذهبه من غير تحريرو ولا وقوف على مدركه ثم ينسبونه اليه وهذه حرافة وعدم انصاف والمشاع الذي لا يجوز هبته فيما اذا كان مما يقسم واما فيما لا يقسم فهي جائزة وايضا المعبرة في الشيوع وقت القبض لا وقت العقد حتى لو وهب مشاعا وسلم مقسوما يجوز *

«وقالت أسماء للقاسم بن محمد وابن أبي عتيق ورثت عن أختي عائشة مالا بالفاية وقد أعطاني به مائة مائة ألف فهو أكما»

او رد البخاري هذا الاثر المعلق في معرض الاحتجاج على رد ما ذهب اليه ابو حنيفة في عدم تحوز هبة المشاع كما اشار اليه ابن بطال ولكن لا يساعده هذا ان المال الذي كان بالفاية يحتمل ان يكون مما يقسم ويحتمل ان يكون مما لا يقسم وعلى كلا التقديرين لا يرده عليه لانه ان كان مما يقسم فلا نزاع انه يجوز وان كان مما لا يقسم فالعبرة للشيوع المانع وقت القبض لا وقت العقد كما ذكرناه الان قوله «قالت أسماء» هي بنت ابي بكر الصديق اخت عائشة رضي الله عنها والقاسم هو ابن محمد بن ابي بكر الصديق وقال ابن التين في كتابه القاسم بن محمد بن ابي عتيق قال واطن الواو سقطت من كتابي لان ابا عتيق هو عبد الرحمن بن ابي بكر وابنه اسمه عبد الله قل وعندي ذروا بن ابي عتيق وقال الداوي القاسم بن محمد هو ابن اختي عائشة وابن ابي عتيق ابن اخيهما (قلت) القاسم بن محمد بن ابي بكر هو ابن ابي بكر عتيق هو ابو بكر عبد الله بن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر وهو ابن اختي أسماء قوله «ورثت عن أختي عائشة» مائة مائة مائة اختها أسماء وام كلثوم واولاد اخيهما عبد الرحمن ولم يرثها اولاد محمد اخيهما لانه لم يكن شقيقا فان كان اسما ارادت حير خاطر القاسم بذلك واشركت معه عبد الله لانه لم يكن وارثا لوجود ابيه قوله «بالفاية» بالذين المعجمة وهي في الاصل الاجمة ذات الشجر المتكاثف لامها تغيب ما فيها ولكن المراد بها هنا موضع قريب من المدينة من عواليها وها الموال اهلاها قوله «معاوية» هو ابن ابي سفيان قوله «اسكنا» خطاب للقاسم وعبد الله بن ابي عتيق وهذه صورة هبة الواحد من اثنين فان قلت الترجمة هبة الواحد للجماعة فلا مطابقة (قلت) فتفر هذا المقدار لان الجمع يطلق على الاثنين كما عرف *

٣٦ - «حدثنا يحيى بن قرعة قال حدثنا مالك عن أبي حازم عن سهل بن مسهر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ فقال للغلام إن أذننت لي أعطيت هؤلاء فقال ما كنت لأؤثر بنصيبي منك يا رسول الله أحدا فثله في يده»

مطابقته لترجمة ما قاله ابن بطال انه عليه السلام قال الغلام ان يهب نصيبه للاشياخ وكان نصيبه منه مشاعا غير متميز
فدل على صحة هبة المشاع (قات) فينظر لا يخفى وانو حازم هو سادة بن دينار الاعرج والحديث مر في كتاب
المظالم في باب اذا اذن له او حاله ولم يبين كم هو وتله بالثناء المتناه من فوق وتشد يد الام اي طر - وفد مر
الكلام فيه هناك مستوفى *

﴿باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة والمقسومة وغير المقسومة﴾

اي هذا باب في بيان حكم الهبة المقبوضة الى آخره ومراده من الترجمة هو قوله وغير المقسومة لان حكم المقبوضة قدمضي
وغير المقبوضة قد علم منه وحكم المقسومة ظاهر فلم يبق الا بيان حكم غير المقسومة *

﴿وفد و هب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلهوازين ما غنموا منهم وهو غير مقسوم﴾

ذكر هذا لبيان قوا في الترجمة وغير المقسومة وغرضه من هذا اقامة الدلائل على صحة هبة المشاع ولكن لا يتم به الاستدلال
لان المذكور به لا يطلق عليه الهبة الشرعية لان القبض شرط فيها وذكره الرزاق في مصنفه وقال احبر ناسغيان الثوري
عن منصور عن ابراهيم قال لا تجوز الهبة حتى يقبض انتهى وقوله «غير مقسوم» يلزم منه ان يكون غير مقبوض ايضا فاذا لم
يكن مقبوضا كيف يطلق عليه الهبة الشرعية وهذا المعلق ياتي في الباب الذي يليه باتمه منه موصولا قوله «لهوازين»
ويروى الى هوازين وهي بيلة معروفه وقال الرشاطي الهوازي في قيس غيلان وفي حراة في قيس غيلان هوازين بن
منصور بن عكرمة بن حفصة بن قيس غيلان وفي خراة هوازين بن اسلم بن اقصى وهوازين هذا بطن وقال ابن دريد
هوازين ضرب من الطير وقال ابن عبد الوارث هوزن احد ذلك وهو موعول وقال ابو محمد في هوازين بطون كثيرة واخذ
وقل من يناسب هذه النسبة *

﴿وقال ثابت قال حدثنا مسعر عن جابر عن جابر رضي الله عنه

أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فقصاني وزادني﴾

ذكر هذا ايضا في معرض الاستدلال على صحة هبة المشاع ولكن لا يتم به الاستدلال لان هذه الزيادة لم تكن هبة وانما
هي ليقين بها الا بقاء زيادة في الثمن والزيادة لا يؤثر فيها الشيوع (فان قلت) يوجب جهالة الثمن قلت الجهالة لا تؤثر في الثمن
المدين وحديث جابر هذا قدمضي معلولا في كتاب البيوع في باب شراء الدواب والخيول وهو الكلام فيه مستوفى وثابت
بالناه المثلثة ضد زائل ابن محمد ابو اسماعيل العابد السبائي الكوفي مات سنة عشرين ومائتين وثبت كذلك عند ابي علي
ابن السكن وكذا هو في رواية الاكثرين وبه جزم ابو نعيم في المستخرج وفي رواية ابي زيد المروزي وقال ثابت
ذكره بصورة التعليق وهو موصول عند الاسماعيلي وغيره وفي رواية ابي احمد الحرجاني قال البخاري حدثنا محمد
حدثنا ثابت فزاد في الاسناد هذا وقال الفسائي وفي نسخة الاصيل حدثنا محمد حدثنا ثابت قال وحدثنا البخاري عن
ثابت بدون الواسطة كثيرا قلت ولم يتابع الحرجاني على هذه الزيادة والظاهر ان المراد بجمعه هو البخاري المصنف
ويقع مثل ذلك كثيرا فلعل الحرجاني ظنه غير البخاري قوله «مسعر» بكسر الميم ابن كدام وقدمر في الوضوء وغيره
ومحارب بكسر الراء ضد المصالح ابن دثار ضد الشعار *

٣٧ - ﴿حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن جابر سمعت جابر بن
عبد الله رضي الله عنهما يقول بعث من النبي صلى الله عليه وسلم بعيرا في سفر فلما أتينا المدينة
قال انت المسجد فصل ركعتين فوزن قال شعبة اراه فوزن لي فأرجع فما زال منها شيء حتى
أصابها أهل الشام يوم الحرة﴾

هذا طريق آخر في حديث جابر عن محمد بن يسار عن عمرو بن محمد بن جعفر عن شعبة عن محارب إلى آخره ومضى الكلام فيه وسيأتي أيضا في الشروط وأما ادخله في هذه الترجمة المأذون في الحديث الماضي والحوار عنه مثل الحوار هناك قوله «يوم الحرة» أي يوم الوقعة التي كانت حوالى لمدينة عند حرتها بين عسكر الشام من جهة يزيد بن معاوية وبين أهل المدينة سنة ثلاث وسنين *

٣٨ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِشَرَابٍ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْيَاحٌ فَقَالَ لِلْغُلَامِ أَمَا ذَنْ لِي أَنْ أَعْطَى هَؤُلَاءِ فَقَالَ الْغُلَامُ لَا وَاللَّهِ لَا أُوْثِرُ بِنَصِيصِي مِنْكَ أَحَدًا فَتَلَّهُ فِي يَدِهِ ***

هذا الحديث ذكره في الباب السابق في ترجمة هبة الواحد للجماعة وهذا ذكره في ترجمة الهبة الغير المقسومة ووجه المطابقة من حيث أن فيه هبة غير مقسومة وهذا أيضا يقوم به الدليل فيما ذهب إليه لأن غير المقسوم رمتير ولا يتصور فيه القبض أصلا ومن شرط صحة الهبة الشريعة القبض *

٣٩ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ جَبَلَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَ قَهْمٍ بِهِ أَصْحَابُهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا وَقَالَ اشْتَرُوا لَهُ سِنًا فَأَعْطَوْهَا إِيَّاهُ فَقَالُوا إِنَّا لَا نَحْسُدُ سِنًا إِلَّا سِنًا هِيَ أَفْضَلُ مِنْ سِنَتِهِ قَالَ فَاشْتَرَوْهَا فَأَعْطَوْهَا إِيَّاهُ فَإِنْ مِنْ خَيْرٍ كُمْ أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً ***

مطابقه للترجمة تؤيد من معنى الحديث لأن فيه أنه **ﷺ** أمر بإعطاء س. لصاحب الدين أفضل من س. والزيادة فيه غير مقسومة والحوار عنه مثل الحوار في الحديث الذي قبله وعبد الله بن عثمان هو الملقب بمعدان وسلمة هو ابن كهيل وأبو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وقد مضى الحديث في كتاب الاستقراض في باب حسن القضاء ومضى الكلام فيه هناك *

باب إذا وهب جماعة القوم *

أي هذا باب يد كرويه إذا وهب جماعة أقوم ورواد الكشميهي في روايته وهب رجل جماعة جازوه هذه الزيادة لا طائل تحتها لأنها تقدمت مفردة قبله *

٣٤ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ سَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ مَرْوَانَ ابْنَ الْحَكَمِ وَالْمِسْوَرَةَ بْنَ خَرْمَةَ أَخْبَرَاهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ جَاءَهُ وَفَدُّهُ وَازِنْ مُسْلِمِينَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبْيَهُمْ فَقَالَ لَهُمْ مَعِيَ مَنْ تَرَوْنَ وَأَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ فَاخْتَارُوا أَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ لِمَا السَّبَبِ وَإِمَّا الْمَالِ وَقَدْ كُنْتُ أَمْتًا نَيْتُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَظَرُهُمْ بِسِتَمِ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ حِينَ يَقْلُ مِنَ الطَّائِفِ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ رَادِّ إِلَيْهِمْ إِلَّا أَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَبْيَنَا فَنَقَامُ فِي الْمُسْلِمِينَ فَأَنْفَى عَلَى اللَّهِ بِأَهْوَأِ أَهْلِهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ لِمُخَوَّاتِكُمْ هَؤُلَاءِ جَاؤُنَا تَائِبِينَ وَإِنِّي رَأَيْتُ أَنْ أَرُدَّ إِلَيْهِمْ سَبْيَهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطَيَّبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى حِفْظِهِ حَتَّى نُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ**

ما يُنى الله علينا فليُفعل فقال النَّاسُ طَيِّبْنَا يا رسولَ الله لهُم فقال لهُم إِنَّا لَا نَدْرِى مِنْ أَذِنَ مِنْكُمْ
فِيهِ يَمْنٌ لَمْ يَأْذَنَ فَأَرْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْفَاؤُكُمْ أَمَرَكُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ فَسَكَّمَهُمْ عُرْفَاؤُهُمْ
ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ طَيَّبُوا وَأَذِنُوا

مطابقة لترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان الغامين وهم جماعة وهبوا بعض الغنمة لمن غنموا منهم وهم قوم هو ازن
واما وجه المطابقة في زيادة السكتين من جهة انه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهم وهو الصفي فوجهه لهم
والجواب عنه ما مر عن قريب وهذا الحديث هو المذكور في المرة الرابعة منها في كتاب الوكالة في باب اذا هب شيئا لو كيل
او شفع قوم جاز قوله «هوازن» من الكلام فيه عن قريب قوله «مسلمين» حال من الوفد قوله «من ترون» اى من
العسكر قوله «حتى يرفع» قال الكرمانى قالوا هو بالرفع اجود (قلت لم يبين وجه اجودية الرفع والنصب هو الاصل لان
ان بعد حتى مقدرة فافهم وبقية الكلام قد مر وت قال صاحب التوضيح ما ملخصه انهم طيبوا انفسهم وهبوا لهم وفيه
رد على قول ابى حنيفة ان هبة المشاع التي تناقى فيها القسمة لا تجوز (قلت لا وجه لارد على قول ابى حنيفة فانه يقول هذا ليست
فيه هبة شرعية وانما هو رد سبهم اليهم ورد الشئ لصاحبه لا يسمى هبة

﴿وهذا الذى بلغنا من سبى هوازن هذا آخر قول الزهرى يعنى فهذا الذى بلغنا﴾

قوله «هذا الذى بلغنا» من كلام الزهرى ينفى البخارى بقوله هذا آخر قول الزهرى وفي بعض النسخ قال ابو عبد الله
هذا آخر قول الزهرى ثم فسر بقوله يعنى فهذا الذى بلغنا يعنى هو هذا آخر قوله والله اعلم

﴿باب من اهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو احق﴾

اى هذا باب في بيان حكم من اهدى له بضم الهمزة على صيغة المجهول وهديته مرفوعة باسناد اهدى اليه قوله «وعنده»
اى والحال ان عند هذا الذى اهدى له جماعة وهم جلساؤه وهو جمع جالس قوله «فهو احق» جواب من اى الذى اهدى
له احق بالهدية من جلسائه يعنى لا يشارك معه

﴿ويندكره بن عباس ان جلساءه شركاؤه ولم يصح﴾

لما كان وضع ترجمة الباب يخالف ما روى عن ابن عباس ان جلساءه شركاؤه اشار اليه بصيغة التريض بقوله ويندكره
عن ابن عباس ان جلساءه اى جلساء المهدى اليه شركاؤه في الهدية ولم يكنف بدكره هذا عن ابن عباس بصيغة
التريض حتى اكده بقوله ولم يصح اى ولم يصح هذا عن ابن عباس ويحتمل ان يكون المعنى ولم يصح في هذا الباب
شئ ولهذا قال العقيلي لا يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شئ وروى هذا عن ابن عباس مرفوعا وموقوفا والموقوف
اصح اسنادا من المرفوع اما المرفوع فرواه البيهقي من حديث محمد بن الصلت حدثنا مندل بن على عن ابن جريح
عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ «من اهدى له هدية وعنده ناس فهم شركاؤه فيها» ومندل بن
على ضعيف ورواه عبد الرزاق ايضا عن محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ورواه ايضا عبد بن حميد عن طريق ابن
جريح عن عمرو بن دينار عن ابن عباس مرفوعا نحوه وافظه وعنده قوم واختلف على عبد الرزاق عنه في وقفه ورفعه
والمشهور عنه الوقف وهو اصح الروايتين عنه وله شاهد مرفوع من حديث الحسن بن على في مسند اسحق بن راويه
واخر عن عائشة عبد القيلي واسنادها ضعيف ايضا وقال ابن بطال معنى الحديث التذنب عند العشاء فيما خف من
الهدايا وجرت العادة فيه وامثال الدور والمال الكثير فصاحبها احق بها ثم ذكر حكاية ابي يوسف القاضي ان الرشيد
اهدى اليه مالا كثيرا وهو جالس مع اصحابه فقيل له قال رسول الله ﷺ جلساؤه شركاؤه ثم قال ابو يوسف انه لم يرد في مثله
وانما ورد فيها من الهدايا من المال والمشبوبى وغيره... الوجه انه كان جالسا وعنده احمد بن حنبل

ويحيى بن معين فحضر من عند الرشيد سبق وعليه انواع من التحف الممنعة فروى احمد ويحيى هذا الحديث فقال
ابو يوسف ذلك في التمر والمجوة باخزان ارفعه *

٤١ - **حَدَّثَنَا ابْنُ مِقَاتٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَيْلٍ عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ سَيْئًا فَجَاهَهُ صَاحِبُهُ
يَتَقاضاهُ فَقَالَ إِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا ثُمَّ قَضَاهُ أَفْضَلَ مِنْ سَيْنِهِ وَقَالَ أَفْضَلُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً *
مطابقته للترجمة على ما قاله الكرمانى ان الزيادة على حقه كانت هدية وقيل هبة لصاحب السن القدر الزائد على حقه
ولم يشاركه غيره وفيه نظر لا يخلو عن تمسك الحديث من عن قريب في باب الهبة المقبوضة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل
المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي

٤٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ** قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَكَانَ عَلَى بَسْكَرٍ لِعُمَرَ صَعْبٍ فَكَانَ يَتَقَدَّمُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ أَبُوهُ يَاعَبْدَ اللَّهِ لَا يَتَقَدَّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْنِيهِ فَقَالَ عُمَرُ هُوَ لَكَ فَاشْتَرَاهُ ثُمَّ قَالَ هُوَ لَكَ يَاعَبْدَ اللَّهِ فَاصْنَعْ بِهِ مَا شِئْتَ *
قال الاسماعيلي هذا الحديث لادخل له في هذا الباب ولا مطابقة بينه وبين الترجمة (قلت) لان هداية لشخص معين ولا مشاركة
لغيره فيها وقال ابن بطال هبة لابن عمر مع الناس فلم يستحق احدهم فيه شركة (قلت) هذا عجيب لان الشخص اذا وهب
لا حديثا وهو بين الناس هل يتوهم فيه انهم يشاركونه فيه حتى يقال هذا هبة وهبت للشخص وعنده جاساؤه فهم
شركؤه فيه بل كل منهم يتحقق ان هذا هو الاحق لتعينه من جهة الواهب وقال بعضهم هذا مصير من المصنف الى اتحاد
حكم الهدية والهبة (قلت) هذا اعجب من ذلك وكيف بينهما اتحاد في الحكم بل بينهما تباين في الحكم وتباين لان
الهبة عقد من العقود يحتاج الى ايجاب وقبول وقبض والهدية ليست كذلك وايضا قد يشترط العوض في الهبة ولا
يشترط في الهدية والحديث قد مر في البيوع في باب اذا استرى شيئا فوهب من ساعته واليهكر ففتح الباب الموحدة القى من
الابل بمنزلة العلام من الناس والانتى بكرة وصعب صفته اى شديد ودمر هناك بقية الكلام *

باب إِذَا وَهَبَ بَعِيرًا لِرَجُلٍ وَهُوَ رَاكِبُهُ فَهُوَ جَائِزٌ *

اى عذابه يدكر فيه اذا وهب رجل بعير الرجل وهو راكب اى والحال ان الموهوب له راكب الجمل الموهوب وهو
جائز والتخلف يده وبين البعير تنزل منزلة القبض به

٤٣ - **وَقَالَ الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ** قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَكُنْتُ عَلَى بَسْكَرٍ صَعْبٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ بَعْنِيهِ
فَابْتَاعَهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَاعَبْدَ اللَّهِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث من في الباب الذى قبله وفي غيره كانه هو والحمد لله هو عبد الله بن عيسى القرشى
الاسدى ابو بكر المكي ونسبته الى احدا جداده حمد وسفيان هو ابن عبيدة وعمر هو ابن دينار وهما ايضا مكيان وهذا
وصله الاسماعيلي ورواه عن ابى صالح عنه هو ابو نعيم عن ابي على محمد بن احمد عن بشر بن عيسى عنه به *

بابُ هَدِيَّةٍ مَا يُكْرَهُ لِبُشْمَا *

اى هذا باب في بيان حكم هدية ما كره اسمها وفي رواية السفي ما يكره لبسه بتذكير الصمير وكلاهما صحيح لان كلمة

ما يصاح للمذكر والمؤنث والمراد بالكرامة ما هو اعظم من التحريم والنزبه وهديه مالا يجوز لبسه جائزة فان لصاحبها التصرف فيها بالبيع والهبة لمن يجوز لبسه كالنساء *

٤٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسامة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأى عمر بن الخطاب حلة سبراء عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريتها فللبستها يوم الجمعة ولوقد قال إنما يلبسها من لا خلاق له في الآخرة ثم جاءت حلة فأعطى رسول الله ﷺ عمر منها حلة وقال أكسو نبيها وقلت في حلة عطاردي ما قلت فقال لا إني أم أكسكها لئلا يلبسها فكسا عمر أخاه عتبة مشركا *

مطابقته للترجمة من حيث أنه ﷺ أهدى تلك الحلة إلى عمر مع أنه يكره لبسها والحديث قد مر في كتاب الجملة في باب يلبس أحسن ما يجد والحلة من بردا لئلا تكون الامن توبين ارار ورداء والوفد هم القوم يجتمعون ويردون البلاد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك وهو جمع وافد تقول وفديفد وهو وافد وانا او فديته فوفد قوله «عطاردي» منصرف وهو علم رجل يميم يدع الحلال قوله «أخاه» أي امرئ رضي الله تعالى عنه هو أخوه من أمه وقيل من الرضاعة *

٤٥ - **حدثنا** محمد بن جعفر أبو جعفر قال حدثنا ابن فضيل عن أبيه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال أتى النبي ﷺ بنت فاطمة بنته فلم يدخل عليها رجاء علي قد كرت له ذلك فذكره للنبي ﷺ قال لا رأيت علي بابها سيرا أموشيا فقال له إلى ولدنيا فأتاها علي فذكر ذلك له أم أفكالت ليا مرنى فيه بما شاء قال ترسل به إلى فلان أهل بيت بهم حاجة *

مطابقته للترجمة من حيث أن فبسه امره ﷺ فاطمة بارسال ذلك السر الموشى أي المخطط إلى آل فلان ذكر رجاله وهم خمسة الأول محمد بن جعفر بن أبي الحسين أبو جعفر الحافظ الكوفي زل فيد بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو بلدة بين بغداد ومكة في نصف الطريق سواء ونسب إليها وقيل له الفيدى ذكره اللالكائي وابن عدى وابن عساكر في شيوع البخارى . الثاني محمد بن فضيل بن غزوان . الثالث أبو فضيل بن غزوان بن جرير أبو الفضل الضبي الكوفي . الرابع نافع مولى ابن عمر . الخامس عبد الله بن عمر رضي الله عنه *

حدثنا كرامات أسناده في التحدث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنمة في ثلاثة مواضع وفيه أن شيخه من أفراده وفيه أن فضيل بن غزوان ليس له عن نافع عن ابن عمر في البخارى سوى هذا الحديث . والحديث أخرجه أبو داود أيضا في اللباس عن واصل بن عبد الأعلى عن ابن فضال به وعن عثمان بن أبي شيبة عن عبد الله بن ميمر عنه نحوه قوله «أتى بنت فاطمة» ويروى أن بنت فاطمة فلم يدخل عليها وفي رواية أبي داود وقل ما كان يدخل إلا نادها قوله «موسيا» أصله موشى فاجتمعت الواو والياء وسبقت أحدهما بالسكون فقلت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء وكسرت الشين لاجل الياء فصار موشى ونحوه قوله «قد كرت له ذلك» هذا من ل فاطمة أي ذ كرت مجيء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى بيتها وعدم دخوله فيه وفي رواية ابن نمير عن ابن فضيل ساء على فرأها مهتمة قوله «قد كره للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم» أي وذكر ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا في رواية الاصيلي وفي روايه ابن نمير عن فضيل فقال يا رسول الله اشتد عليا أنك جئت فلم تدخل عليها قوله «فقال مالي وللدنيا» وفي رواية ابن نمير عن فضيل مالي والمرقم أي المرقوم والنميش قوله «فقال» أي فاطمة قوله «فيه» أي في السر الموشى قوله «مال»

أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترسل إلهي ترسل فاطمة بذلك الستر إلى آل فلان ويرى إلى فلان بدون ذكر آل
وترسل بنضم اللام في رواية لا كثيرين وفي رواية أبي ذر ترسلني به ناليها ويهدف التون من عبرة لغة وهي لغة قوله «أهل
بيت» بالجر على البدل . وفيه كره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرير فاطمة رضى الله تعالى عنها لأنها ممن يرغب لها
في الآخرة ولا يرضى لها بتعجيل طيباتها في حياتها الدنيا وإن النبي عنها إنما هو من جهة الأسراف قال الكرماني وأقول
لأن فيها صوراً ونقوشاً والله أعلم . وفيه كراهية دخول البيت الذي فيه ما يكره وروى ابن حبان من حديث سفيان قال
لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل بيتاً مروقاً *

٤٦ - **حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ
زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً سِيرَاءً
فَلَبِسْتُهَا فَرَأَيْتُ الْقَضَبَ فِي وَجْهِهِ فَشَقَّقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي ***

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فرأيت القضب في وجهه فانه كره لبسها إلى مع أنه أهداها إليه والحديث أخرجه
البخاري أيضاً في النفقات عن حجاج بن ميهال وفي اللباس عن سليمان بن حرب وعن بندار عن عندر وأخرجه مسلم
في اللباس عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عندر به وأخرجه النسائي في الزينة عن بندار به قوله «حلة سيراء» بكسر السين
المهملة وفتح الياء آخر الحروف معدود وهو نوع من البرود بخلاف حرير كالسيور وهو فعلاء من السير وهو القدهم كذا
يرد على الصفة وقيل على الإضافة واحتج بان سدياً به قال لم تأت فعلاء صفة لكن اسماً وشرح السيراء بالجرير الصافي
معناه حلة حرير قوله «فرايت القضب في وجهه» ظاهره الحرير وأما أبو عبد الله أخو المهاب قال هو دال على أن النبي
للكرامة فقط ولو كان تحريراً لما عرف الكرامة من وجهه بل نهاه . فإن قلت من المهدى هذه الحلة (قلت) قالوا أكيدر
دومة قال ابن الأثير دومة الخندل موضع يصم الدال وفتح قوله «فشققها بين نساءي» المراد به نساء قومه ولا يريد به
زوجاته أدم لم يكن لعل رضى الله تعالى عنه زوجة في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سوى فاطمة رضى الله
تعالى عنها وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب الهدايا أنه عن علي رضى الله تعالى عنه قال فشقت منها أربعة أحمره لفاطمة
بنت أسد أمي ولفاطمة زوجتي ولفاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب قال وندى الراوى الرابعة قال عياض يشبه إن تكون
فاطمة بنت شابة بن ربيعة امرأة عقيل أختي على وعند أبي العلاء بن سليمان فاطمة بنت أمي طالب المكنة أم هانئ وقال
القرطبي قيل فاطمة بنت الوليد بن عمة وقيل فاطمة بنت عتبة بن ربيعة .

باب قبول الهدية من المشركين

أي هذا باب في بيان جواز قبول الهدية من المشركين وكأنه أشار بهذا إلى ضعف الحديث الوارد في رد هدية
المشرك وهو ما أخرجه موسى بن عتبة في المغازي عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ورجال من أهل
العلم أن عامر بن مالك الذي يدعى ملاعب الأسنة قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مشرك فأهدى
له فقال إن لا قبل هدية مشرك الحديث رجاله ثقات إلا أنه مرسل وقد وسله بعضهم عن الزهري ولا يصح . وفي الباب
عن عياض بن حمار أخرجه أبو داود والترمذي وغيرهما من طريق قتادة عن يزيد بن عبد الله عن عياض قال أهديت
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة فقال أسلمت قلت لأفانني نيت عن زيد المشركين وقال الترمذي هذا حديث صحيح
ومعنى قوله أي نيت عن زيد المشركين يعني هداياهم قلت الزيد بفتح الراء وسكون الباء الموحدة وفي أخره دال مهمل وهو
الروى والعطاء يقال منه يزبد يزبد بالكسر فاما يزبد بالضم فهو إطعام الزبد وقال الخطابي يشبه إن يكون هذا الحديث
منسوخاً لأنه قبل هدية غير واحد من المشركين أهدى له المقوس مارية والبعلة وأهدى له أكيدر دومة وقيل مهملاً وقيل
أنما رد هديته ليمظه رد هداياهم له ذلك على الإسلام وقيل رد هالان للهدية وصما من القلب ولا يجوز أن يميل بتابعه

الى مشرك فردا قطعا لسبب الليل وليس فالك مناقضا لقبول هدية النجاشي والمقوقس وا كيدر لانهم اهل كتاب انتهى
قلت روى في هذا الباب عن جماعة من الصحابة عن جابر رضى الله تعالى عنه رواه ابن عدى في الكامل عنه قال اهدى
النجاشي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قارورة من غالية وكان اول من عمل له الغالية ولم اجد في هدايا الملوكة له
صلى الله تعالى عليه وسلم من حديث جابر الا هذا الحديث والنجاشي كان قد اسلم ولا مدخل للحديث في الباب الا ان
يكون اهداه له قبل اسلامه وفيه نظر ويحتمل ان يراد بالنجاشي نجاشي آخر من ملوك الحبشة لم يسلم كما في الحديث
الصحيح عند مسلم من حديث انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب قبل موته الى كسرى
وقيصر والى النجاشي والى كل حبار يدعوهم الحديث وعن ابى حميد الساعدي قال غزو ناعم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الحديث وفيه واهدى ملك ابلة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفضاء فكساه رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بردة وكتب له بجرهم اخرجهم الشيخان على ما يحى ان شاء الله تعالى وعن انس اخرجهم مسلم والنسائي من
رواية قتادة عنه ان ا كيدر دومة الجندل اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حبة من سندس وولانس
حديث آخر رواه ابن ابى شيبه في مصنفه واحمد والبخاري في مسندهما قال اهدى الا كيدر لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حبة من ن من جعل يقسمها بيننا وقال البخاري فقبلها ولانس حديث آخر رواه ابن عدى في الكامل من رواية
على بن يزيد عن انس ان ملك الروم اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممسقة من سندس فلبسها اورده
في ترجمة على وضعفه (قلت) الممسقة بضم الميم الاولى وفتح الثانية وتشديد الشين المعجمة وبالقفاف هو الثوب المصبوغ
بالمشق بكسر الميم وهو المغفرة ولانس حديث آخر رواه ابو داود ومن رواية عمارة بن زاذان عن ثابت عن انس ان ملك
ذي يزن اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حلقة اخذها بثلاثة وثلاثين ناقعة فقبلها وعن بلال بن رباح اخرج
ابو داود عنه حديثا مطولا وفيه لم تر الى الركائب المناخات الاربع فقات بلى فقال ان لك رقابهن وما عليهن فان عليهن
كسوة وطعاما اهداهن الى عظيم فذك فاقبضن واقض دينك وعن حكيم بن حزام اخرجهم احمد في مسنده والطبراني
في الكبير من رواية عراك بن مالك ان حكيم بن حزام قال كان محمد احب رجل في الناس الى في الجاهلية فلما تنبأ خرج الى
المدينة شهد حكيم بن حزام الموسم وهو كافر فوجد حلة لذي يزن تباع فاستتراها بمحسين دينار ايهديها لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقدم بها عليه المدينة فاراده على قبضها هدية فابى قال عبد الله حسبه قال اننا نقبل شيئا من
المشركين ولكن ان شئت اخذناها بالثمن فاعطيته حين ابى على الهدية وعن عبد الله بن الزبير اخرجهم احمد والطبراني
ايضا من رواية عامر بن عبد الله بن الزبير عن ابيه قال قدمت قبيلة ابنة عبد العزى على ابنتها اسماء بنت ابى بكر
رضي الله عنها بهدايا ضبابا وقرظا وسمنازاد الطبراني وهي مشركة فابت اسماء ان تقبل هديتها وتدخلها بيتها فاسأت
عائشة رضي الله تعالى عنها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم
في الدين) الآية فامرهم ان تقبل هديتها وتدخلها بيتها وعن عبد الله بن عباس اخرجهم الطبراني في
الكبير من رواية ابراهيم بن عثمان بن ابي شيبه عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان الحجاج بن علاط اهدى
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيفه ذو الفقار ودحية الكلبي اهدى له بغلته الشهباء وفي ترجمة ابى شيبه رواه ابن
عدى في الكامل وضعفه ولا بن عباس حديث آخر رواه البراء في مسنده من رواية منديل عن ابن اسحق عن الزهري
عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اهدى المقوقس الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدح قوارير فكان شرب فيه وعن
حنظلة الكاتب اخرجهم الطبراني في الكبير عنه انه قال اهدى المقوقس ملك القبط الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هدية ونفلة شهباء
فقبلها صلى الله تعالى عليه وسلم وعن دحية الكلبي اخرجهم الطبراني في الكبير عنه انه قال اهدى لرسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم حبة صوف وخفين فلبسهما حتى تخرقا ولم يسال عنهما اذ كيا لا انتهى قلت كان ذلك قبل اسلامه وعن بردة
ابن الحبيب اخرجهم الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن بردة عن ابيه قال اهدى امير القبط لرسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم جاريتين اختين وبغلة فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يركبها واما احدى الجاريتين فتسرها
 فولدت له ابراهيم واما الاخرى فاعطاها احسان بن ثابت الانصاري . وعن ابي سعيد الخدري اخرجه ان عدى في الكامل
 عنه قال اهدى ملك الروم الى رسول الله ﷺ جرة نخبيل فقسمها بين اصحابه . وعن المعيرة بن شعبة اخرجه
 الترمذي من رواية الشعبي عنه قال اهدى دحية الكلبي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حامين فلبسهما ثوبين وعن عائشة
 رضي الله تعالى عنها اخرجه الطبراني في الاوسط من رواية عطاء عن اهدى المقوقس صاحب الاسكندرية الى
 رسول الله ﷺ مكحلة عيذان شامية ومراة ومشط * وعن داود بن ابي داود عن جده اخرجه ابن قانع عنه ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اهدى له قيصر حبنة من سندس فاتي ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يشاورهما فقالا يا رسول الله نرى ان
 تلبسها بيبك الله تعالى عدوك ويسر المسلمون فلبسها اوصد من المنبر الحديث وفي اسناده جهالة ثم التوفيق بين هذه
 الاحاديث ما قاله الطبراني بان الامتناع فيما اهدى له خاصة والقبول فيما اهدى للمسلمين وقيل الامتناع في حق من يريد
 بهديته التودد والقبول في حق من يرجى بذلك تأييده وتأييفه على الاسلام وقيل يحمل القبول على من كان من اهل
 الكتاب والرد على من كان من اهل الاوثان وقيل يتمتع ذلك لعبره من الامراء لان ذلك من خصائصه وقيل نسخ المنع
 باحدث القبول وقيل بالعكس والله اعلم *

٤٧ - وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هاجر ابراهيم عليه السلام بسارة فتدخل
 قرية فيها ملك او جبار فقال اعطوها آجر *

ذكر هذا التعليق مختصرا واخرجه موصولا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحر في وقد تقدم الكلام فيه
 هناك واخرجه ايضا موصولا في احاديث الانبياء عليهم السلام . وقصته على ما قال علماء السير ان ابراهيم اقام بالشام
 مدة فحط الشام فسار الى مصر ومعه سارة ولوط عليهم السلام وكان بها فرعون وهو اول الفرادة عاش دهر طويلا
 واختلفوا فيه فقال قوم هو سنان بن علوان بن عبيد بن عويج بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح عليه السلام وقيل سنان
 ابن الازوب اخو الضحاك وهو الذي بعث الى مصر ونام بها وقيل عمرو بن امرئ القيس بن نابليون بن سبا وقيل
 طوليس وكانت سارة من اجل النساء وكانت لاتعصى لابراهيم عليه السلام شيئا فلذلك اكرهها الله تعالى فاتي الجبار
 رجل وول انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس وجهها ووصف له جسمها وجمالها فارسل الجبار الى ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام وقال ما هذه المرأة منك قال هي اختي وخاف ان قال امراتي ان يقتله فقال له زينها وارسلها الى ولا تتمتع حتى
 انظر اليها فرجع ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى سارة وقال لها ان هذا الجبار قد سألني عماك فاخبرته انك اختي فلا
 تكديني عنده فانك اختي في كتاب الله تعالى وانه ليس في هذه الارض مسلم عيرى وعيرك ولوط ثم اقبلت سارة الى
 الجبار وقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام يصلي فلما دخلت عليه وراها فتناولها بيده فبيست الى صدره فلما راي ذلك
 فرعون اعظم امرها وقال لها سلى الهك ان يطلق عني فوالله لا اؤذيك فقالت سارة اللهم ان كان صادقا فاطلق له يده
 فاطلق الله له يده وقيل فعل ذلك ثلاث مرات فلما راي ذلك ردها الى ابراهيم ووهب لها هاجر وهي التي ذكرت في
 حديث الباب آجر وهي لغة في هاجر فاقبلت سارة الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما احس بها انفلت من صلاته فقال
 مهم فقالت كفى الله كيد الفاجر واخذمني هاجر واختلفوا في هاجر فقال مقاتل كانت من ولد هود عليه الصلاة والسلام
 وقال الضحاك كانت بنت ملك مصر وكان الملك ساكيا بنمف وعليه ملك آخرو فليل ابناء له فرعون وقتله وسى ابنته
 فاسترقها ووهبها لساورة ووهبها لساورة لابراهيم فوافقها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فولدت اسماعيل وسارة بنت هاران
 اخ ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن كثير والمشمور ان سارة انة حمه هاران اخت لوط عليه الصلاة والسلام كما حكاه
 السهيلي ومن ادعى ان تروج بنت الاخ ان اذ ذلك مشر وعافيس له على ذلك دليل ولو فرض انه كان مشروعا وهو مقول
 عن الربانيين من اليهود كان الانبياء عليهم السلام لا يعاطونه وقال السدي وكانت سارة بنت ملك حران وكان

فد بلغها خير الخليل علمه الصلاة والسلام فآمنت به وعابت على قومها عبادة الاوثان فلما قدم الخليل حران تزوجته على ان لا يغبرها وذهب بعض العلماء الى نبوة ثلاث نسوة سارة وام موسى ومريم عليهن السلام والذى عليه الجمهور انهن صديقات لله

﴿ وأُهِدَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شاةٌ فِيهَا سُمَّ ﴾

ياتى حديث هذه الهدية في هذا الباب موصول وياتى الكلام فيها هناك

﴿ وقال أبو حمزة أهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بئلة بيضاء وكساه برداً وكتب له ببحرهم ﴾

ابو حميد الساعدي الانصارى قيل اسمه عبد الرحمن وقيل غير ذلك والحديث المعلق مضى معلول من كتاب الزكاة في باب خرص التمر وقدم الكلام فيه هناك وأيلة بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف المدة معروفة بساحل البحر في طريق المصريين الى مكة وهى الآن خراب قوله « وكتب له ببحرهم » أى بلدهم وحكومة ارضهم وديارهم وهذا هو الظاهر لا البحر الذى هو ضد البحر كما توهمه بعضهم

٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَنَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رَضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ أَهْدَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبَّةً سُنْدُسٍ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْهَا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَنَادِيلُ سَعْدٍ بِنِ مَآذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة لان فيه قبول الهدية من الشريك لان الذى اهداها هو اكير دومة على ما يحى عن قريب وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر البخارى المعروف بالسندى وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدداى وشبان بفتح الشين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف ابن عبد الرحمن النحوى والحديث اخرجه البخارى ايضا في صفة الجنة عن عبد الله بن محمد ايضا واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب عن يونس بن محمد عنه به قوله « اهدى » على صيغة المحمول والمهدى هو اكير كاذ كرناه الآن قوله « سندس » قال ابن الاثير السندس ما روى من الديباج ورفع وقال الداودى السندس رقيق الديباج والاستبرق غليظه وقال ابن التين الاستبرق افضل من السندس لانه غليظ الديباج وكل ما غلظ من الحرير كان افضل من رقيقه قوله « وكان ينهى عن الحرير » جملة حالية قوله « لمناديل سعد » جمع منديل وهو الذى يحمل في اليد مشتق من النذل وهو النقل لانه ينقل من يد الى يد وقيل بدل الوسخ وفيه اشارة الى منزلة سعدى الجنة وان ادنى ثيابه فيها خير من هذه الحبة لان المناديل فى الثياب ادناها لانه معد للوسخ والامتنان وقيده افضل منه وقيل فى قوله لمناديل سعد ضرب المثال بالمناديل التى يمسح بها الايدي وينفض بها الثياب ويتخذ لفاوة لجيد الثياب فكانت كالخادم والثياب كالخدم فذا كانت المناديل افضل من هذه الثياب اعنى جبة السندس دل على عطايها الرب جل جلاله قال (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين) (فان قلت) ما وجه تخصيص سعد به (قلت) لعل منديل كان من جنس ذلك الثوب لو ناوله او كان الوقت يقتضى استعماله سعدا وكان الامسون المتعجبون من الانصار فقال منديل سيدكم خير منها او كان سعد يحب ذلك الجنس من الثياب وقال صاحب الاستيعاب روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام نزل فى جملة من مهمته ان يمسح بها من استبرق

﴿ وقال سعيد بن عن قنادة عن أنس أن أكير دومة أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

سعيد هو ابن ابي عروة روى عن قنادة الى آخره وهذا تعليق وصله احمد عن روح عن سعيد بن ابي عروة به وقال فيه « جبة سندس او ديباج » شك سعيدوا كيد بعضهم الهمة تصغيرا كيد وهو ابن عبد الملك بن عبد الحن بالجيم والتون

ابن اس الحارث بن معاوية ينسب الى كعدة وكان نصرانيا وكان النبي ﷺ ارسل اليه خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه في سرية فأسره وقتل احاه حصان وقدم به الى المدينة فصالحه النبي صلى الله عليه وسلم على الجزية واطلقه قال الكرمانى واحتلفوا في اسلامه قال في الجامع ذكر البلادى انهما قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وعاد الى قومه ولم ياتوا في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارتد فلما سار خالد من العراق الى الشام قتله وكان اكير ملك دومة بضم الدال عند المغوى وفتحها عند الحديث والواو ما كنة وهى مدينة قرب تبوك بها محل وزرع ولها حصن عادى على عشر مر احل من المدينة وثمان من دمشق ويسمى دومة الجندل والجندل الحجارة والدومة مستدار الشىء وجمتمعها كلها سميت به لان مكانها اجتماع الاحجار ومستدارها وروى ابو يعلى باسناد قوى من حديث قيس بن النعمان انه لما قدم اخرج قبا من ديباج منسوجا بالذهب ورده اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم افه وحده في نفسه من رده هديته فرجع به فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «ادعه الى عمر رضى الله تعالى عنه» الحديث وفي حديث على رضى الله تعالى عنه عند مسلم «انا كيد دومة اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثوب حرير فاعطاه عليا فقال شقة خرا بين الفواطم» وقد ذكرنا الفواطم في الباب الذى قبل هذا الباب *

٤٩ - **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خالد بن الحارث قال **حدثنا** شعبة عن هشام بن زيد عن انس بن مالك رضى الله عنه ان يهودية آتت النبي ﷺ بشاة مسمومة فاكل منها فمجي بها فقيل ألا تقتلها قال فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله ﷺ

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ قبل هدية تلك اليهودية واكله منها يدل على قبوله اياها وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحجبي البصري مات في سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم الحجبي البصري وهشام بن زيد بن اس بن مالك والحديث اخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن حبيب وعن هرون الجاهلي وخرجه ابو داود في اللبائت عن يحيى بن حبيب قوله «يهودية» اسمها زيد واختلاف في اسلامها قوله «في لهوات» جمع لهات ففتح اللام قال الجوهرى الالهة المنسة المطقة في أقصى سقب الحلق والجمع الالهات والهوات والالهة وقال عياض هي الالهة التي باعلى العنحرة من أقصى الفم وقال الداودى لهواته ما يمد من فيه عند السهم وفي المغرب الالهة لجة مشرفة على الحلق وفي الحديث دلالة على كل طعام من يحل كل طعامه دون ان يسأل عن اصله وفيه حمل الامور على السلامة حتى يقوم دليل على غير هاو كذلك حكم ما بيع في سوق المسلمين وهو محمول على السلامة حتى يتبين خلافها *

٥٠ - **حدثنا** أبو النعمان قال حدثنا المتمر بن سليمان عن أبيه عن أبي عثمان عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهما قال كنا مع النبي ﷺ ثلاثين ومائة فقال النبي ﷺ هل مع أحد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه فمحن ثم جاء رجل مشرك شمان طوبل بغنم يسوقها فقال النبي ﷺ ايها أم عطية أو قال أم هبة قال لا بل يبيع فاستترى منه شاة فصنعت وأمر النبي ﷺ البطن أن يسوى وأيم الله داني الثلاثين والمائة إلا قد حزر بسواد النبي ﷺ له حزة بن سواد بطنها إن كان شاهدا أعطاهما إياه وإن كان غائبا حنأ له فحمل منها فصنعتين فأكلوا أجمعون وسمننا ففصلت القصصتان فحملناه على التمهيد أو كما دل *

مطابقته للترجمة في قوله أم عطية والعطية تطلق على الهدية وعلى الهبة ولهذا دلالة على جواز قبول هدية المشرك لانه لم يجر مسا قال ﷺ أم عطية وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري والمتمر بن سليمان بن طرخان النخعي البصري يروى عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الزهدي بالنون السكونى سكن

البصرة ادرك الجاهلية واسلم على عهد النبي ﷺ وصدق به ولم يره مات سنة احدى وثمانين بالبصرة وهو ابن اربعين ومائة سنة والحديث مضى في كتاب البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين **قوله** «فاذا مع رجل» كلة اذا لامفاجاة قوله «او نحوه» بالرفع عطفا على الصاع والصمير فيه يرجع الى الصاع قوله «مشعان» بضم الميم وسكون الشين المعجمة وبالعين المهملة وفي آخره لون مشددة وقال الكرمانى ويروى بكسر الميم وقال هو ثائر الرأس اشعث وقال القزاز هو الحافى الثائر الرأس وفى بعض الرواية وقع بعد قوله مشعان طويل جدا فوق الطول وهو تفسير البخارى وقع فى رواية المستمل **قوله** «بيعا عطية» منصوبان بعمل مقدر تقديره تبيع بيعا وتعطى عطية **قوله** «وقال» شك من الراوى فى انه قال عطية امهية قوله «فاشترى منه» اى من الرجل وفى رواية الكشميهنى فاشترى منها اى من الغنم قوله «فصنعت» اى ذبحت فوله «بسواد البطن» هو الكبد قاله النووى وقال الكرمانى اللهظ اعم منه يعنى يتناول كل ما فى البطن من كبد وغيره (قلت) الذى قاله النووى اقوى فى المعجزة قوله «وايم الله قسم» يعنى من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله وفيه ليات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهي هزة وصل وقد نقطع واهل الكوفة من النحاة يزعمون انه جمع يمين وغيرهم يقولون هي اسم موضوع للقسم قوله «حز» بالحاء المهملة والزاى معناه قطع قوله «حزة» بضم الحاء المهملة وهي القطعة من اللحم وغيره قال الكرمانى ويروى بفتح الجيم قوله «اعطاها اياه» اى اعطى الحزة اياه اى الشاهد اى الحاضر وقال بعضهم هو من الملب واصله اعطاء اياها (قلت) لاحاجة الى دعوى القلب فيه بل العبارة ان سواها فى الاستعمال قوله «اجمعون» بالرفع تا كيد للضمير الذى فى اكاوا ثم انه يحمل الوجهين احدهما اسم اجتمعوا كلهم على القصصين فاكاوا بجمعين وفيه معجزة اخرى وهي اتساع القصصتين حتى تمكنت منها ايدى القوم كلهم والوجه الاخر انهم اكاوا كلهم من القصصتين على اى وجه كان قوله «خف لنا» اى الطعام ولواريد القصصتان اقل حملناهما وفى الاطعمة وفصل فى القصصتين وكذا فى رواية مسلم فالضمير حينئذ يرجع الى القدر الذى فضل قوله «او كذا قال» لك من الراوى قال الكرمانى قالوا فيه معجزتان احدهما تكثير سواد البطن حتى وسع هذا العدد والاخرى تكثير الصاع ولحم الشاة حتى اشبههم اجمعين ففضلت فضلة حملوها لادم الحاجة اليها لمات فيه اربع معجزات الاولى تكثير الصاع والثانية تكثير سواد البطن والثالثة اتساع القصصتين لئلا يكن ايدى هؤلاء العدد والرابعة الفضلة التى فضلت بعد شبههم واكتفائهم وفيه المواصلة بالطعام عند المسغبة وتساوى الناس فى ذلك وفيه ظهور البركة عند الاجتماع على الطعام وفيه تأكد الخبر بالقسم وان كان المخبر صادقا وقال بعضهم وفيه فساد قول من حمل رد المدة على الوثنى دون السكتابى لان هذا الاعرابى كان وثنيا قلت ليس فيه شيء يدل على انه كان وثنيا فان قال علم ذلك من الخارج فعليه البيان *

باب الهدية للمشركين

اى هذا باب فى بيان حكم الهدية الواقعة للمشركين وحكمها انها تجوز للمرحم منهم كما سنده ان شاء الله تعالى
«وقول الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤوهم وتقسطوا اليهم لان الله يحب المتقطين»

وقول الله بالجرح عطفا على قوله الهدية اى وفى بيان قول الله تعالى لانها لم الله الى آخر الآية فى رواية اى ذرواى الوقت وفى رواية الباين ذكر الى قوله وتقسطوا اليهم المراد من ذكر الآية بيان من تجوز له الهدية من المشركين ومن لا تجوز وليس حكم الهدية اليهم على الاطلاق. ثم الآية الكريمة نزلت فى قبيلة امراة اى بكر رضى الله تعالى عنه وكان قد طافها فى الجاهلية فقدمت على ابنتها اسماء بنت ابي بكر فاهدتها لها قرضا واشياء فبكرهت قبولها حتى ذكرته لرسول الله ﷺ ونزل الآية المذكورة كذا قاله الطبرى وقيل نزلت فى مشركى مكة من لم يقاتل المؤمنين ولم يخرجوهم من ديارهم وهل مجاهد هو - طاب المؤمنان الذين بقوا بمكة ولم يهاجروا والذين قاتلهم كما راهل مكة وقال السدى كان هذا

قبل ان يؤمر واقتال المشركين كافة فاستشار المسامون رسول الله ﷺ في ذرأيتهم من المشركين ان يبرؤهم ويصلوهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال قتادة وابن زيد ثم نسخ ذلك ولا يجوز الاهداء للمشركين الا لالابوين خاصة لان الهدية فيها تأنيس المهدي اليه والطافله وتثبيت لمودته وقد نهى الله تعالى عن التودد للمشركين بقوله (لا تجددوا ما يؤمنون بالله واليوم الآخر ادون من حاد الله ورسوله) الآية وقوله تعالى (يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالودعة) قوله « ان تبرؤهم ونقسطوا اليهم » اي ان تحسبوا اليهم وتعاملوهم فيما بينكم بالعدل ونقسطوا بضم التاء من الاقساط وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط اذا جار فكان الحمزة في اقسط للسلب كما يقال شكاك اليه فاشكاه اي ازال شكواه *

٥١ - **حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال رأى عمر حلة على رجل تباع فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ابتع هذه الحلة تلبسها يوم الجمعة وإذا جاءك الوقت فقال لا تأمل بلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة** فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم منها بمخل فأسل إلى عمر عنها بمخل فقال عمر كيف التبستها وقد قلت فيها ما قلت قال لئن لم أكنسها لتلبسها قبيها أو تكسوها فأرسل بها عمر إلى أخيه من أهل مكة قبل أن يسلم *

مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه وهو ان عمر رضي الله تعالى عنه ارسل تلك الحلة التي ارسلها اليه رسول الله ﷺ إلى أخيه مكة وهو مشرك فبدل ذلك على جواز الاهداء للرحمن من المشركين وهذا اوضح الحكم في اطلاق الترجمة وانما ليست على اطلاقها وقدمت في الحديث في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد فانه اخرج عن مالك عن ابن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومضى ايضا عن قريب في باب هدية ما يكره لبسها عن عبيد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر وهذا اخرج عن خالد بن مخلد بفتح الميم واللام البحت الكوفي وقد مر الكلام فيه مستقصى *

٥٢ - **حدثنا عبيد بن إسماعيل قال حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت قرئمت على امرئ وهى مشركه في عهد رسول الله ﷺ فاستفتيت رسول الله ﷺ قلت وهى رغبة أفأصل أمى هل نعم صلى الله عليه وسلم ***

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد بن اسمعيل ومصر عبد ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد البخاري القرشي الكوفي وهو من افراده وابو أسامة حماد بن أسامة الابن وهشام بن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحدث اخرج به البخاري ايضا في الجزية عن قتيبة وفي الادب عن الحميدى واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي كريب وعن ابن ابي شيبة واخرجه ابو داود وفيه عن احمد بن ابي شعيب *

(ذكر معناه) قوله « عن هشام عن ابيه » وفي رواية ابن عينة الا تبة في الادب اخبرني ابي قوله « عن أسماء » وفي رواية ابن عينة اخبرني أسماء كداول اكثر اصحاب اس هشام وقال بعض اصحاب ابن عينة عنه عن هشام عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء قال الدارقطني وهو خطأ وحكى ابو نعيم ان عمر بن علي المقدم ويعقوب القاري رواه عن هشام كذلك واذا كان كذلك فاحتمل ان يكونا محموظين ورواه ابو معاوية وعبد الحميد بن جعفر عن هشام فقالا عن عروة عن عائشة وكذا اخرجه ابن حبان من طريق التوري عن هشام قال البرقي الاول اثبت واشهر قوله « قدمت على امي » وفي رواية الليث عن هشام كما ياتي في الادب قدمت امي مع انها قد كر الزبير ان اسم ابنتها الحارث بن مدرك بن عبيد بن عمر ابن مخزوم . سم اختلاف في هذه الامه قيل كانت طرا لها وقيل كانت امها من الرعاة وقيل كانت امها من السب وهو

الاصح والدليل عليه ما رواه ابن سعد وابوداود الطيالسي والحاكم من حديث عبد الله بن الزبير قال قدمت قتيبة على ابنها اسماء بنت ابي بكر في المدينة وكان ابو بكر طائفا في الجاهلية بهدايا زبيب وسمن وقرظ فابت اسماء ان تقبل هديتها او تدخلها بها فارسلت الى عائشة سلى رسول الله ﷺ فقال لتدخلها الحديث وقد ذكرناه في باب قبول الهدية من المشركين واختلفوا في اسمها فقال الاكثرون انها قتيبة بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقال الزبير بن بكار اسمها قتيبة بفتح القاف وسكون التاء المثناة من فوق وقال الداودي اسمها ام بكر وقال ابن التين له كنيتهما والصحيح قتيبة بضم القاف على صيغة التنصه ربت عبد العزيز بن اسعد بن جابر بن نصر بن مالك بن مسدل بكسر الحاء وسكون السين المهملة ابن عامر بن لؤي وذكرها المستغفرى في جملة الصحابة وقال تاخر اسلامها وقال ابو موسى المدينى ليس في شىء من الحديث ذكر اسلامها قوله «وهي مشركة» جملة حالية قوله «في عهد رسول الله ﷺ» اى في زمنه وايامه وفي رواية حاتم في عهد قريش اذ عاقدوا رسول الله ﷺ واراد بذلك ما بين الحديبية والفتح قوله «وهي راغبة» قال بعضهم اى في الاسلام وقال بعضهم اى في الصلوة وفيه نظر لانها جاءت اسماء ومعهما هدايا من زبيب وسمن وغير ذلك قلت وفي النظر نظر لانها ربما كانت نامل ان تاخذ اكثر مما اهدت وقال بعضهم راغبة اى عن دينى اى كارهة له وعند ابى داود راغبة بالميم اى كارهة الاسلام وساخطة على فاحد بعضهم هاربة من الاسلام وعند مسلم او راهبة وكان ابو عمرو بن العلاء يفسر قوله مراغما بالخروج عن العدو على رعم انه وقال ابن قرقول راغبة رويته نصب على الحال ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ وقال ابن بطال لو ارادت به المضى لقالت مراغمة وهو بالياء اطهر ووقع في كتاب ابن التين داعية ثم فسرهاب قوله طالبة ويروى معتضة له وما يستفاد منه جواز صلته الرحم الكافرة كالرحم المسلمة وفيه مستدل بن راي وجوب النفقة للاب الكافر والام الكافرة على الولد المسلم وفيه موادة اهل الحرب ومعاملتهم في زمن الهدنة وفيه السفر في زيارة القريب وفيه فضيلة اسماء حيث تحرت في امر دينها وكيف لا وهى بنت الصديق وزوج الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم

باب لا يحل لأحد أن يرجع في هبته وصداقته

اى هذا باب يذكر فيه لا يحل الى آخره فان قلت ليس لفظ لا يحل ولا لفظ يدل عليه فى احاديث الباب وكيف يترجم بهذه الترجمة قلت قيل انه ترجم بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فيها ولكن يعكر عليه بشيئين . الاول انه يرى للوالد الرجوع فيما وهب لولده فكيف يقول هنا لا يحل لاحد ان يرجع فى هبته والكره فى سياق النسخة العموم وانتص بعضهم مساعدة له فقال يمكن ان يرى صحة الرجوع له وان كان حراما بغير عذر قلت سبحان الله ما بهد هذا عن منهج الصواب لانه كيف يرى صحة شىء مع كونه فى نفس الامر حراما وبين كون النسخة صحيحة وبين كونه حراما منافاة فالصحيح لا يقال له حرام ولا الحرام يقال له صحيح . والثانى انه قيل فى ترجمته بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فان كانت هذه القوة لدليله بحديث ابن عباس فذا لا يدل على عدم الحل لانا قد ذكرنا فى اوائل باب هبة الرجل لامرأته ان حمله ﷺ العائذ فى هبته كالعائذ فى قيمته من باب التشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروية لا شرعا فلا يثبت بذلك عدم الحل فى الرجوع حتى يقال لا يحل لاحد ان يرجع فى هبته وايضا كيف تثبت القوة لدليله مع ورود قوله ﷺ الرجل احق بهبته ما لم يهب منها رواه ابن ماجه من حديث ابى هريرة واحرجه الدارقطني فى سننه وان اى شية فى مصعبه وروى عن ابن عباس ايضا قال قال رسول الله ﷺ من وهب هبة فهو احق بهبته ما لم يهب منها رواه الطبرانى فان قال المساعد له هذان الحديثان لا يوافقان حديثه الذى رواه فى هذا الباب قلت واثنى ساجدنا ذلك فاقول فى حديث ابن عمر اخرجه الحاكم فى المستدرک عن ابن النبی ﷺ قال من وهب هبة فهو احق بها ما لم يهب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الدارقطني ايضا فى سننه فان قال مساهلة الحاكم فى النص صحيح مشهورة يقال له حديث ابن عمر صحيح مرفوعا ورواته ثقات كذا قال عبد الحق فى الاحكام وصححه ابن حزم ايضا وفيه الكفاية ان يهتدى الى مدارك الاشياء ومسالك الدلائل *

٥٣ - **حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ وَشُعْبَةُ فَلَا حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْعَائِدُ فِي هَيْبَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ** ﴿

ليس فيه لفظ يدل على لفظ الترجمة ولا يتم بالاستدلال على نفي حل الرجوع عن هيبته وهشام هو الدستوائي والحديث مر عن قريب وقال ابن بطال جعل رسول الله ﷺ الرجوع في الهبة كالرجوع في التي وهو حرام وكذا الرجوع في الهبة قلنا الراجع في التي هو الكلب لا الرجل والكلب غير متمدد تحليل وتحريم فلا يثبت منع الواهب من الرجوع فهو يدل على تنزيهه من أمثال الكلب لا أنه ابطال ان يكون لحم الرجوع في هيباتهم فان قلت روى لا يحل الواهب ان يرجع في هيبته قلت قل الطحاوي قوله لا يحل لا يستلزم التحريم وهو كقوله لا تحل الصدقة لغني وانما معناه لا تحل له من حيث تحل لغيره من دون الحاجة واراد بذلك التعليل في الكراهة قال وقوله كالعائد في قَيْئِهِ وان اقتضى التحريم لكون التي محرما لكن الزيادة في الرواية الاخرى وهي قوله كالكلب يدل على عدم التحريم لان الكلب غير متمدد فالتقي به ليس حراما عليه والمراد التنزيه عن فعل يشبه فعل الكلب واعتراض عليه بعضهم بقوله ما تأوله مستبعدون في سياق الاحاديث وان عرف الشرع في مثل هذه الاشياء يدبره المبالغة في الزجر كقوله من لعب بالنردشير فكأنما غمس يده في لحم خنزير انتهى قلت لا يستبعد الا ما قاله هذا المعترض حيث لم يبين وجه الاستبعاد ولا يبين وجه منافرة سياق الاحاديث ونحن مانع من المبالغة فيه بل نقول المبالغة في التعليل في الكراهة وقبح هذا الفعل وكل ذلك لا ينفي منع الرجوع فافهم .

٥٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ دَلَّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَيْسَ لَنَا مِثْلُ السَّيِّئِ الَّذِي يَعُودُ فِي هَيْبَتِهِ كَالْكَلْبِ يَرْجِعُ فِي قَيْئِهِ** ﴿

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن عبد الله بن المبارك العيشي بالياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ياتي بابا بكر وليس هذا بابا بن عبد الله بن المبارك المروزي والرواة كلهم بصريون الا عكرمة وابن عباس فانهم اسكنوا همادة وفي بعض النسخ وحديث عبد الرحمن بن صيفي الافراد والاعطاف قوله ليس لنا مثل السوء يعني لا ينفي لنا بريد نفسه والمؤمنين ان تنصف بصفة ذميمة تشابهنا فيهم الخس الحيوانات في اخس احوالها وقد يطلق المثل على الصفة الغريبة العجيبة الشأن سواء كان في صفة مدح او ذم قال الله تعالى (لَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآحِرَةِ مِثْلُ السُّوءِ وَلِلَّهِ الْمِثْلُ الْاَعْلَى) قالوا هذا المثل ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة والصدقة بعد اقامتها قلنا هذا المثل يدل على التنزيه وكراهة الرجوع لا على التحريم ويستدل بحديث عمر رضي الله تعالى عنه حين اراد شراء فرس حمل عليه في سبيل الله فسأل عن ذلك رسول الله ﷺ وقال لا تتبعه وان اعطاكه بدرهم الحديث ياتي الآن والله المأمون هذا القول موجبا حرمة اتباع ما تصدق به فكذلك هذا الحديث لم يكن موجبا حرمة الرجوع في الهبة .

٥٥ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ دَلَّ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ مِنْهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ بِإِثْمِهِ يُرْخَصُ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدِرْهَمٍ وَاحِدٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ** ﴿

مطابقه للترجمة تبين ان يقال في قوله فان العائد فان العائد في صدقته كالكلب يعود في قَيْئِهِ والذي يفهم من صحيح البخاري انه

لا يفرق بين الهبة والصدقة وليس كذلك فان الهبة يجوز الرجوع فيها على ما فيه من الخلاف والتفصيل بخلاف الصدقة فانه لا يجوز الرجوع فيها مطلقا والحديث مضمون في كتاب الزكاة في باب هل يشتري صدقته فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره واخرجه هنا عن يحيى بن قزعة بفتح القاف والزاى والعين المهملة المسكونة وهو من افراد عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه اسلم الى خالد بن عمرو بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد مر الكلام فيه هناك قوله «عن زيد بن اسلم» سياق في اخر حديث في الهبة عن الحميد بن حذافا سفيان سمعت مالسا يسأل زيد بن اسلم قال سمعت ابي وذكره مختصرا ومالك فيه اسناد اخر سبأ في الجهاد عن نافع عن ابن عمر وله فيه اسناد ثالث عن عمرو بن دينار عن ثابت الاحنف عن ابن عمر اخرجه ابو عمر قوله «سمعت عمر بن الخطاب» زاد ابن المديني عن سفيان على النبر وهي الموطآت للدارقطني قوله حملت على فرس اى تصدقت به وهبته بان يقاتل عليه في سبيل الله وفي رواية القعبي في الموطأ على فرس عتيق والعتيق السكريم الفائق من كل شى وهذا الفرس هو الذى اهداه تميم الداري لرسول الله ﷺ يقال له الورد فاعطاه عمر رضى الله تعالى عنه فحمل عليه عمر في سبيل الله فوجده يباع وهذا رواه الواقدي عن سهل بن سعد في تسمية خيل النبي ﷺ فان قلت كيف كيفية الحمل عليه قلت ظاهره يقتضى حمل تملك ليجهاد به ولو كان حمل تحميس لم يحز به قوله «فاضاعه الذى كان عنده» اى لم يحسن القيام عليه وقصر في مؤنته وخدمته وقيل اى لم يهرف بمقداره فاراد به يدون فيجته وقيل استعماله في غير ما جعل له قوله «لا تشتره» نبي لا تشتره باللات تحريم قاله الكرماني قلت هكذا هو عند الجمهور وحمله قوم على التحريم وليس بظاهر والله اعلم ثم ان هذا النهى مخصوص بالصورة المذكورة وما شبهها لا فيما اذا رده اليه الميراث مثلا *

باب

ان قدر شىء منه يكون مبرا او الا فلا لان الاعراب لا يكون الا بالعدد والتركيب وهو كالفصل لان الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول *

٥٦ - **حدثنا ابراهيم بن موسى** قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن حزم قال اخبرني عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة ان بنى صهيب مولى ابن جردان ادعوا بينتين وحجيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى ذلك صهيبا فقال مروان من يشهد لكما على ذلك قالوا ابن عمر فدعاه فشهد لا اعطى رسول الله ﷺ صهيبا بينتين وحجيرة فقضى مروان بشهادته لهما * قال ابن بطال ذكر هذا الحديث في كتاب الهبة لان فيه ان النبي ﷺ وهب صهيبا ذلك وقال ابن التين اتى البخارى بهذه القصة هنا لان العطايا نافذة وقال بعضهم ومناسبتهم لها ان الصحابة بعد نبوت عطية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لصهيب لم يستفصلوا هل يرجع او لا فدل على ان لا اثر للرجوع في الهبة انتهى قلت اما ما ذكره ابن بطال وابن التين فله وجه ما واما القول الثالث فلا وجه له اصلا لان ما هو بوله اذ اقامت لا رجوع فيه اصلا عند جميع العلماء واما عند الخنفية فلان الرجوع امتنع بالموت واما عند غيرهم فلا رجوع من الاول اصلا الا في موضع مخصوص واستفصال الصحابة وعدم استفصالهم في الرجوع وعدمه بعد موت الواهب لا دخل له هنا ولا ائادة في قوله فدل على ان لا اثر في الرجوع في الهبة لان الرجوع لم يبق اصلا فالرجوع وعدمه غير مبنيين على الاستفصال وعدمه حتى يكون عدم استفصالهم دالا على عدم الرجوع وعدم الرجوع هنا متحقق بدون ذلك اقول لذكر هذا الحديث هنا وجه حسن وهو انه اشباهه الى ان حكم الهبة عند وقوع الدعوى بين المتواهبين اوبين ورثتهم كحكم سائر الدعاوى هي ابواب الفقه فيها يحتاج اليها من الحاكم واقامة الشهود واليمين وغير ذلك فافهم *

(ذكر رجاله) وهم اربعة. الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق المروزي يعرف بالصغير. الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني اليماني قاضيها. الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المسكي. الرابع عبد الله بن عبيد الله بن ابي ملكة المسكي قاضي ابن الزبير والحديث تفرد به البخاري *

(ذكر مناه) قوله «ان بني صهيب» بضم الصاد ان سنان بن خالد الموصلي ثم الرومي ثم المسكي ثم المدني كان من السابقين الاولين والمحدثين في الله ابو يحيى وقيل ابو غسان سبته الروم من يدوي وامه سلمى من بني مازن بن عمرو بن تميم كان ابوهم او عمه عاملا لكسرى على الالة وكانت منازلهم بارض الموصل فاغارت الروم على تلك الناحية فسببت صهييا وهو غلام صغير فشا بالروم فصار الكن فانتاعه كلب منهم فقدموا به مكة فاشتراه عبد الله بن جدهان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مره فاعتقه فاقام معه بمكة الى ان هلك ابن جدهان ثم هاجر الى المدينة في النصف من ربيع الاول وادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقاء قبل ان يدخل المدينة وشهد بدرا ومات بالمدينة في شوال سنة ثمان وثلاثين وهو ابن سبعين سنة ووصلي عليه سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه واما بنو صهيب فهم حمزة وسعد وصالح وصفي وعباد وعثمان وحبيب ومحمد وكلامهم وروا عنه قوله «فقال مروان» هو ابن الحكيمن الى العاص بن امية الاموي وكان يومئذ امير المدينة معاوية بن ابي سفيان قوله «يتين وحجرة» يتين ثنية بيت قال صاحب المغرب البيت اسم لسقف واحد واصله من بيت الشعرا والصوف سمي به لانه يات فيه وقال ابن الاثير بيت الرجل داره وقصره (قلت) الدار لا تسمى بيتا لانه مشتتة على بيوت والحجرة بضم الحاء المهمة وسكون الجيم هو الموضع المنزه في الدار و ذكر عمر بن شبة في اخبار المدينة ان بيت صهيب كان لام سامة ووهبه لصهيب ولعلها اعطته بادن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والظاهر ان الذي وقع عليه الدعوى غير ذلك قوله «من شهد احكا» قال الكرماني (فان قلت) لفظ بني صهيب جمع وهذا مشي (قلت) اقول الجمع اثنان عند بعضهم انتهى (قلت) لا يحتاج الى هذا التسف بل الجواب ان الذي ادعى كان اثنين منهم فخطبهما مروان بصيغة الاثنين لان الحاكم لا يخاطب الا الذي يدعى وفي رواية الاسماعيلي فقال مروان من يشهدكم فهدد الرواية لا اشكال فيها قوله «قالوا ابن عمر اي يشهد بذلك عبد الله بن عمر قوله» ودعا» اي فدعا مروان عبد الله بن عمر فشهد بذلك وقال لاعطى رسول الله ﷺ واللام فيه مفتوحة لانها لام القسم والتقدير والله لاعطى رسول الله ﷺ قوله «فقضى مروان بشهادتهم» اي حكم مروان بشهادة ابن عمر ابني صهيب بالبيتين والحجرة وقال ابن بطال كيف قضى مروان بشهادة ابن عمر وحده ثم قال الجواب ان مروان انما حكم بشهادته مع عيين الطالب على ما جاء في السنة من القضاء باليمين مع الشاهد قيل فيه نظر لانه لم يذكر في الحديث (قلت) ايس كذلك لان القاعدة المستمرة تنفي الحكم بشاهد واحد فلا بد من شاهدين او من شاهد ويمين عند من يراه بذلك (فان قلت) قد استدل بعضهم بقول بعض السلف كشریح القاضي انه قال الشاهد الواحد اذا انضمت اليه قرينة تدل على صدقه الا ترى ان ابا داود ترجم في سننه باب اذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز له ان يحكم وصاح قصة خزيمه بن ثابت وسبب تسميته ذا الشهادتين (قلت) الجمهور على ان ذلك لا يصح وان قصة خزيمه مخصوصة به وقال ابن التين قضاء مروان بشهادة ابن عمر يحتمل وجهين احدهما انه يجوز له ان يعطي من مال الله من يستحق العطاء وينفذ ما قيل له ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاء فان لم يكن كذلك كان قد امصاه وان كان غير ذلك كان هو المعطى عطاء صحيحا وقد يكون هذا خاصا في النبي لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى ابا قتادة بدعواه و بهادة من كان السلب عنده الوجه الثاني انه ربما حكم الامام بشهادة المبرز في العدالة وحده وقد قال بعض فقهاء الكوفة حكم شريح بشهادتي وحدي في شيء قال واخطأ شريح قال والوجه الاول الصحيح *

﴿باب ما قيل في العمرى والرقي﴾

بِإِلَهِ الْخَلْقِ الْخَلْقِ

ثبتت الشبهة في رواية الاصل وكرهية قبل لفظ باب قوله «باب ما قيل» اي هذا باب في بيان ما قيل في احكام

العمري والرقبي العمري بضم العين المهملة وسكون الميم مقصورا وحى بضم العين والميم حمدا وفتح العين وسكون الميم وقال ابن سيده العمري مصدر كالرجمي واصل العمري مأخوذ من العمر والرقبي بوزن العمري كلاهما على وزن فعلى واصل الرقبى من المراقبة (فان قلت) ذكر في الترجمة العمري والرقبي ولم يذكر في الباب الا حديثين في العمري ولم يذكر شيئا في الرقبى (قلت) قيل انهما متحدان في المعنى فلذلك اقتصر على العمري على ان النسائي روى باسناد صحيح عن ابن عباس موقوفا للعمري والرقبي سواء (قلت) هذا الجواب غير مقنع لاننا لنسلم الاتحاد بينهما في المعنى فالعمري من العمر والرقبي من المراقبة وبهما فرق في التعريف على ما يحكى بيانه ومعنى قول ابن عباس هما سواء يعني في الحكم وهو الجواز لانهما سواء في المعنى *

﴿أَعْمَرْتُهُ الدَّارَ فَهِيَ عُمَرِي جَعَلْتُهَا لَهُ﴾

اشار بهذا الى تفسير العمري وهو ان يقول الرجل اعمره اعمرته داري اي جعلتها له مدة عمرى وقال ابو عبيد العمري ان يقول الرجل لدارى لك عمرى او يقول داري هذه لك عمرى اذا قال ذلك وسلمها اليه كانت للامير ولم ترجع اليه ان مات وكذا اذا قال اعمرتك هذه الدار او جعلتها لك حياتك او ما بقيت او ما عشت او ما حيت وما يقيد هذا المعنى وقال شيخنا رحمه الله العمري على ثلاثة اقسام * احدها ان يقول اعمرتك هذه الدار فاذا مات فهي لعقبك او وراثتك وهذه صحيحة عند عامة العلماء ذكر النووي انه لا خلاف في صحة ما اعطى الخلف هل يملك الرقبه او المنفعة فقط وسنذكره ان شاء الله تعالى * القسم الثاني ان لا يدكر وراثته ولا عقبه بل يقول اعمرتك هذه الدار او جعلتها لك او نحو هذا ويطلق فيها الرقبه اقوالا بعضها الصحة كالسائله الاولى ويكون له ولورثته من بعده وهو قول الشافعي في الجديد وبه قال ابو حنيفة واحمد وسفيان الثوري وابو عبيد وآخرون. القول الثاني انها لا تصح لانه تملك موقت فاشبهه بالوهبه او بابعه الى وقت معين وهو قول الشافعي في القديم * الثالث انها تصح ويكون للمعمر في حياته فقط فاذا مات رجعت الى المعمر او الى وراثته ان كان قد مات وحكى هذا ايضا عن القديم * الرابع انها عارية يستردها المعمر متى شاء فاذا مات طادت الى وراثته القسم الثالث ان لا يدكر العقب ولا الورثة ولا يقتصر على الاطلاق بل يقول فاذا مات رجعت الى اولى وراثتي ان كنت مت فان قلنا بالبطالان في حالة الاطلاق فهنا الاولى وكذلك في الاطلاق بالصحة وعودها بعد موت المعمر الى المعمر وان قلنا انها تصح في حالة الاطلاق ويتأبد المالك ففيه وجهان لا صاحب الشافعي * احدهما عدم الصحة قال الراعي وهو اسبق الى الفهم ورجحه القاضي ابن كعب وصاحب التمه وبه جزم الساوردي * والثاني يصح ويلغو الشرط وعزاه الراعي للاكثرين * ثم اختلف العلماء فيما ينقل الى المعمر هل ينقل اليه ملك الرقبه حتى يجوز له البيع والشراء والهبة وغير ذلك من التصرفات او انما ينقل اليه المنفعة فقط كالوقوف فذهب الجمهور الى ان ذلك تملك للرقبه وهو قول ابى حنيفة والشافعي واحمد وذهب مالك الى انه انما يملك المنفعة فقط فعلى هذا فان رجعت الى المعمر اذا مات المعمر عن غير وارث او انقرضت وراثته ولا يرجع الى بيت المال * ثم هنام مسائل متعلقة بهذا الباب * الاولى العمري المذكورة في احاديث هذا الباب وفي غيره هل هي عامة في كل ما يصح تملكه من العقار والحيوان والاثاث وغيرها او يختص ذلك بالعقار (الجواب) ان اكثر ورود الاحاديث في الدور والاراضي فاما ان يكون خرج مخرج الغالب فلا يكون له مفهوم ويحكم الحكم كل ما يصح تملكه او يقال هذا الحكم ورد على خلاف الاصل فيقتصر على مورد النص فلا يعمد به الى غيره قال شيخنا لم ار من تعرض لذلك الا ان الراعي مثل في امثلة العمري بغير العقار فقال ولو قال داري لك عمرى فاذا مات فهي لزيد او عيسى لك عمرى فاذا مات فهو حرة تصح العمري على قولنا الجديد ولغى المذكور بعدها فعلم من هذا جريان الحكم في المبيد وغيرهم في الثانية هل يستوي في العمري تقييد ذلك بعمر الواهب كالموقوف به بعمر الموهوب فمن ابي عبيد التسوية بينهما لانه يفسر العمري بان يقول للرجل هذه الدار لك عمرى او عمرى ولكن عند صاحب الشافعي عدم الصحة في هذه الصورة قال الراعي ولو قال جعلتك هذه الدار عمرى او حياتي * الثالثة اذا قيد الواهب العمري بعمر اجنبى بان قال جعلتك هذه الدار لك عمرى زيد فهل يصح قال الراعي اجري فيه الخلاف فيما اذا قال عمرى او حياتي

فعلى هذا فالاصح عدم الصحة لخروجه عن اللفظ الوارد فيه من الرابعة اذ لم يشترط الواهب الرجوع بعد موت المعمر لنفسه بل شرطه لغيره فقال فاذا مات فهي تزيد مال الراقي يصح يلقوا الشرط وكذا لو قال امرتك عسدى فاذا مت فهو حر يصح ويلغو الشرط على الحديد * الخامسة اذ لم يذكر العمر في العقد بل اورده بصيغة الهبة كما اذا قال وهبتك هذه الدار فاذا مات رجعت الى فهذا لا يصح قال الراقي ظاهر المذهب وساد الهبة والوقف بالشرط التي يفسدها البيع بخلاف العمرى لما فيها من الاخبار السادسة اذ اتى بما يقتضى العمرى ولكن بصيغة البيع فقال ملكتك هذه الدار بعشرة عمرك فنقل الراقي عن ابن كنج انه قال لا ينعقد عسدى جوازه تعريما على الحديد وقال ابو على الطبرى لا يجوز قال: يصح ما قاله ابو على هو الصحيح فلا وتوجبها فقد حزم به ابن شريح وابو اسحاق المروزي والماوردي وما نقله عن ابن كنج احتمال وقال به ابن خيران فيما حكاه صاحب التحرير السابعة هل تجوز الوصية بالعمرى بان يقول ادامت وهذه الدار لزيد عمره كما يجوز تنجزها فقال به الراقي ولكنها تعتبر من الثلث النسيئة لا يجوز تعليق العمرى بشير موت المعمر كقوله ادامت فلان وقد امرتك هذه الدار واما الرقى فهو ان يقول الرجل للرجل ارقبتك دارى ان مت قبلك فهي لك وان مت قبلى فهي لى وهو مشتق من الرقوب فكأن كل واحد منهما يترتب موت صاحبه وقال الترمذى ذهب بعض اهل العلم من اصحابنا الى ^{صحيح} وعبرهم ان الرقى جائزة مثل العمرى وهو قول احمد واسحاق وورق بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم بين العمرى والرقى فاحازوا للعمرى ولم يجيزوا الرقى وقال صاحب الهداية العمرى جائزة للممطره في حال حياته ولورثته من بعده فالت وهذا قول جابر بن عبد الله وعبد الله ابن عباس وعبد الله بن عمرو وعلى بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم وروى عن شريح ومجاهد وطاوس والثوري وقال صاحب الهداية ايضا والرقى باطلة عبد بن حنيفة ومحمد ومالك وقال ابو يوسف سمع حائزه وبه قال الشافعى واحمد *

﴿ استعمركم فيها جهلكم عمارا ﴾

اشار بهذا الى ان من العمرى ان يكون استعمر بمعنى امرك استهلك بمعنى اهلك اى امرك فيها دياركم ثم هو يرثها منكم بعد انقضاء اعماركم وفى التهذيب للزهرى اى اذن لكم في عمارتها واستخراج قوتكم منها وقيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقا وقيل استعمركم اى عمركم بالعارة قوله «عمارا» بضم العين وتشديد الميم

١ - **حديثنا** أبو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن جابر رضى الله عنه قال قضي النبي ^{صلى الله عليه وسلم} بالعمرى أنها لمن وهبت له ^{صلى الله عليه وسلم}

مطابقته للترجمة في قوله ما يلى في العمرى وهذا الذى رواه جابر هو الذى قيل فيها وروى نعيم بضم النون المفضل بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن المحوى ويحيى هو ابن ابي كثير وروى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهذا الحديث اخرجه بقية الستة مسام في المرائض عن القواربرى وعن جماعة غيره وروى داود في البيوع عن موسى بن اسماعيل وغيره والترمذى في الاحكام عن اسحق بن موسى الانصارى والنسائى في العمرى عن عبد الاعلى وغيره وابن ماجه في الاحكام عن محمد بن ربيع وهو موسى حديثهم واحد قوله «فمضى النبي ^{صلى الله عليه وسلم} اى حكم بالعمرى اى وصحتها قوله «انها» اى بانها اى بان الهبة لمن وهبت له ووهبت على صيغة المجعول وروى مسام حديث جابر بالماظ مختلفة واسايد متباينة اخرح عن ابى سلمة ولفظه العمرى لمن وهبت له وعن ابى سلمة ايضا عنه ان رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} قال «ايعارجل امر عمرى له وواقبه وانها لادى اعطيها لائر جمع الى الذى اعطاها» لانه اعطى عطاء وقعت فيه لما اريت من ابى سلمة عنه ايضا ولفظه قال صلى الله تعالى عليه وسلم «ايعارجل امرى له وواقبه فقال قد اعطيتكها وعقبك ما بقى منكم احد فانها لمن اعطيتها وانها لا ترجع الى صاحبها من اجل انه اعطاها عطاء وقعت فيه الموارث وعن ابى سلمة ايضا عن جابر قال انما العمرى التى احاز رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} ان تقول هي لك وواقبك فاما ان قال هي لك ما عشت فانها رجعت الى صاحبها قال معمر وكان الزهرى يفتى به ثم وعن

ابى سلمة اضاغنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فيمن اعمر عمرى له ولعقبه ففى له بئلا لا يجوز للمعطى فيها شرط ولا نثيا قال ابو سلمة لانه اعطى عطاء وقت فيه الموارث فقطعت الموارث شرطه * واخرج مسلم ايضا من رواية ابى الزبير عن جابر يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «امسكوا عليكم اموالكم ولا تفسدوها فانه من اعمر عمرى ففى الذى اعمرها حيا وميتا ولعقبه» * وعن ابى الزبير ايضا عنه قال اعمرت امرأة بالمدينة حائطا لها ابنا لها ثم توفي وتوفيت بعده وترك ولدا بعده وله اخوة بنون للعمرة فقال ولد للعمرة رجوع الحائط اليها فقال بنو المعمر بل كان لا يباح حيا تم وموته فاختصموا الى طارى مولى عثمان فندع جابر افضله على رسول الله ﷺ بالعمرى لصاحبها فقضى بذلك طارق ثم كتب الى عبد الملك فاخبره بذلك واخبره بشهادة جابر فقال عبد الملك صدق جابر فامضى ذلك طارق بان ذلك الحائط ابنى المعمر حتى اليوم * واخرج مسلم ايضا من حديث عطاء عن جابر عن النبي ﷺ قال «العمرى جائزة» * واخرج ايضا عن عطاء عنه عن النبي ﷺ انه قال «العمرى ميراث لاهلها» وقدم الكلام فيه مفصلا فى اول الباب وبهذه الاحاديث احتج ابو حنيفة والثوري والشافعي والحسن بن صالح وابو عبيد على ان العمرى له يملكها مديكنا ما ينصرف فيها تصرف الملاك واشترطوا فيها القبض على اصولهم فى الهبات * وذهب القاسم بن محمد وزيد بن نسيب ويحيى بن سعيد الانصارى والليث بن سعد ومالك الى ان العمرى جائزة ولكنها ترجع الى الذى اعمرها واحتجوا فى ذلك بقوله ﷺ «المسلمون عند شروطهم» اخرج الطحاوى وابوداود ومن حديث ابى هريرة واجاب عنه الطحاوى بان هذا على الشروط التى قد اباح الكتاب اشتراطها وجاءت بها السنة واجمع عليها المسلمون وما نهى عنه الكتاب ونهت عنه السنة فهو غير داخل فى ذلك الا ترى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال فى حديث بريرة «كل شرط ليس فى كتاب الله تعالى فهو باطل وان كان مائة شرط»

٢ - **حديث حفص بن عمر** قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال حدثني النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال العمرى جائزة

هذا حديث ابى هريرة مثل حديث جابر لكن حديث جابر روى عن فعله وهذا عن قوله وهام هو ابن يحيى الشيبانى البصرى والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك البخارى الانصارى وبشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة ابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء السلووى ويقال السدوسى يمدنى البصريين وفيه ثلاثة من التابعين على سق واحد وهم قتادة والنضر وبشير * والحديث اخرجه مسلم فى الفرائض عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار وعن يحيى ابن حبيب واخرجه ابو داود فى البيوع عن ابى الوليد واخرجه النسائى فى العمرى عن محمد بن المثنى قوله «العمرى جائزة» قال الطحاوى اى جائزة للمعمر لاحق فيها للمعمر بعد ذلك ابدوا فى رواية الترمذى من حديث الحسن بن سمره ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «العمرى جائزة لاهلها او ميراث لاهلها» وفى رواية الطبرانى من حديث هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «العمرى جائزة لمن اعمرها والرقى لمن راقبها سبيل الميراث» فان قلت روى النسائى وابن ماجه من حديث ابى هريرة ان رسول الله ﷺ قال «العمرى ميراث لاهلها» وهذا يعارض هذا الحديث قلت لامعارضة لان معنى الحديث قوله لا عمرى بالسرط المساعدة على ما كانوا يفعلونه فى الجاهلية من الرجوع الى اهلهم المعمرى المروفة عندهم المقتضية للرجوع * فان قلت فى حديث ابن عمر عند النسائى «لا عمرى ولا رقى» وعند ابى داود والنسائى فى حديث جابر «لا ترقبوا ولا تعمروا» وفى رواية لمسلم امسكوا عليكم اموالكم ولا تفسدوها الحديث وقدمت عن قريب قلت احاديث النهى بمحولة على الارشاد يعنى ان كان لكم عرض فى عود اموالكم اليكم فلا تعمروها فانكم اذا اعمرتموها لم ترجع اليكم فذلك قال لا تفسدوها اى لا تفسدوا مالا يتيم فانه ان تعود اليكم وفى بعض طرق حديث جابر عند مسلم جملة الانصار يعمرون المهاجرين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «امسكوا عليكم اموالكم» انتهى وكانه صلى الله تعالى عليه وسلم

علم حاجة المالك الى ملكه وانه لا يصبر ففهم عنه عن التبرع باموالهم وامرهم باسماءهم فافهم *

﴿ وقال عطاء حدثني جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ﴾

عطاء هو ابن ابي رباح قوله « نحوه » وفي رواية ابي ذر مثله وهذا صورته صورة تملق ولكمه ليس بمعلق لانه موصول بالاسناد المذكور عن قتادة وقائل قوله وقال عطاء هو قتادة يعني قال قتادة قال عطاء حدثني جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه اي نحوه حديث ابي هريرة يعني العمري حائزة وقال صاحب التلويح ورواه ابو نعيم عن ابي اسحق بن حمزة حدثنا ابو خليفة حدثنا ابو الوليد حدثناهم عن قتادة عن عطاء عن جابر مثله لا نحوه بلفظ العمري حائزة ورواه مسلم عن خالد بن الحارث عن شعبة عن قتادة عن عطاء بلفظ العمري ميراث لاهلها وكان الذي اراد البخاري بقوله نحوه لان نحوه ليس مثله وكانه لم ير المثل فلم يذكره قلت قد ذكرناه في رواية ابي ذر مثله وفي رواية غيره نحوه فهذا يشعر بعدم الفرق بينهما

﴿ باب من استعار من الناس الفرس ﴾

اي هذا باب في بيان من استعار الفرس وهذا شروعه في بيان احكام العارية وفي رواية ابي ذر الفرس والعارية وفي رواية الكشميني وغيرها وفي رواية ابن شبيب مثله لكن قال وغيرهما بالنسبة وفي كتاب صاحب التوضيح بسم الله الرحمن الرحيم كتاب العارية وغالب النسخ هذا ليس موجود فيه وهذه النسخة اولى لان العادة ان تنوع الابواب بالكتاب والعارية بتسديد الباء وتخفيفها وتجمع على عوارى وفيها لغة ثالثة عارة حكاها الجوهري وابن سيده وحكاها النندري فقال عارة بالانف وقال الازهرى عارة بتخفيف الراء نيز ياء ماخوذة من عار اذا ذهب وجاء ومنه سمي العيار لكثرة محيطة وذبابه وقال البطليني هي مشتقة من العاور وهو التناوب وقال الجوهري كانوا يسمونه الى العار لان طلبها عار وعيب ورد عليه بوقوعها من الشارع ولا عاري فملته وفي التمرع العارية تملك المنفعة بلا عوض وهو اختيار ابي بكر الرازي وقال الكرخي والشافعي هي اباحة المنافع حتى لا يملك المستعير اجارة ما استعاره ولو ملك المنافع الملك اجارتها والاول اصح لان المستعير له ان يعير ولو كانت اباحة لما ملك ذلك وانما لم يجز الاجارة لانها اقوى والزمن من الاعارة والشيء لا يستتبع مثله فبالاجرة ان لا يستتبع الاقوى *

٣ - ﴿ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انساً يقول كان بالمدينة فرع فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرساً من ابي طلحة يقال له المندوب فركب فلهما رجع قال ما رأينا من شيء وإن وجدناه لبعراً ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وادم هو ابن ابي اياس والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن بندار عن غندر عن احمد بن محمد وفي الجهاد وفي الادب عن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي موسى وبندار عن يحيى بن حبيب وعن ابي بكر عن وكيع واخرجه ابو داود وفي الادب عن عمرو بن مرزوق واخرجه الترمذي في الجهاد عن محمود بن عيلان وعن بندار وابن ابي عدي واين داود واخرجه النسائي في السير عن اسحق بن ابراهيم قوله « فرع » اي خوف من عدو قوله « من ابي طلحة » هو بندين سهل زوج ام انس قوله « المندوب » مرادف المسنون وهو اسم فرس الى طلحة قال ابن الاثير هو من الدب وهو الهم الذي يجعل في السائق وقيل سمي به لندب كان في جسمه وهو اثر الجرح قوله « من شيء » اي من العدو وسائر موجبات الفرع قوله « وان وجدناه لبعراً » وفي رواية المستملى ان وجدنا محذوف الصم ر قال الخطابي ان هي الدافية واللام في لبعراً بمعنى الا اي ما وجدناه الابحرا والعرب تقول ان زيدا العاقل اي ما زيدا العاقل وعلى هذا قراءة من قرأ (ان هذان لسا حران) بتخفيف والمعنى ان هذان الا ساحران وقال ابن التين هنامذهب الكوفيين ومذهب المصري ان ان هي مخففة من الثقيلة واللام رائدة والبحر هو

الفرس الواسع الجري ورعم نبطويه ان البحر من اسما الخيل وهو الكثير الجري الذي لا يفنى جريه كما لا يفنى ماء البحر
ويؤيده ما في رواية سعيد عن قتادة وكان بعد ذلك لا يجارى وقال عياض ان في خيل سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فرسا يسمى البحر اشتراه من تجار قدموا من اليمن فسبق عليه مرات ثم قال بعد ذلك يحتمل انه تصير اليه بعد اتي
طلحة قيل هذا نقص الاول لكن لو قال انهما فرسان اتعاق الاسم لكان اقرب (قلت) كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اربعة وعشرون فرسا منها سبعة متفق عليها وهي . السكب اشتراه من اعرابي من بني فزارة وهو اول فرس ملكه
واول فرس عزرا عليه وكان كيتا به والمرتبز اشتراه من اعرابي من بني مرة وكان ابيض * ولزاز اهداه له المقوقس
واللحييف اهداه له ريعة بن ابي البراء * والطرب اهداه له فروة بن عمرو عامل البلقاء لقيصر الروم * والورد اهداه
له تميم الداري فاعطاه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فحمل عليه في سبيل الله ثم وجدته يباع برخص فقال له صلى الله
تعالى عليه وسلم « لا تشتره » وسدحة والبقية مختلف فيها وقد كرمها البحر والمندوب * اما البحر فقد ذكر عياض انه
اشتراه من تجار قدموا من اليمن * واما المندوب فهو الذي ركبها وطلحة من نديه فان دباى دفاه فاجاب فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
« ان وجدناه لبحرا » معناه وجدنا الفرس الذي يسمى مندوب البحر افعوله « بحرا » صفة وليس المراد منه ذلك الفرس الذي
اشتراه من التجار المسمى بالبحر * واما ذكر المندوب في خيل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالظاهر ان ابا طلحة وهبه له من حسن
جريه شبهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهجر فدل ذلك على ان البحر اسم للفرس الذي اشتراه من التجار والبحر الاخر صفة
للمندوب وهذا تحرير الكلام وقد جمع بعضهم افراس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت وهي الافراس
المتفق عليها فقال *

والخيل سكب لحيف سبعة ظرب * لزاز مرتبز ورد لها اسرار

واخر جمع اسيافه *

ان شئت اسما سيف النبي فقد * جاءت باسمائها السبع اجمار

قل محذوم ثم حثف ذوالفقار وقل * غضب رسوب وقلى وشار

(قلت) سيوفه عشرة هذه سبعة والثلاثة الاخرى رسوب وماتور ورثه من ابيه قدم به المدينة وهو اول سيف
ملكه وصمصامة سيف عمر ومعدى كرب وهبه لخالد بن سعيد ويقال له سيف آخري يدعى الغصيب وهو اول سيف تقلد به قتاله
النيسابوري في كتاب شرف المصطفى * وقال ابن بطال اختلف العلماء في عاربة الحيوان والعقار مما لا يغاب عنه فروى
ابن القاسم عن مالك ان من استعار حيوانا وغيره مما لا يغاب عنه فقتل عنه فقتل في نلغه ولا يضمنه الا بالنعمى
وهو قول الكوفيين والاوزاعي وقال عطاء العاربية مضمونة على كل حال كانت مما لا يغاب عنه ام لا تعدى فيها او لا وبه قال
الشافعي واحمد وقال الشافعية الا اذا ناف من الوجه المأذون فيه ولا ضمان عندنا وقال اصحابنا الحنفية العاربية امانة ان هلك
من غير تعدل تضمن وهو قول علي وابن مسعود والحسن والشافعي والثوري وعمر بن عبد العزيز وشريح
والاوزاعي وابن شبرمة وابراهيم وقضى شريح بذلك ثمانين سنة بالكوفة وقال الشافعي تضمن وبه قال احمد وهو قول ابن
عباس وابي هريرة وعطاء اسحق وقال قتادة وعبد الله بن الحسين العنبري ان شرط ضمانها ضمن والا فلا وقال ريعة كل
الوارى مضمونة وفي الروضة اذا تلعت العين في يد المستعير ضمنها سواء تلقت باقة سماوية ام بقلعة بقصير ام بلا تقصير
هداهو المشهور وحكى قول آخر انه لا تضمن الا بالنعمى وهو قول صديف ولو اطار بشرط ان يكون امانة لفي الشرط
وكانت مضمونة وفي حاوى الحنابلة ان شرط بيع ضمانه اسقط الضمان وان تلف جروها باسمه له كحمل مشقة لم يضمن
في اصح الوجهين انتهى فدل ولو بشرط الضمان في الماربية هل يصح بالشايخ فيه مختلفون كداني التبعة وقال في خلاصة
المتاوى رجل قال لا احر اعرني ثوبك فان ضاع فاناله ضامن قال لا يضمن ونقله عن المنتقى . واحتج الشافعي ومن
معه با حديث . منها حديث ابي امامة اخرج ابو داود عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع يقول « العاربية مؤداة
والزعيم غارم » وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان ومنها حديث امية بن صفوان بن امية عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

استعار منه ادرطايوم حنين فقال اغصبا يا محمد قال لا بل عارية مضمونة رواه ابو داود والنسائي . ومنها حديث يعلى بن امية رواه ابو داود والنسائي عنه قل قل لي رسول الله ﷺ « اذا انتاك رسل فادفع اليهم ثلاثين درعاً قلت يا رسول الله اعارة مضمونة ام عارية مؤداة فقال بل عارية مؤداة . » ومنها حديث سمرة رواه الاربعاء عنه قال قال رسول الله ﷺ « على اليد ما حدث حتى تؤديه » وحسنه الترمذي وقال الحاتم كتم صحيح على شرط البخاري . وحجة الدين بنهون الضمان الا بالتعدي مارواه الدارقطني ثم البيهقي في سننيه ما عن عمرو بن عبد الجبار عن عبيدة بن حسان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي ﷺ « ليس على المستودع غير المثل ضمان ولا على المستعير غير المثل ضمان » وروى ابن ماجه في سننه عن ابي بن صباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي ﷺ « قال من اودع ودعة فلا ضمان عليه . » فان قلت قال الدارقطني عمرو بن عبد الجبار وعبيدة ضعيفان وانما يروى هذان من قول شريح غير مرفوع قلت قيل لرح المبهم لا يقبل ما لم يتدين سنده ورواية من وقفه لا تقدر في رواية من رفعه وقيل عبيدة هذا لم يضعه احدهم اهل هذا الشأن وذكره البخاري في تاريخه ولم يذكر فيه جرحا وكذا عمرو بن عبد الجبار لم يضعه احد غير ان ابن عدي اساد كره لم يرد على قوله له منا كبير وقد اعترض بعضهم على القائل المذكور بان عبيدة قال فيه ابو حاتم الرازي انه منكر الحديث وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات ورد عليهما بانهم لم يبينوا سبب الجرح والجرح المحذور لا يقبل على ان البخاري اساد كره في تاريخه لم يتعرض اليه بشيء والحوادث عن حديث ابي امامة انه ليس فيه دلالة على النضمين لان الله تعالى قال (ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) فاذا تلفت الامانة لم يلزم مردها واما حديث صفوان بن امية فهو مصطرب سنداً ومتناً وجميع وجوهه لا يحلو عن نظار ولهذا قال صاحب التمهيد الاضطراب فيه كثير ولا حجة فيه عندى في تضمين العارية انتهى ثم على تقدير محتمل قوله « مضمونة » اى مضمونة الرد عليك دليل قوله حتى يؤديه اليك ويحتمل ان يريد اشتراط الصمان والعارية بشرط الصمان مضمونة في رواية للحنفية وروى عبد الرزاق في مصنفه عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال العارية بمزلة الوديمة ولا ضمان فيها الا ان يتعدى واخرج عن على رضى الله تعالى عنه ليس على صاحب العارية ضمان واخرج ابن ابي شيبة عن على رضى الله تعالى عنه العارية ليست بيعا ولا مضمونة اعما هو معروف الا ان يخالف فيضمن . واما حديث سمرة فان الاداء فيه فرض ولا يلزم منه الصمان ولو لم ينلف الصمان المزم الحسم ان يصمن المرهون والودائع لانها مما بصمته اليد .

﴿ باب الاستعارة لأمر ومضى عند البناء ﴾

هذا باب في بيان حكم الاستعارة لأجل العروس والعروس نعت يستوى فيه الرجل والمرأة ماداما في اعراضهما وبقا اسم لهما عند دخول احدهما بالآخر وفي غير هذه الحالة الرجل يسمى عريسا والمرأة عروسا قوله « عند البناء » اى الردف يقال بنى على اهله اذا زها وقال ابن الاثير لا يتنام البناء الدحول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها فليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله وقال الجوهري ولا يقال بنى باهله وردعا بانه قد جاء في غير موضع وهو ايضا استعماله في كتابه .

٤ - ﴿ حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني أبي قال دخلت على عائشة رضى الله عنها وعليها درع فطرت فمن خمسة دراهم فنالت ارفع تبصر كالى جاريتي انظر اليها فانها تزهي أن تلبسه في البيت وقد كان لي منهن درع على عهد رسول الله ﷺ فما كانت امرأة تقين بالمدينة الا أرسلت إلى تستعيره ﴾

، مطابقا لترجمة في قوله ما كانت امرأة الى آخره (ذكر رجاله) وهم اربعة ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الواحد بن ايمن

الخزومي مولى ابي عمرو المسكي يكنى ابا القاسم وابوه ايمن ضد الايسر الحبشي الخزومي المسكي وهو من افراد البخاري وعائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها والحديث تفرد به البخاري *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «وعليه اندرع قطار» جملة حالية ودرع مضاف الى قطار والدرع قميص المرأة وهو مذكور ودرع الحديد مؤنثة وحكى ابو عبيد انه يذكر ويؤنث والقطار بكسر القاف وسكون الهمزة وفي آخره راء قال ابن فارس هو جنس من البرود وقال الخطابي ضرب من المروط غليظ وقيل ثياب من غليظ القطن وغيره وقيل من القطن خاصة وفي رواية ابي الحسن القابسي وابن السكن بالفاء كذا قاله ابن قرقول ثم قال وهي ضرب من ثياب اليمن يعرف بالقطرية فيها حمرة وقال البناسي الصواب بالقاف وقال الازهرى الثياب القطرية منسوبة الى قطر فرة في البحر ين فكسر والقاف للنسبة وخففوا وفي رواية المستملي والسرخسي درع قطن بضم القاف وفي آخره نون وقيل الانهر والصواب بالقاف والنون قوله «ثمن خمسة دراهم» بضم التاء المثناة وتشديد الميم المكسورة على صيغة المجهول من الماضي من التمنين وهو التقويم وخسة بالنصب بنزع الخافض اى قوم بخسة دراهم ويردئ ثمن بلفظ الاسم منصوبا بنزع الخافض اى ثمن خمسة دراهم فيكون مضافا الى خمسة دراهم فيكون لفظ خمسة مجرورا بالاضافة ويروى ثمن بالرفع على الالتداء وخسة بالرفع ايضا خبره ولكن بحذف الضمير تقديره ثمن خمسة دراهم ووقع في رواية ابن شيبويه وحده خمسة الدراهم قوله «انظر» بلفظ الامر قوله «ايها» اى الى الجارية قوله فانها ترعى بضم اوله اى تتكبر او تأنف وقال ثعلب في باب فعل بضم الفاء وقد زهيت علينا يا رجل وانت مزهوه وعن التميمي ما خوذ من التيه والعجب واصله من السر اذا حسن منظره وراقت الوانه وقال ابن درستويه العامة تقول زهي علينا فيحصل الفعل له وانما هو معمول لم يسم فاعله وقال ابن دريد يقال زهوا اذا تكبر ومنه فوهم ما زهاه وليس هو من زهي لان ما لم يسم فاعله لا يتعجب منه ورد عليه بما روى عن ابن عصفور وغيره يحى التعجب مما لم يسم فاعله في الفاظ معدودة منها ما احبته وقال الجوهري قال الشاعر

انا صاحب مولع بالخلاف * كثير الخطا قليل الصواب

البح لجاحا من الخنفساء * وازهي اذا ما مشى من غراب

قوله «منهن» اى من الدروع او من بين النساء قوله «على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» اى في زمنه وايامه قوله «تقين بضم التاء المثناة من فوق وفتح القاف وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره نون على صيغة المجهول من التقين وهو التزين والمعنى ما كانت امرأة بالمدينة تزين لرفاقها الا ارسلت نستعير ذلك الدرع وقال ابن الجوزي ارادت عائشة رضي الله تعالى عنها انهم كانوا اولافى حال ضيق فكان الشئ المحقر عندهم اذذاك عظيم القدر وقال صاحب الافعال فان الشئ يقينه قينا اذا اصلحه يقال قن اناءك وقال الجوهري قنت الشئ اقبينه قينا لمعته واقتانت الروضة اخذت زخرفها ومنه قيل لما شطمة مقينة لانها تزين النساء وشبهت بالامة لانها تصلح البيت وتزينه والفنية المقينة والعينة الامة المطلقا والفين وكل صانع عند العرب قين وقال المهلب عارية الثياب للعرس من فعل المعروف والعمل الحارى عندهم لانه مرغب في اجره لان عائشة رضي الله تعالى عنها لم تمنع منه احدا وفيه ان المرأة قد تلبس في بيتها ما حسن من الثياب وما يلبسه بعض الخدم وفيه تواضع عائشة رضي الله تعالى عنها واخذها بالبلغة في حال اليسار وقد اعانت المنكر في كتابته بعشرة آلاف درهم وذكر ما كانوا عليه ليدكر ذلك *

﴿باب فضل المنفعة﴾

اى هذا باب في بيان فضل المنفعة وليس في رواية ابي ذر لفظ باب والمنفعة بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء اخر الحروف وفتح الحاء المهملة على وزن عظيمية وهي النافعة والشاة ذات الدبر عار لنها ثم ترد الى اهلها وقال ابن الاثير ومنفعة الابن ان يعطيه ناقة وشاة يتنفع بلبنتها ويبيدها وكذلك اذا اعطاه لينتفع بوبرها وصوفها زمانا ثم يرد لها قال القرزاقيل لا تكون المنفعة الا ناقة وشاة وقال ابو عبيد المنفعة عند العرب على وجهين احدهما ان يعطى الرجل صاحبه صلة

فيكون له والاخران يعطيه ناقة او شاة ينفع بحلبها ووبرها زمان ثم يردھا قلت المنيحة في الاصل العطية من منح اذا اعطى وكذلك المنحة بالكسر *

٥ - **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال نعم المنحة اللقحة الصفي بمنحة والشاة الصفي تغدو باناء وتروح باناء. طابقته للترجمة من حيث انه ﷺ ذكر المنحة بالمدح ولا يمدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا الا وفي العمل به فضل و ابو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز فوله مع المنحة بفتح الميم وكسر النون وقد ذكرنا الآن قوله اللقحة بكسر اللام بمعنى الملقوحة اي الحلوب من الناقة وفي التلويح اللقحة بكسر اللام الشاة التي لها لبن وبفتحها المرة الواحدة من الحلب وقل بها الفتح والكسر واللقحة مرفوع لانه صفة المنحة وقوله «الصفي» صفة بعد صفة ومعناها الكثيرة اللبن قال الكرماني فان قلت الصفي صفة لللقحة فلم يداخل عليها التاء قلب لانه اما فيل او فعول يستوي فيه المد والمازئ. فان قلت فلم دل على المنحة قلت لقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية اولان استواء التذكير والتأنيث امامه وفيما كان موصوفه مذكور انتهى قلت روى ايضا الصفي بقاء التأنيث فلاحاجة الى قوله لانه اما فيل او فعول على ان قوله اما فيل غير صحيح لانه من مثل اللام الواو دون اليائي قوله «منحة» نصب على التمييز وقال ابن مالك فيه وقوع التمييز بعد فاعل نعم طاهرا وقد منعه سيوبه الامع الاضمار مثل «بئس للظالمين بدلا» وجوز المبرد وهو الصحيح قوله «والشاة الصفي» صفة وموصوف عطف على ما قبله وقدم صفي معي الصفي قوله «تغدو باناء وتروح باناء» اي من اللان اي تحلب انا بالغدو وانا بالغش وقيل تغدو باجر حلبها في الغدو والرواح ووقع هذا الحديث في رواية مسلم من طريق سفيان عن ابي الزناد بافظ «الارحل يمنح اهل بيت ناقة تغدو باناء وتروح باناء ان اجرها لعظيم» *

٦ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** واسماعيل بن مالك قال نعم الصدقة *

اشار بهذا الى ان عبد الله بن يوسف التميمي واسماعيل بن ابي اويس بن اخيت مالك بن انس رويان مالك قال نعم الصدقة اللقحة الصفي منحة وهذا هو المشهور عن مالك وكذا رواه شعيب عن ابي الزناد كاسياتي في الاثرية وقال ابن التين من روى «نعم الصدقة» روى بالمعنى لان المنحة العطية والصدقة ايصاعطية وقال بعضهم لا تلازم بينهما فكل صدقة عطية وليس كل عطية صدقة واطلاق الصدقة على المنحة بحار ولو كانت المنحة صدقة لما حلت للنبي ﷺ بل هي من جنس الهدية والهبة انتهى قلب ارباب التين بقوله روى بالمعنى المعنى الامرى ولا فرق في اللغة بين العطية والمنحة والصدقة والهبة والهدية لان معنى العطية موجود في الكل بحسب اللغة واما الفرق بينهما في الاستعمال الا ترى انه لو تصدق على عبيد تكون هبة ولو هب لغيره تكون صدقة وقال ابن بطال المنحة تملك المانع لا تملك الرقاب والسنة ان ترد المنحة الى اهلها اذا استغنى عنها كارد رسول الله ﷺ الى ام انس ولسا فتع الله على رسوله غنائم حبيبر رد المهاجرون الى الانصار من انهم ومارهم كاسيجي. الان

٦ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال أخبرنا ابن وهب قال حدثنا يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما قدم المهاجرون المدينة من مكة وليس بأيديهم يعني شيئا وكانت الأنصار أهل الأرض والعقار فقامت بينهم الأنصار على أن يعطوهم ثمار أموالهم كل عام ويكفونهم العمل والمؤنة وكانت أم أنس أم سليم كانت أم عبد الله بن أبي طلحة فكانت أعطت أم أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عداقا فأعطاهن النبي صلى الله عليه وسلم أم أيمن

مَوْلَاتُهُ أُمُّ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ بَنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا فَرَغَ مِنْ قَتْلِ أَهْلِ خَيْبَرَ فَانْصَرَفَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَدَّ الْمُهَاجِرُونَ إِلَى الْأَنْصَارِ مَنَائِحَهُمُ الَّتِي كَانُوا
مَنْحُوهُمْ مِنْ نِيَامِهِمْ فَرَدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمِّهِ عِذَاتَهُمَا وَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّ أَيْدِينَ مَكَائِنَ مَنْ حَاطِيهِ * وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شُعَيْبٍ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ بِهَذَا
وَقَالَ مَكَائِنَ مَنْ خَالِصِهِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة تعرف من قوله فقاسمهم الانصار الى قوله قال ابن شهاب وابن وهب هو عبد الله بن وهب
البصري ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن
ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن سواد ثلاثهم عن ابن وهب به قوله
«وليس بايديهيم» يعني شيئا من اهل كذا في رواية الاصيل وكريمة وفي رواية الباقرين «وليس بايديهيم» بدوه يعني شيئا وقال
الكرماني يعني وليس بايديهيم مال والفسير الاول اعم منه قوله «فقاسمهم الانصار» جواب لما (فان قلت) طاهر
هذا يغير حديث ابي هريرة الذي مضى في المزارعة قالت الانصار للنبي ﷺ «افسهم يفتنا وبين اخواننا النخيل قال لا
فقال تكفوننا المؤونة ونشر كسكم في الثمرة قالوا سمنوا واطمنا» (قلت) لا مغايرة بينهما لان المنى هناك مقاسمة الاصول
والمراد هنا مقاسمة الثمار وزعم الداودي رحمه الله ان المراد من قوله فقاسمهم هنا اي حالهم وجعله من القسم بفتح حين
لام القسم يسكون السين وفيه نظر لا يخفى قوله «وكانت امه» اي ام انس بن مالك وقوله ام انس بدل منه وقوله
ام سليم بضم السين المهملة بدل عن ام انس وفي رواية مسلم وكانت ام انس بن مالك وهي تدعى ام سليم وكانت ام عبد الله
ابن ابي طلحة كان اخا لانس لانه قوله «كانت» تا كيد لكانت الاولى فهي ام انس وام عبد الله واسمها سهلة او مليكة
بنت ملحان الانصارية وقوله (وكانت امه الى قوله ابي طلحة) من كلام الزهري الراوي عن انس كذا قال بعضهم ولكن
ظاهر السياق انه يقتضي انهم من رواية الزهري عن انس فيكون من باب التجريد وهو ان ينتزع من امر ذي صفة امر
آخر مثل الامر الاول في تلك الصفة وانما يفعل ذلك مبالغة في كمال الصفة في الامر الاول والتجريد على اقسام منها
مخاطبة الانسان نفسه كانه ينتزع من نفسه شخصا فيخطبه والتجريد هنا من هذا القسم قوله «فكانت اعطت» اي
كانت ام انس اعطت رسول الله ﷺ عذاقا كسر العين المهملة وبذل معجزة حفيضة جمع عذق بفتح العين وسكون
الذال كجبل وحبال والعذق النخلة وقيل اما بقال لها ذلك اذا كان حملها موحودا والمعنى انها وهبت للنبي ﷺ
تمرها قوله «ام ايمن» بالنصب لانه مفعول ثان لاعطى واسمها ركة بالباء الموحدة والراء والكاف المفتوحات وكتبت
به لانها كانت اولاد تحت عبيد مصفر عبد الحبشي فولدت له ايمن وفي صحيح مسلم انها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب
وكانت من الحبشة فلما ولدت آمنة رسول الله ﷺ كانت ام ايمن تحضنه حتى كبر ﷺ فاعتهما وزوجها مولاه
زيد بن حارثة قوله «ام اسامة بن زيد» بن شراحيل بن كعب مولى النبي ﷺ من ابيه وكان اسود افطس توفي
في آخر ايام معاوية سنة ثمان وتسع وخمسين ومات النبي ﷺ وهو ابن عشرين سنة فاسامة وايمن اخوان لام واستشهد
ايمن يوم حنين وكان ﷺ يقول «بركة امي بعد امي» وماتت بعد رسول الله ﷺ بخمسة اشهر قوله «قال
ابن شهاب» هو الزهري الراوي وهو موصول بالاسناد المذكور وكذا هو عند مسلم قوله «منائهم» جمع منيعة
قوله «الى امه» اي الى ام انس وهي ام سليم المذكورة قوله «مكائين» اي بدطن قوله «من حاطه» اي من سانه
قوله «وقال احمد بن شعيب» بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة الاولى ابن سعيد ابو عبد الله الحبلي البصري
روى عنه البخاري في مناقب عثمان وفي الاستيعاب مفردا وفي غير موضع مقرونا اسناده بالاسناد آخر وهو
من احواله روى عن ابيه شعيب عن يونس بن زيد قوله «بهذا» اي بهذا المتن والاسناد وطريق احمد بن

شبيب وصلة البرقاني عنه مثله قوله « وقال مكانس من خالصة » أي من خالص ماله وقال ابن التين المني واحد لان حائطه صار له خالصا *

٧ - **حديث** مسدد قال حدثنا عيسى بن يونس قال حدثنا الأوزاعي عن حسان بن عطية عن أبي كبشة السلولي قال سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله ﷺ أرتمون خصلة أعلاهن منيحة العنز ما من عامل يعمل بخصلة منها رجاء نوابها وتصديق موعودها إلا أدخله الله بها الجنة قال حسان نمدد نامادون منيحة العنز من رد السلام وتسميت العاطس وإمطاة الأذى عن الطريق ونحوه فما استطعنا أن نبأغ خمس عشرة خصلة *

مطابقه للترجمة في قوله « أعلاهن منيحة العنز » (ذكر رجاله) وهم ستة في الأول مسدد بن مسرهد وقد تكرر ذكره * الثاني عيسى بن يونس بن أبي اسحاق الهمداني * الثالث عبد الرحمن بن عمرو الأزاعي * الرابع حسان بن عطية الشامي أبي بكر * الخامس أبو كبشة بفتح الكاف وسكون الباء الموحدة وبالشين المعجمة اسمه كنيته والسلولي بفتح السين المهملة وضم اللام الأولى نسبة إلى سلول قبيلة من هوارن * السادس عبد الله ابن عمرو بن العاص *

(ذكر لطائف أسناده) وفي الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المنفعة في موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه بصري وعيسى كوفي والأوزاعي وحسان شاميان وحسان أمان الحسن فالتون أصلية وأما من الحسن فالبون زائدة وليس لحسان هذا ولا لأبي كبشة في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرنا أن أبا كبشة اسمه وكنيته سواء وزعم الحاكم أن اسمه البراء بن قيس ورد عليه عبد الغني بن سعيد وبين أنه غيره والحديث أخرجه أبو داود في الزكاة عن إبراهيم بن موسى ومسدد كلاهما عن عيسى بن يونس إلى آخره *

(ذكر معناه) قوله عن حسان بن عطية وفي رواية أحمد عن الوليد حدثنا الأوزاعي حدثني حسان بن عطية قوله « عن أبي كبشة » وفي رواية أحمد حدثني أبو كبشة قوله « قال رسول الله ﷺ » وفي رواية أحمد سمعت رسول الله ﷺ يقول « أربعون خصلة » مبتدأ وقوله « أعلاهن » مبتدأ ثان وقوله « منيحة العنز » خبره والجملة خبر المبتدأ الأول والعنز هي التي من العنز وكذلك العنز من الظباء والأوعال قوله « منها » أي من الأربعين قوله « رجا » نصب على التعليل وكذلك قوله « تصديق موعودها » (فان قلت) من المعلوم قطعا أنه ﷺ كان علما بها أجمع لأنه لا ينطق عن الهوى فلم لم يذكرها (قلت) لمعنى وهو أنفع لئلا يذكرها وذلك والله أعلم خشية أن يكون التعيين لها زهدا عن غيرها من أبواب البر قوله « قال حسان » إلى آخره قال ابن بطال وليس قول حسان ما نعا أن يستعملها غيره قال وقد بلغني عن بعض أهل عصرنا أنه طلبها فوجد ما يبايع أربعمائة من أبعين خصلة معها أن رحلا سأل رسول الله ﷺ عن عمل يدخل الجنة وذكر أمهات شئ ثم قال والمنيحة والتي على ذى الرحم القاطع فإن لم تعلق فاطعم الجائع واسق العطاش هذه ثلاث حصا لأعلاهن المنيحة وأيسرهن منها لأنه أفضل من المنيحة والسلام وفي الحديث من قال السلام عليك كتب له عشر حسنات ومن زاد ورحمة الله كتب له عشرون ومن زاد ويركاته كتب ثلاثون وتسميت العاطس الحديث وهو ثلاث ثبت لك الود في صدر أحبك أحداها تسميت العاطس وإمطاة الأذى عن الطريق وإعالة الصائغ والصنعة للأحرق وإعطاء صلة الرحيم الحبل وإعطاء شمع العمل وإن يؤنس الوحشان أي تلقاه بما يؤنس من القول الجميل أو يبلغ من أرض العلاء إلى مكان الأنس وكشف السكرية قال ﷺ « من كشف كربة عن أخيه كشف الله عنه كربة يوم القيامة » وكون المرء في حاجة أخيه وستر المسلم لأخيه في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ومن ستر مسلما ستره الله يوم

القيامة والتفسح في المجالس وادخال السرور على المسلم وانصر المظلوم والاخذ على يد الظالم «قال انصر اخاك ظلما او مظلوما» والدلالة على الخير قال الدال على الخير كفاعله والامر بالمعروف والاصلاح بين الناس والقول الطيب يرد به المسكين قال تعالى (قول معروف ومنقره خير من صدقة يتبعها اذى) وفي الحديث «اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجد فبكامة طيبة وان تفرغ من ذلك في اثناء المستقى وعرس المسلم وزرعه» قال صلى الله عليه وسلم «ما من مسلم بغرس غرسا او يروى زرعاً فياً كل منه طير او انسان او بهيمة الا كان له صدقة» والهدية الى الجار قال صلى الله تعالى عليه وسلم «لا تحقرن احدا كن لجارتها ولو فرسن شاة» والشفاعة للمسلم ورحمة عزيز فلوعنى افتقر وعالم بين جهال ارحموا ثلاثة غنى قوم افتقر وعزيز قوم ذل وعالم يذهب الحمال» وعيادة المريض بالحديث «عائدا المريض على مخارف الجنة» والرد على من يغتاب قال من حذى مؤمنا من منافق بغتابه بعث الله اليه مسكا يوم القيامة يحمى لحمه من النار ومصالحه المسلم قال «لا يصفح مسلم مسلما فترول يده عن يده حتى يغفر لهما» والتحاب في الله والتجالس الى الله والتزاور في الله والتباذل في الله قال الله تعالى «وجبت محبة لاصحاب هذه الاعمال الصالحة» وعون الرجل في دابته يحمل عليها متاعه صدقة روى ذلك عن رسول الله عليه الصلاة والسلام انتهى وقال الكرمانى اقول هذا الكلام رجه بالغيب لاحتمال ان يكون المراد غير المذكورات من سائر اعمال الخير ثم انهم اين علم ان هذه ادنى من المنحة لجواز ان يكون منها او اعلى منها ثم فيه تحكم حيث جعل السلام منه ولم يجعل رد السلام منه مع انه صرح فى هذا الحديث الذى نحن فيه به وكذا جعل الامر بالمعروف منه بخلاف النهى عن المنكر وفيه ايضا تكرار لدخول الاحير وهو الاربعون تحت بعض ما تقدم فتأمل *

٧ - **حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء عن جابر رضى الله عنه** قال كانت لرجال مئة فضول أرضين فقالوا تواجروها بالثلث والرُّبع والنَّصف فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فلْيَزِرْهَا أو لِيَمْنَحْهَا أَخَاهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُمِسِّكْ أَرْضَهُ

مطابقته للترجمة فى قوله اولي يمنحها اخاه وقدمضى الحديث فى كتاب المزارعة فى باب ما كان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يواسى بعضهم بعضا فى الزراعة فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن موسى عن الاوزاعي الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك

وقال محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي قال حدثني الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد قال حدثني أبو سعيد قال جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الهجرة فقال ويحك إن الهجرة شأنها شديد فهل لك من إبل قال نعم قال فتمطى صدقتها قال نعم قال فهل تمنع منها شيئا قال نعم قال فتمحلها يوم وردها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فإن الله لن يترك من عملك شيئا

مطابقته للترجمة فى قوله «فهل تمنع منها شيئا» الى قوله قال «فاعمل من وراء البحار» وقدمضى الحديث فى كتاب الزكاة فى باب زكاة الابل فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي الى آخره وقد مر الكلام فيه ذلك قوله «قال محمد بن يوسف» ظاهره التعليل ويحتمل ان يكون معطوفا على الذى قبله فيكون موصولا ووصله الاسماعيلي وابو نعيم من طريق محمد بن يوسف المذكور قوله «يوم وردها» اى يوم بوبة شربها وذلك لان الحلب يومئذ وفق للناقة وارفق للمحتاجين قوله «ان يترك» اى لن ينقصك من النور ويرى ان يترك من الترك من باب الافتعال *

٩ - **حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا أيوب عن عمرو عن طاووس**

قال حدثني أعلمهم بذلك يعني ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى أرض تهتر زرعاً فقال لمن هذه فقالوا أكثرها فلان فقال أما إنه لو منحها لآبائه كان خيراً له من أن يأخذ عليها أجراً معلوماً *

مطابقة للترجمة في قوله «أما إنه لو منحها آباءه» إلى آخره لأنه يدل على فصل المنحة وعبد الوهاب هو ابن عبد الحميد البصري وأيوب هو السخيتاني وعمرو هو ابن دينار المدني وقدم الحديث في المراجعة قوله «يتر» من الهز وهو الحركة والمعنى إلى أرض تهتر وتترناح لاجل الرفع الذي عليها وكل من خف لا مروار تاح له فقد اهتز له قوله «لو منحها» أي لو أعطاه المالك فلان المكنى على طريق المنحة لكان خير له لأنها أكثر ثواباً ولاهم كانوا يتنازعون في كراهة الأرض أو لأنه كره لهم الافتتان بالزراعة لثلايقهم وابتاعها عن الجهاد *

باب إذا قال أخدمتك هذه الجارية على ما يتعارف الناس فهو جائز *

أي هذا باب يذكر فيه إذا قال رجل لآخر أخدمتك هذه الجارية قوله «على ما يتعارف الناس» أي على عرفهم في صدور هذا القول منهم أو على عرفهم في كون الإحداًمة أو عارية قوله «فهو جائز» جواب إذا وحاصله أن عرفهم في قوله أخدمتك هذه الجارية أن كان هبة تكون هبة وإن كان عرفهم أن هذا عارية تكون عارية وقال ابن بطال لا أعلم خلافاً بين العلماء أنه إذا قال أخدمتك هذه الجارية أو هذا العبد أنه قد وهب له خدمته لا رقبته وإن الإحداًمة لا يقتضي تملك الرقبة عند العرب كان الأسكان لا يقتضي تملك رقبة الدار انتهى وقال أصحابنا إذا قال أخدمتك هذا العبد يكون عارية لأنه إذا نفي استخداًمة وإذا كان عارية قوله أن يرجع فيها متى شاء *

وقال بعض الناس هذه عارية *

قال الكرمانى قيل أراد به الحنفية وغرضه أنهم يقولون أنه إذا قال أخدمتك هذا العبد فهو عارية وقصة هاجر تدل على أنه هبة انتهى (قلت) ليس في قصة هاجر ما يدل على الهبة إلا قوله «فأعطوها هاجر» وقوله «وأخدمها هاجر» لا يدل على الهبة *

وان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة *

قال ابن بطال لم يختلف العلماء أنه إذا قال كسوتك هذا الثوب مدة يسميها فله شرطه وإن لم يذكر أجلاً فهو هبة لأن لفظ الكسوة يقتضي الهبة لقوله تعالى (وكفارته أطعام عشرة مساكين أو كسوتهم) ولم يختلف الأمة أن ذلك تملك لأطعام والتماس *

١٠ - حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب قال حدثنا أبو الرناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال هاجر إبراهيم بسارة فأعطوها آجر فرجعت فقالت أشعرت أن الله كتب الكافر وأخدم وليدة وقال ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فأخدمها هاجر *

هذا قطعة من حديث في قصة إبراهيم وهاجر سلمها من الحديث الذي ذكره تلمذه في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحر وذكر أيضاً قطعة منه معلقة في باب قول المدينة من المشركين وذكر هذه القطعة هنا موصولة عن أبي اليمان الحكيم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن أس الرناد بالزاي والدون عبد الله بن دكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج عن أبي هريرة وأدبها الاستدلال على الحنفية في قولهم أن قول الرجل أخدمتك هذا العبد عارية

ولكن لا يصح استدلاله بهذا لما ذكرنا الآن وكذلك قال ابن بطال واستدل البخاري بقوله فأخدمها هاجر على الهبة لا يصح وإنما صحت الهبة في هذه القصص من قوله «فأعطوها هاجر» أي أعطوا سارة الوليدة التي تسمى هاجر وقدمر الكلام فيه مستوفى في باب شراء المملوك من الحرابي *

باب إذا حمل رجل على فرس فهو كالعمرى والصدقة *

أي هذا باب يذكر فيه إذا حمل رجل على فرس أي تصدق به وهو بهان يقال عليه في سبيل الله ونذكر الآن هل المراد من الحمل التملك أو التحبس قوله «فهو كالعمرى» أي فحكمه كحكم العمرى وحكم الصدقة يعني لارجوع فيه كالأرجوع في العمرى والصدقة أما العمرى فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «من أعر عمرى فهي للمعمر له ولورثته من بعده» وأما الصدقة فإنه يراد بها وجه الله تعالى فقع جميع العين لله تعالى وأما نصير للفقير نيابة عن الله تعالى بحكم الرزق الموعود فلا يبقى محل الرجوع ولكن إطلاق الترجمة لا يساعدها ذهب إليه البخاري لأن المراد بالحمل على الفرس أن كان بقوله هو لك يكون تملكاً قال ابن بطال فهو كالصدقة فإذا قبضها لم يجوز الرجوع فيها وإن كان مراده التحبس في سبيل الله قال ابن بطال هو كالوقوف لا يجوز الرجوع فيه عند الجمهور وعن أبي حنيفة أن الحبس باطل في كل شيء قال الداودي قول البخاري هو كالعمرى والصدقة تحكم بغير تأمل وقول من ذكر من الناس أصح لأنهم يقولون المسلمون على شروطهم قلت عند الحنفية قول الرجل حملت على هذا الفرس لا يكون هبة إلا بالنية لأن الحمل هو الأركاب حقيقة فيكون عارية ولكنه يحتمل الهبة يقال حمل الأمير فلانا على الفرس معناه ملكه أياء فيحمل على التملك عند نيته لأنه لو لم يحتمله لفظه وفيه تشديد عليه فتعتبر نيته وأما قول أبي حنيفة أن الحبس باطل ليس في شيء معين وإنما هو عام كقول ابن بطال ناقلاً عنه أن الحبس باطل في كل شيء وليس هو منفرد بهذا القول وقد قال شريح القاضي بذلك قبله *

وقال بعض الناس له أن يرجع فيها *

أراد بهذا البعض أبا حنيفة وإنما قال له أن يرجع فيها لأننا قد ذكرنا أنه إن أراد بالحمل التحبس يكون وفقاً والوقف غير لازم عنده وإطلاق البخاري كلامه ونسبة جواز الرجوع إلى أبي حنيفة في هذه الصورة خاصة ليس واقعاً في محله لأنه يرى بطلان الوقف الغير المحكوم به ويرى جواز رجوع الواهب عن هبته إلا في مواضع معينة كما عرف في كتب الفقه وقال الكرمانى خالف فيه أي في حكم حمل الرجل على فرس وجعل الحبس باطلاً ولهذا قال البخاري وقال بعض الناس له أن يرجع فيها والحديث يرد عليه قلت لأن سلمان الحديث يرد عليه لأن معنى الحمل عنده ما ذكرناه عن قريب أنه عارية والحصم أيضاً يقول أن المعمر أن يرجع في عاريته *

١١ - حدثنا الحميدي قال أخبرنا سفيان قال سمعت مالكاً يسأل زيد بن أسلم قال سمعت أبي يقول قال عمر رضي الله عنه حملت على فرس في سبيل الله فرائته يباع فسألت رسول الله ﷺ فقال لا تشتروا ولا تعد في صدقتك *

قيل مطابقة للترجمة في قوله حملت على فرس في سبيل الله ورد عليه بأن هذا بعيد والمراد من الحديث عدم عود الرجل إلى صدقته والحديث مضى عن قريب في باب لا يحمل لأحد أن يرجع في هبته وصدقته وقدمر الكلام فيه هناك وقال الخطابي يحتمل أن يكون فيه أنه قد أخرجه من ملكه لوجه الله تعالى وكان في نفسه منه شيء فاشفق صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفد نيته ويحبط أجره فنهاه عنه وشبهه بالعود في صدقته وإن كان باليمن وهذا كتحريمه على المهاجرين معاودة دارهم بمكة قال وأما إذا تصدق بالشيء لأعلى سبيل الإحسان على أصله بل على سبيل البر والصدقة فإنه يجري بحري الهبة ولا بأس عليه في ابتياعه من صاحبه والله أعلم *

﴿ كتابُ الشَّهَادَاتِ ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام الشهادات وهو جمع شهادة وهو مصدر من شهد يشهد قال الجوهري خبر فاطم
والمشاهدة المعاينة مأخوذة من الشهود اي الحضور لان الشاهد مشاهد لما غاب عن غيره وقال اصحابنا معنى
الشهادة الحضور قال صلى الله تعالى عليه وسلم « النعمة لمن شهد الواقعة » اي حضرها والشاهد ايضا يحضر
مجلس القاضي ومجلس الواقعة ومعناها شرعا اخبار عن مشاهدة وعيان لاعن تحمين وحسبان وفي التوضيح هذا الكتاب
اخره ابن بطال الى ما بعد النفقات وقدم عليه الانكحة والذي في الاصول والشروح كشرح ابن التين وشيوخنا
ما فعلناه يعني ذكرهم هذا الكتاب ههنا

﴿ بابُ ما جاء في البينة على المدعى ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من نص القرآن ان البينة تتعين على المدعى وهذه الترجمة هكذا وقع في رواية الاكثرين
وسقط لبعضهم لفظ باب وفي رواية النسفي وابن شدويه بسم الله الرحمن الرحيم موجودة قبل لفظ الكتاب وفي بعض
السخ باب ما جاء في البينة على المدعى

﴿ لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا تدانيتكم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا باب كاذب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبعس منه شيئا فإن كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل واحد رآه اثنان ممن تَرَصَّوْنَ مِنْ الشُّهَادَةِ أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا إِلَى الْآخَرِي وَلَا يَأْتِ بِالشُّهَادَةِ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسَامُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ ذَلِكُمْ أَفْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَنْ لَا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ لَا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نُمِرُّوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾

لم يذكر في هذا الباب حديثا اكتفاء بذكر الآيتين وقال بعضهم اما اشارة الى الحديث الماضي قريبا من ذلك في آخر باب الرهن قلت الذي في آخر باب الرهن هو حديث ابن عباس ان النبي ﷺ قضى ان المدين على المدعى عليه وحديث عبد الله فيه شاهدك او عينه وهذا الوجه فيه بعد لا يخفى . ثم وجه الاستدلال بالآية للترجمة انه لو كان القول قول المدعى من غير بينة لما احتج الى الكتابة والاملاء والشهاد عليه فلما احتج اليه دل على ان البينة على المدعى وقال ابن بطال الامر بالاملاء يدل على ان القول قول من عليه الشيء وايضا انه يقتضي تصديقه فيما عليه فالبينة على مدعى تكديبه واما الآية الاخرى فوجه الدلالة ان الله تعالى قد اخذ عليه ان يقر بالحق على نفسه فالقول قول المدعى عليه

فإذا كذبه المدعى فعليه البينة وإية المداينة أطول آية في القرآن العظيم وهي تمام مكتوبة في الكتاب في رواية أبي ذر وفي رواية ابن شبرويه إلى قوله إلى أجل مسمى فاكتبوه وقال سميان الثوري عن ابن أبي نجيح عن محاهد عن ابن عباس في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نذركم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه) قال نزلت في السلم إلى أجل معلوم قوله (إذا نذركم بدين) أي إذا تباعدتم بدين الدين ما كان مؤجلا والدين ما كانت حاضرة يقال دأب فلان يدين دينه استعرض وصار عليه دين ورجل مدين كثير ما عليه من الدين ومدين بكسر الميم إذا كان عادته أن يأخذ بالدين وقال ابن الأثير المديان الكثير الدين الذي عليه الديون وهو مفعول من الدين المبالغة ويقال للمدين مدين أيضا قوله (إلى أجل) الوقت المسمى المعلوم قوله (فاكتبوه) أي اثبتوه في كتاب بين فيه قدر الحق والأجل ليرجع إليه وقت التنازع والنسيان ولأنه يحصل منه الحفظ والتوثيق . (فان قلت) فاكتبوه أمر من الله تعالى وثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «أنا أمة لا نكتب ولا نحسب» فما أجمع بينهم ما قلت أن الدين من حيث هو غير مفتقر إلى كتابة أصلا لأن كتاب الله قد سهل الله حفظه على الناس والناس أيضا محفوظون عن رسول الله ﷺ والذي أمر بكتابه إنما هو أشياء جزئية تقع بين الناس فأمروا أمر ارشاد لا أمر إيجاب كما ذهب إليه وهو مذهب الجمهور فإن كتب فحسن وإن ترك فلا بأس وقال أبو سعيد والشعبي والربيع بن أنس والحسن وابن جريج وابن زيد وآخرون كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله (فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته) وذهب بعضهم إلى أنه محكم قوله (وليكتب بينكم كاتب بالعدل) أي بالحق والانصاف لا يزيد فيه ولا ينقص ولا يقدم الأجل ولا يؤخره وينبغي أن يكون الكاتب قسما عالما باختلاف العلماء أديبا يميز بين اللفاظ المتشابهة قوله (ولا ياب كاتب) أي لا يمتنع كما أمر الله تعالى من العدل ويقال ولا يمتنع من يعرف الكتابة إذا سئل أن يكتب للناس ولا ضرورة عليه في ذلك فكما علمه الله ما لم يكن يعلم فليتصدق على غيره ممن لا يحسن الكتابة كما جاء في الحديث «أن من الصدقة أن تعين صاعا أو تصنع لأخرف» وفي الحديث الآخر من كنم علما بعلمه الجهم يوم القيامة بلجام من نار» وقال مجاهد وعطاء وأجاب على الكاتب أن يكتب قوله (وليليل الذي عليه الحق) الأملل والأملل لغتان جاء بهما القرآن قال تعالى (وهي تلي عليه) وقال (وليليل الذي عليه الحق) يقر على نفسه بما عليه ولا ينقص من الحق شيئا قال القاضي إسماعيل بن إسحاق ظاهر قوله عز وجل (وليليل الذي عليه الحق) يدل على أن القول قول من عليه الشيء وقال غيره لأن الله تعالى حين أمره بالأملل اقتضى تصديقه فيما عليه فإذا كان مصدقا لبينة على من يدعى تكذيبه قوله (فان كان الذي عليه الحق سميا) أي محجورا عليه بتبذير ونحوه وقيل سفيها أي جاهلا بالأملل أو طفلا صغيرا قوله (أو ضعيفا) أي عاجزا عن مصالحة ويقال أي صغيرا أو مجنونا قوله (أو لا يستطيع أن يمل هو) أما بالمي أو الخرس أو العجمة أو الحبل بموضع صواب ذلك من خطائه قوله (فليمل وليه) أي من يقوم مقامه وقيل هو صاحب الدين يمل دينه والاول اصح لأن في الثاني ريبة قوله (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) أي من أهل ملتكم من الأحرار البالغين وهذا مذهب مالك وإبي حنيفة والشافعي وسفيان وأكثر الفقهاء وأجاز شريح وابن سيرين شهادة العبد وهذا قول أنس بن مالك وأجاز بعضهم شهادته في الشيء التافه وأعمالا بالشهادة مع الكتابة لزيادة التوثيق قوله (فان لم يكونا رجلاين) أي فان لم يكن الشاهدان رجلاين قوله (فرجل وامرأتان) أي فالشاهد رجل أو النهي يشهد رجل وامرأتان معهما وقيمت المرأة كقيمة الرجل لقصان عقل المرأة كإحسان ذلك في الصحيح قوله (ومن ترضون من الشهداء) أي ممن كان مرضيا في دينه وأمانته وكفايته وفيه كلام كثير موضعه غير هذا قوله (ان تضل أحداها) قال الزمخشري وأتصا به على أنه مفعول له أي إرادة أن تضل وقرا حرة أن تضل أحداها على الشرط ومعنى الضلال هنا عبارة عن النسيان وقابل النسيان بالتذكر لأنه يعادله وقرى فتذكر بالتخفيف والتشديد وهما لغتان قوله (ولا ياب الشهداء إذا ماعدوا) أي لا يمتنع الشهود إذا ما طلبوا لتحمل الشهادة وأثبتها في الكتاب وقيل لأقامتها وأداؤها عند الحاكم وقيل لتحمل الأداء جميعا وهذا أمر ندب وقيل فرض كفاية وقيل فرض عين وهو قول قتادة والربيع

وقال بجاهد وابو مجلز وعرو واحدا دعت القشهد قامت بالخيار وذاشهدت فدعيت فاجب قوله (ولا تساموا) اى ولا تضجروا (ان تكتبوه صغيرا او كبيرا) اى قليلا كان المال او كثيرا قوله (الى اجله) اى وقته قوله (ذاكم) اشارة الى ان تكتبوه لانه فى معنى المصدر اى ذاكم الكتب قوله (اقسط) اى اعدل (واقوم) للشهادة اى اعون على اقامة الشهادة قوله (وادنى ان لا ترتابوا) اى اقرب من انتفاء الريب فى مبلغ الحق والاحل قوله (الان تكون تجارة) استثناء من الاستشهاد والكتابة وتجارة حاضرة بالرفع على ان كان التامة وقيل هي الاقصة على ان الاسم تجارة حاضرة والخبر تدير ونها وقرىء بالنصب على ان تكون التجارة تجارة حاضرة ومعنى حاضرة يد ايد تدبر وهايد يدك وابس فيها اجل ولا نسبة واباح الله ترك الكتابة فيها المدم الخوف فيه من التأجيل قوله (جناح) اى حرج قوله (واسهدوا اذا تابعتهم) اذا كان فيه اجل او لم يكن فاشهدوا على حقكم على كل حال وروى عن جابر بن زيد ومجاهد وعطاء والضحاك نحو ذلك وقال الشعبي والحسن هذا الامر منسوخ قوله (فان امن مصيكم بعضا) وهذا الامر محمول عند الجمهور على الارشاد والندب لا على الوجوب قوله (ولا يصار كاتب) وهو ان يزيد او ينقص او يحرف او يشهد بمالم يستشهدوا ويمتنع عن اقامة الشهادة وقيل ان يمتنع الكاتب ان يكتب والشاهد ان يشهد وقيل ان يدعوا وما هو مشغولان وقيل ان يدعى الكاتب ان يكتب الباطل والشاهد ان يشهد بالزور وقوله «وان نعلموا» يعنى ما نهيتهم عنه قوله (فانه فسوق بكم) اى خروج عن الامر قوله (وانتموا الله) اى خافوه وراقبوه واتبعوا امره واتركوا زواجره قوله (وبعلمكم الله) اى بشرنا بدينه والله بكل شىء عليم اى عالم بما فى الامور ومصلحتها وعواقبها ولا يخفى عليه شىء من الاشياء بل علمه محيط بجميع الكائنات قوله «وقول الله عز وجل» بالجر عمل على قوله لقول الله تعالى قوله (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) الآية فى سورة النساء قوله (بالقسط) اى بالعدل فلا تعدلوا عبيدنا ولا تنالوا واث لا تأخذكم فى الحق لومة لائم قوله (شهداء الله) يقيمون شهادتكم لوجه الله كما امرتم باقامتها قوله (ولو على انفسكم) اى ولو كانت الشهادة على انفسكم اى شهد بالحق ولو عاد ضررك عليك اذا سئلت عن الامر قل الحق فيه وان كانت مضرة عليك فان الله سبحانه سيجعل لمن اطاعه ورجاه مخرجا من كل امر يضيق عليه وقيل معنى الشهادة على نفسه هي الاقرار على نفسه لانه فى معنى الشهادة عليها بالام الحق لها قوله (او والدين والاقرين) اى وان كانت الشهادة عليهم فلا تراعوهم بل اشهدوا بالحق وان عاد ضررها عليهم فالحق حاكم عليهم وعلى كل احد قوله (ان يكن غنيا) اى ان يكن المشهود عليه غنيا لا ترعوه لغناه او يكن فقيرا لا تشمقوا عليه لمقره فالله اولى بهما منكم واعلم بما فيه صلاحهما قوله (فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا) اى كراهة ان تعدلوا او ارادة ان تعدلوا على اعتبار العدل والعدل قوله (وان تلووا) من الى وهو التحريف وتعمد الكذب اى وان تلواوا السنتكم عن شهادة الحق او تعرضوا عن الشهادة عما عندكم وتمذبوها فان الله كان بما تعملون خبيرا بمجاز انكم عليه *

باب إذا عدل رجل أحدًا فقال لا تعلم إلا خيرا أو دل ما علمت إلا خيرا

اى هذا باب يذكر فيه اذا عدل رجل احدا وقوله احدا هو الكشميني رواية وفي رواية غيره اذا عدل رجل رجلا وعدل تشديد الدال من التمديل قوله فقال اى المعدل لا تعلم الا خيرا او ما علمت الا خيرا ولم يذكر جواب اذا الذى هو حكم المسألة لاجل الخلاف وروى الطحاوى عن ابي يوسف انه اذا قال ذلك قبلت شهادته ولم يذكر خلافا عن الكوفيين فى ذلك واحتجوا بحديث الا ذلك على ما يأتى حديث الافك وعن محمد لا بد ان يقول المعدل هو عدل جائز الشهادة والاصح انه يمكنه بقوله هو عدل وذكر ابن التين عن ابن عمر انه كان اذا اتهم مدح الرجل قال ما علمنا الا خيرا وروى ابن القاسم عن مالك انه انسكرك ان يكون قوله لا اعلم الا خيرا تركية وقال لا يكون تركية حتى يقول رضا واره عدلا رضا وذكر المزني عن الشافعي قال لا تقل فى المعدل الا ان يقول عدل على ولى ثم لا يقبله حتى يساله عن معرفته فان كان يعرف حاله الباطنة يقبل والا لم يقبل ذلك وفى التوضيح والاصح عدنا معنى الشافعية انه يمكنه ان يقول هو عدل ولا يشترط على ولى *

[illegible]

مطابقته للترجمة في قوله «ولانعلم الاخير» ورجاله حجاج بن المنهال وفي بعض النسخ مذكور باسم ابيه وعبدالله ابن عمر بن غانم العبدي يضم النون وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالراء قال في تهذيب الكمال روى عن يونس بن يزيد الايلي وزيد الرافعي وثقاب داود وقال ابن منده نزل افريقية وذكره مصنف رجال الصحيحين من اوراق البخاري وبقية الرجال مشهورون وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وفيه رواية للتابعي عن اربعة من التابعين على نسق واحد وهذا الحديث اخرجه البخاري في مواضع في الشهادات ايضا عن ابي الربيع سليمان بن داود وفي المغازي وفي التفسير وفي الايمان والندور وفي الاعتصام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الجهاد وفي التوحيد وفي الشهادات وفي المغازي وفي التفسير وفي الايمان والندور ايضا عن الحجاج وفي التوحيد ايضا عن يحيى بن بكير وخرجه مسلم في التوبة عن ابي الربيع الزهراني وعن حبان بن موسى وعن حسن الحلواني وعبد بن حميد وعن اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد وخرجه النسائي في عشرة النساء عن ابي داود سليمان بن سيف الحراني وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى وخرجه البخاري هنا مختصرا ولم يقع في رواية ابي ذر لا الى قوله «ولانعلم الاخير» وفيه عن الليث معلقا وهو قوله وقال الليث حدثني يونس ورواه في كتاب التفسير عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس الى آخره على ما سيحكي بيانه ان شاء الله تعالى قوله وبعض حديثهم مبتدأ وقوله يصدق بعضا خبره والواو فيه لاجل قوله «اهل الافك» بكسر الهمزة وسكون الفاء والافك في الاصل الكذب واراد اواهها ما كذب على عائشة رضي الله تعالى عنها بما رميت به قوله «استلبت» استعمل من اللبت وهو الابطاء والتاخير يقال لبت يابث انما يسكون الباء وقد يهج وبعال اللبت بفتح اللام الاسم وبالضم المصدر قوله «يستامرهما» اي يشاورهما قوله «وقال اهلك» اي فقال اسامة اهلك بالنصب اي ازم اهلك ويجوز الرفع اي هي اهلك او اهلك غريم طمون عليه ونحوه قوله «بريرة» هي مولاة عائشة قوله «ان رايت عليها» اي ما رايت عليها وكلمة ان النافية بمعنى مالا في قوله «انغمسه» بالغين المعجمة والصاد المهملة اي اغمرها به واظمن به عليها يقال انغمسه فلان اذا استغمره ولم يره شيئا وغضت عليه قولها اي اغمرها به قوله الداجن بالدال المهملة وكسر الجيم هو شاة الفت البيوت واستاست ومن العرب من يقولها بالهاء وسياق تمام الكلام عن قريب بعدا بواوب ان شاء الله تعالى

﴿ بَابُ شَهَادَةِ الْمُخْتَلَى ﴾

ای ہذا باب فی بیان حکم شہادۃ المحتسب بالحاء المعجمة ای الخفی عند التعمیل تقدیرہ ہل يجوز ام لا ثم ذکرہ بقولہ

﴿ وَأَجَازَهُ عَمْرُو بْنُ حَرِثٍ ﴾

أى أحاز الاحتباء عند تحمل الشهادة عمرو بن حرب ثم يضم الحاء المهملة وبالمائة ابن عمرو بن عثمان بن عبد الله بن عمرو بن محزون والجوز من صفات الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولا به صحة وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع وهذا

التعليق رواه البيهقي من حديث سعيد بن منصور حدثنا هشيم ابانا الشيباني عن محمد بن عبد الله التميمي ان عمرو بن حريث كان يحيز شهادته يعني الخبي وبقول كذا يفعل بالخائن والعاجز *

﴿ قال وكذلك يفعل بالكاذب العاجز ﴾

اي قال عمرو بن حريث كذلك اي بالاختباء عند تحمل الشهادة يفعل بسبب الكاذب العاجز واراد به المدينون الذي لا يعترف بالدين طاهر اثم يختلي به الدائن في موضع وقد كان اخفى فيه من يسمع اراد بالدين فاذا شهد بذلك بعد ذلك يسمع عند عمرو به قال الشافعي في الجديد وان ان لبسلى ومالك واحد واسحق وروى عن شريح والشمعي والنخعي انهم كانوا لا يحيزون شهادة الخبي وقالوا انه ليس بدل حين اخفى ممن يشهد عليه وهو قول ابي حنيفة والشافعي في القديم *

﴿ وفي السعبي وابن سيرين وعطاء وقتادة السمع شهادة ﴾

يعني اذا سمع من احد شيئا ولم يشهد به عليه يسمع شهادته عند عامر الشعبي ومحمد بن سيرين وعطاء بن ابي رباح وقتادة ابن دعامة وتعليق الشعبي رواه ابن ابي شيبة عن هشيم عن مطرف عنه وروى عن السعبي انه قال يجوز شهادة السمع اذا قال سمعته يقول وان لم يشهد به كذا روى عن عبيدة و ابراهيم قال لا شهادة السمع جائزة قال الطحاوي في مختصره يجوز للرجل ان يشهد بما سمع اذا كان معايا لمن سمعه منه وان لم يشهد به على ذلك ثم قال قلت لعمد مران الشعبي لا يحيز شهادة الخبي وقوله السمع شهادة بما راضه (قلت) لا حال ان في شهادة الخبي محادة ولا يلزم من ذلك رد شهادة السمع من غير قصد وعن مالك نظيره وعوانه قال الحرص على تحمل الشهادة قال ح ابن اخفى ان يشهد فهو حارس ثم

﴿ وفي الحسن بقول لم يشهدوني على شيء واخفى سمعت كذا وكذا ﴾

تعليق الحسن البصري رواه ابن ابي بية عن حاتم بن وردان عن يونس عن الحسن قال ان رجلا سمع من قوم شيئا به باقى القاضي فيقول لم يشهدوني ولكي سمعت كذا وكذا *

٢ - ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال سألني سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بن كعب الأنصاري يؤمان النخل التي فيها ابن صياد حتى اذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقى بجذوع النخل وهو يخجل أن يسمع من ابن صياد شيئا قبل أن يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمز مة أو زمزمه فرأت أم ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتقى بجذوع النخل فقالت لابن صياد أي صاف هذا المحممة فتناهى ابن صياد عن رسول الله ﷺ لو تركته بين ﴾

مطابقة لمرجة تؤخذ من قوله وهو يخجل ان يسمع من ابن صياد شيئا قبل ان يراه والحديث مضى في كتاب الحائز في باب اذا سلم النسي فأت هل يصلى عليه فيه اخرجه هناك عن عبد الله عن يونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان ابن عمر اخرجه الى آخره بأنهم منه واخرجهنا عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن سالم الزهري الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستوفى وذكر بعض شئ لم يعد المهد منه قوله « يؤمان » اي يقصدان قوله « طهو رسول الله ﷺ » بكسر الفاء من احوال المقاربة معناه اخذ في الفعل وجعل يفعل قوله « يتقى » خبر طفق قوله « وهو يخجل » حمله وقت حالا وهو بكسر التاء المثناة من فوق

اي يطلب ابن صياد مستغفلا له ليسمع شيئا من كلامه الذي يتكلم به في خلونه حتى يطهر للصحابة انه كاهن واصل الخنل الخدع يقال خنله يخنله اذا خدعه وراوعه وخنل الذئب الصيد اذا خفى له قوله « في قطيفة » هي كساء مخمل قوله « رمرمة » بالراءين وهو الصوت الخفي قوله « او زمزمة » شك من الراوي وهو الرايين المعجمين قوله « اي صاف » يعني ياصف وهو بالصاد المهملة والفاء المضمومة او المكسورة او الساكنة ابن صياد قوله « فنناهي » قال ابن الاثير قيل هو تفاعل من النهى العقل اي رجع اليه عقله وتنبه من غفلته وقيل هو من الانتباه اي انتهى عن رمز مته قوله « لو تركته بين » اي لو تركته امه بحيث لا يعرف قدوم رسول الله ﷺ ولم يدهش عنه بين لكم باختلاف كلامه ما يرون عليكم شأنه وقال المهاب في جواز الاحتيال على المستسرين في جحود الحق حتى يسمع منهم ما يستسرون به ويحكم به عليهم ولكن بعد ان يفهم عنهم فهما حسيما مبيتا به

٣ - **حدثنا عبد الله بن محمد** قال حدثنا سفيان بن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كنت رفاعة فطلقتني فأتت طلاقتي فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير انما معه مثل هذبة الثوب فقال أثر يدين أن ترجعي إلى رفاعة لا حتى تدوق عسيلة وتدوق عسيلة وأبو بكر جالس عنده وخالد بن سعيد بن العاص بالباب ينظر أن يؤذن له فقال يا أبا بكر ألا تسمع إلى هذه ما تجهز به عند النبي ﷺ

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وخالد بن سعيد الى آخر الحديث بيان ذلك ان خالدا اذكر على امرأة رفاعة ما تلفظت به عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وكان اسكار خالد عليها لاعتماده على سماع صوتها وهذا هو حاصل ما يقع من شهادة السمع لان خالدا مثل الخنفي عنها وعبد الله بن محمد المعروف بالنسدي وقد ذكره وسفيان هوابن عينة والحديث اخرجه مسلم في النكاح عن ابى بكر بن ابي شيبة وعمر والنقاد والترمذي فيه عن ابن ابي عمر واسحاق بن منصور والنسائي وفيه وفي الطلاق عن اسحاق بن ابراهيم وابن ماجه في النكاح عن ابى بكر بن ابي شيبة ستمهم عن سفيان به قوله « جاءت امرأة رفاعة » اسم المرأة تسمية بنت وهب ولم يقع في رواية البخاري ولا في رواية غيره من مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه تسمية امرأة رفاعة وقد سماها مالك في روايته تسمية بنت وهب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ولا علم لها غير فصتها مع رفاعة بن سموه حديث العسيلة من حديث مالك في الموطا وكذا قال الطبراني في المعجم الكبير لها ذكر في قصة رفاعة ولا حديث لها واما زوجها الاول فهو رفاعة بن سموه القرظي من بني قريظة قال ابن عبد البر ويقال رفاعة بن رفاعة وهو واحد العشرة الذين فيهم نزلت (ولقد وصلنا لهم القول) الآية كما رواه الطبراني في معجمه وابن مردويه في تفسيره من حديث رفاعة باسناد صحيح واما زوجها الثاني فهو عبد الرحمن بن الزبير ففتح الزاي وكسر الباء الموحدة بلا خلاف ابن باطا وقيل باطيا من بني قريظة واما ماد كره ابن منده وابو نعيم في كتابيهما معرفة الصحابة انه من الانصار من الاوس ونسبها الى عبد الرحمن بن الزبير بن زيد بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس فقير جيد وقيل اسم المرأة سهيمة وقيل الغميصة وقيل الرميصة (قلت) لما اخرج الترمذي حديث امرأة رفاعة القرظي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال وفي الباب عن ابن عمر وانس والرميصة او الغميصة فهذا يدل على انها غير المرأة التي تزوجت ببن الزبير . اما حديث ابن عمر فاخرجه النسائي وابن ماجه عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرجل يكون له المرأة ثم يطلقها ثم يتزوجها وحل فيطلقها قبل ان يدخل بها فترجع الى زوجها الاول قال لاحق تدوق العسيلة « ه واما حديث انس فرواه البيهقي من رواية شد بن دينار عن يحيى بن يزيد الهذلي قال سالت انس بن مالك عن رجل تزوج امرأة

وكان قد طلقها زوجها احسبه قال ثلاثا فلم يدخل بها الثاني فقال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال « لا تحل له حتى يذوق عسيلتها وتذوق عسيلته » واما حديث الرميضاء او العميصاء فهو من حديث عائشة رواه الطبراني في الكبير باسناد صحيح من رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رض الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال للعميصاء « لا حتى يذوق من عسيلتك وتذوق من عسيلته » وروى النسائي بسند جيد عن عبد الله بن عباس ان الرميضاء او الرميضاء انت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تشبكي زوجها وانه لا يصل البها فلم يلبث ان جاء زوجها فقال يا رسول الله انها كاذبة وهو يصل اليها ولكنها تريد ان ترجع الى زوجها الاول فقال « ليس ذلك لها حتى يذوق عسيلته » (قلت وفي الباب روى بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان في قوله تعالى وان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره) زلت في عائشة بنت عبد الرحمن بن عتبك النضري كانت تحت رفاعه يعني ابن وهب وهو ابن عمها فزوجها ابن الزبير ثم طلقها فانت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي طلقني قبل ان يمسي امارجع الى ابن عمي فقال « لا حتى يكون مس » فلبثت ما شاء الله ثم انت فقالت يا رسول الله ان زوجي الذي كان تزوجني بعد زوجي كان مسني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (كذبت بقولك الاول قل صدقت في الآخر) فلبثت فلقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انت ابانكر رضى الله تعالى عنه فقالت ارجع الى زوجي الاول فان الآخر قد مسي فقال لها ابو بكر قد ممت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال لك فلا ترجع اليه فلما فبمس ابو بكر رضى الله تعالى عنه جاءت عمر رضى الله تعالى عنه وقال ان اتيتي بعدمك هذه لارجعك قوله « فبت طلاق » بالباء الموحدة المفتوحة وتفيد التام المنة من فوق اى قطع قطعاً كاملاً بتحصيل البدونة الكبرى وهكذا رواية الجوهري من الثلاثي المحرود في رواية النسائي فابت طلاق من الزبير وفيه وهي لغة ضعيفة وقال الجوهري حكاية عن الاصمعي لا يقال بنت قال وقال امرأها لثان ويقال بته يته بضم الباء في المضارع وحكى بته بالكسر قال الجوهري وهو شاذ وفي رواية ابى نعيم من حديث ابن عباس كانت امية بنت الحارث عند عبد الرحمن بن الزبير فطلقها ثلاثا الحديث وهذا صرح بالثلاثة وفي رواية للبخاري على ما ياتي ان رفاعه طلقني آخر ثلاث تطلقات فبان منه ان الثلاث كانت متفرقات وان المراد بقوله هما فبت طلاق هي الطلقة الثالثة التي تحصل بها البدونة الكبرى قوله « مثل هدية الثوب » بضم الهاء وسكون الدال وهي طروقه الذي لم ينسج شبهوها بهدب العين وهو شعر الجسم وفي رواية لاسلم « فاخذت هدية من جلد اباها فتبسم رسول الله ﷺ فقال خالد الاترجه هذه » وفيه « قالت عائشة وعلمها خارا حصر فشكت اليها وارته اخضرة بجلدها » وفيه « فجاء ابن الزبير ومعه اثنتان له من غيرها فقالت والله مالي اليه من ذنب الا ان مامعه ليس باعني عنى من هده » واخذت هدية من ثوبها فقال كذبت يا رسول الله انى لا تمضها انفس الاديم ولكنها ناشت تريد رفاعه فقال رسول الله ﷺ (فان كان ذلك لم تحلى له ولم تصليح له حتى يذوق من عسيلتك) وفي تهذيب الارهرى قال النبي ﷺ لامرأة سالت عن زوج تزوجته لترجع الى زوجها الاول فلم يتشرد كرهه للابلاج « لا حتى تذوق عسيلته » وفي المصنف عن عامر قال قال علي رضى الله تعالى عنه « لا تحل له حتى يهزها هزيز السكر » وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه « حتى يفسفها » (قلت) كنه من سفقت الريح التراب اذا اثارته او من السفسة وهي انتخال الدقيق ونحوه قوله « ان ترجعي » ويروى « ان ترجعين » بالنون وهي على لغة من يرفع العمل بعد ان قوله « عسيلته » بضم العين وفتح السين الموحدة جمع عسلة وفي العسل لغتان التانيث والتذكير فاستعسلت لذلك لان المؤنث يراد بها الهاء اذا مسرت كقولك سمسة ويمنية وقيل انما انه لانه اراد انظفاه وضمه النوى لان الانزال لا يشترط وانما هي كناية عن الجماع شبه لثته بلدة العسل وحاولوه وقال الجوهري صغرت العسلة الهاء لان العسل على العسل التانيث قال ويقال اعسا انت لانه اريد به العسلة وهي القطعة منه كما يقال للقطعة من

الذهب ذهبه والمراد بالعيلة هنا الجماع لا الانزال وقد جاء ذلك مرفوعا من حديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال « العيلة الجماع » رواه الدارقطني وفي اسناده ابو عبد الملك القمي يرويه عن ابن ابي مليكة عن عائشة وقال ابن التين يريد الوطء وحلاوة مسلك الفرج في الفرج ليس الماء قوله « وخالد بن سعيد بن العاص » بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الاموي يكنى ابا سعيد اسلم قديما يقال انه اسلم بعد ابي بكر الصديق فكان ثالثا اورابعا وقيل كان خامسا وقال ضمرة بن ربيعة كان اسلام خالد مع اسلام ابي بكر رضى الله تعالى عنهما وهاجر الى الحبشة وقدم على رسول الله ﷺ في غزوة حبيروبعثه على صدقات اليمن فتوفي رسول الله ﷺ وهو باليمن قتل يوم جع الصفر في الومعة سنة اربع عشرة في صدر خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل بل كان قتله في وقعة اجنادين بالشام قبل وفاة ابي بكر اربع وعشرين ليلة قوله الاتسمع الى هذه الى آخره كانا سنة عظم لفظا بذلك قوله « تجهر » ورواه الدارقطني تجهر من الهجر . ومعنى تاتي بالكلام القبيح . ومما استفاد منه ان ال جل اذا اراد ان يبرئ طائفته بالثلاث ولا بد من زوج آخر يتزوج بها ويدخل عليها . واجمع الامة على ان الدخول شرط للحل الاول ولم يخالف في ذلك الا سعيد بن المسيب والخوارج والشيعة وداود الظاهري ونسب المريسي وذلك اختلاف لا خلاف لعدم استنادهم الى دليل ولهذا لو قضى به القاضي لا ينفذ والشرط الابلاحدون الانزال وشذ الحسنى البصري في اشتراط الانزال . وفيه ما قاله المهلب جواز الشهادة على غير الحاضر من وراء الباب والستر لان خالد اسمع قول المرأة وهو من وراء الباب ثم اكره عليها بحضرة النبي ﷺ واني بكر رضى الله تعالى عنه ولم ينكر عليه . وفيه اسكار الهجر في القول الا ان يكون في حق لا بد له من البيان عند الحاكم والله اعلم *

﴿ باب إذا شهد شاهد أو شهود شيئا فقال آخرون ما علمنا ذلك يحكم بقول من شهد ﴾
 اى هذا باب يدكر فيه اذا شهد بقضية او شهد شهودها فقال جماعة آخرون ما علمنا بذلك اراد به انهم نفوا ما ادعت الشهود والاولون قوله « يحكم بقوله من شهد » جواب اذا اراد به ان الاثبات اولى من النفي لان المثبت اولى واقدم من النافي قال بعضهم وهو وفاق من اهل العلم قلت فيه خلاف فقال الكرخي المثبت اولى من النافي لان المثبت معتمد على الحقيقة في خبره فيكون اقرب الى الصدى من النافي الذى يبنى الامر على الظاهر ولهذا قيل الشهادة على الاثبات دون النفي ولان المثبت يثبت امرارا انما لم يكن فيفيد التماسس والنافي مبق للامر الاول فيفيد التاكيد والتاكيد اولى وقال عيسى بن ابان يتعارض المثبت والنافي ولا يرجح احدهما على الآخر الا بدليل مرجح ولاجل هذا الاختلاف ذكر اصحابنا نافي ذلك اصلا كما اجاب ما يرجع اليه في ترجيح احدهما هو ان النفي لا يخلو ما ان يكون من جنس ما يعرف بدليله بان يكون مبناه على دليل او من جنس ما لا يعرف بدليله بان يكون مبناه على الاستصحاب دون الدليل او احتمل الوجهان فالاول مثل الاثبات فيقع التعارض بينهما لتساويهما في القوة فيطلب الترجيح وبمعل بالراجح والثاني ليس فيه تعارض فالأخذ بالمثبت اولى والثاني ينظر في النفي فان تبين انه مما يعرف بالدليل يكون كالاثبات فيتمارضان فيطلب الترجيح وان تبين انه بناء على الاستصحاب فالاثبات اولى ولهذا اقسام صور موضعها في الاصول تركها خوفا من التماويل

﴿ قال الحميدى هذا كما أخبر بلال أن النبي ﷺ صلى في الكعبة وقال الفضل لم يصل فأخذ الناس بشهادة بلال ﴾

هذا من جملة الصور التي ذكرنا انها ثلاثة اقسام وهو من القسم الذى لا يعرف النفي فيه الا بظاهر الحال ولا يمارض الاثبات فلم هذا اخذوا بشهادة بلال انه صلى في حوف الكعبة عام الفتح ورجع حوارا وبته على رواية الفضل بن عباس انه لم يصل واطلاق الشهادة على اخار بلال بنحوه . فان قلب الترجمة في قول الآخريين ما علمنا ذلك والدمى ذكره عن

﴿كَذَلِكَ إِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ أَنْ لِفُلَانٍ عَلَى فُلَانٍ أَلْفٌ دِرْهَمٌ وَشَهِدَ آخَرَانِ بِأَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ يُنْقَضُ بِالزِّيَادَةِ﴾
 أى كالحكم المذكور يحكم أن شهد ساهدان أن لفلان على فلان ألف درهم بأن شهدا أن يزيد على عمر و مثلاً ألف
 درهم وشهد شاهدان آخران أنه عليه ألفاً وخمسة مائة درهم يقضى أى يحكم بالزيادة أيضاً وهى خمسمائة أى يحكم بألف
 وخمسمائة لأن عدم علم الغير لا يعارض علمه وفى بعض النسخ يعطى بالزيادة فالباقي بالزيادة على هذا زائدة وقيد
 بقوله وشهد آخران لأنه لو شهد واحد بالزيادة لا تلزم الزيادة إلا شاهد آخر وفى تمثيل هذه المسألة بما قبله بقوله
 كذلك نظر لأن ما قبله مشتمل على صورتين أحدهما صورة ما علموا والتأنيدية صورة المتأنيين ولا تطابق هذه المسألة الصورتين
 المذكورتين ولا واحدة منهما (فان قلت) شهادة الآخرين بألف وخمس مائة يافى شهادة الشاهد بن بألف ظاهراً (قلت)
 لا إسلام ذلك بل كاهم متفقون فى الألف وما انفرد الآخران بالحكمة الزائدة الرائدة فثبتت الزيادة لوجود صواب الشهادة حتى لو
 كان الذى يشهد بالزيادة واحد إلا يلزم الزيادة إلا شاهد آخر كما ذكرنا

٥ - **﴿ حَدَّثَنَا حَبَّانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ﴾** وَلِأَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي حُسَيْنٍ وَلِأَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ لَأْبِي إِهَابٍ بْنِ عَزْبٍ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ
فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُ عَقْبَةَ وَالَّتِي تَزَوَّجَ فَقَالَ لَهَا عَقْبَةُ مَا عَلِمْتُ أَلَا أَرْضَعُ نَبِيَّ وَلَا أَخْبَرُنِي فَأَرْسَلَ إِلَى أَلِ
أَبِي إِهَابٍ يَسْأَلُهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا أَرْضَعَتْ صَاحِبَتُنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ وَقَدْ فِيلَ ففَارَقَهَا وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ **﴿**

مطابقته للترجمة غير طاهرة لانه ليس فيه شهادة ولا حكم ولكن قال الكرماني امر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالمفارقة بقوله «كيف وقد بيل» كالحكم واخبار المصحة كالشهادة وقال بعضهم المصحة اثبتت الرصاع وعقبة نفاه فاعمل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قولها وامره بالمفارقة اما وجوبا عند من يقول به واما مدبا على طريق الورع (قلت) في كل منهما انظار اما الاول ففيه التحجيز واما الثاني فاولا حظ فيه صورة ما علمنا ان كان اقر وواجه لان فيه نفي العلم وهو يطابق الترجمة والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب الرحلة في المسألة الباردة فانه اخرجه هناك عن محمد بن عمار بن عبد الله عن عمر بن سعيد بن ابي حسين الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك مستوفي واهاب بكسر الحزة وعزير على وزن عظيم يزاين معجمتين ووقع في رواية ابى ذر عن المستملى والحوى عزير بضم العين وفتح الزاي وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء مع قبل والاول اصوب

﴿ بَابُ الشُّهُدَاءِ الْعُدُولِ ﴾

أى هذا باب في بيان الشهداء المدول يعني من هم والشهداء جمع شهيد بمعنى الشاهد والمدول جمع عدل والعدل من ظفر منه الخير وقال إبراهيم العدل الذي لم يظهر فيه رتبة قال ابن بطال وهو مذهب أحمد واستحقاق وروى ابن أبي شيبه عن جرير عن منصور عن إبراهيم قال العدل في المسلمين ما يطمئن في بطن ولا يرج وقال الشعبي بخور شهادة المسلم ما لم يصب حدا أو يعلم عنه حرمة في دينه وكان الحسن يحيز شهادة من صلى إلا أن يأتي الخصم بما يجرحه وعن حبيب

قال سال عمر رضي الله تعالى عنه رجلا عن رجل فقال لا اعلم لا خير ا قال حسبك وقال شريح ادع واكثر
واظن واثمت على ذلك بشهود عدول فانما قد امرنا بالعدل وانت فسل عنه فان قالوا الله يعلم بفرقوا ان
يقولوا هو مريب ولا تجوز شهادة مريب وان قالوا علمناه عدلا مسامها فهو ان شاء الله كذلك وتجوز شهادته وقال
ابوعبيد في كتاب القضاء من صبيع شيئا مما امره الله عز وجل اوركب شيئا مما نهى الله تعالى عنه فليس يعدل
وعن ابي يوسف ومحمد والشافعي من كانت طاعته اكثر من معاصيه وكان الاغلب عليه الخير وزاد الشافعي والمروءة ولم
يات كبيرة يجب الحد بها او ما يشبه الحد قبلت شهادته لان احدا لا يسلم من دنوب ومن اقام على معصية او كان كثير الكذب
غير مستتر به لم تجز شهادته . قال الطحاوي لا يحلو ذكر المروءة ان يكون مما يحل او يحرم فان كان مما يحل فلامعني لذكرها
وان كان مما يحرم فهي من المعاصي وقال الداودي العدل ان يكون مستقيما الامر مؤديا لمرصه غير مخالف لامر العدول
في سيرته وحلائقه وغير كثير الحوض في الباطل ولا يتهم في حديثه ولم يطلع منه على كبيرة اصر عليها ويختبر ذلك في معاملته
ومحبته في السمر قال وزعم اهل المراق ان العدالة المطلوبة في اظهار الاسلام مع سلامة من فسق ظاهر او طعن خصم فيه
فيتوقف في شهادته حتى تثبت له العدالة وفي الرسالة عن الشافعي صفة العدل هو العامل بطاعة الله تعالى فمن روى
عاملها بها وهو عدل ومن عمل بخلافها كان خلافا للعدل وقال ابو ثور من كان اكثر امره الخير وليس
بصاحب جريمة في دين ولا مصر على ذنب وان صدر قبل وكان مستورا وكل من كان مقيما على ذنب وان صدر
لم تقبل شهادته *

وقول الله تعالى واشهدوا ذوى عدل منكم وامن ترضون من الشهداء

وقول الله بالجرح عطف على قوله الشهداء العدول قوله «ومن ترضون» الواو فيه عاطفة لامن القرآن واحتج
بقوله «واشهدوا ذوى عدل منكم» على ان العدالة في الشهود بشرط وبقوله «ومن ترضون» على ان الشهود اذا لم يرض بهم لمابع
عن الشهادة لا تقبل شهادتهم *

٦ - حدثنا الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب بن الزهري قال حدثني حميد بن عبد الرحمن
ابن عوف ان عبد الله بن هبة قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول ان انا سكاكنا
يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الوحي قد انقطع وانما نأخذكم الان
بما ظهر لنا من افعالكم فمن اظهر لنا خيرا امينا وقرنا به وليس لنا من سريته شيء والله
يخاسيه في سريته ومن اظهر لنا سؤا لم نأمنه ولم نصدق له وان قال ان سريته حسنة

مطابقة للترجمة من حيث انه يؤخذ منه ان العدل من لم يوجد منه الرية وهذا الحديث من افراده وعبد الله بن عتبة
بضم العين وسكون التاء الثمانية من فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسعود وهو ابن اخ عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي
مات في زمن عبد الملك بن مروان سمع من كبار الصحابة ادرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم وفي التمهيد ادرك النبي صلى الله عليه وسلم
وهو خاسي ذكره ابن حبان في الثقات والمرفوع من هذا الحديث اخبار عمر رضي الله تعالى عنه عما كان الناس ياخذون
به على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقية الخبر بيان لما يستعمله الناس بعد انقطاع الوحي بوفاة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كمال ابو الحسن ليكل من سمعه ان يحفظه ويأدب به قوله «بالوحي» بمعنى كان الوحي
يكشف عن سائر الناس في بعض الاوقات قوله «امنا» بحزة بغير مد وكسر الميم وتشديد النون بمعنى جعلناه آمانا
الشر وهو مشق من الامان ويقال ممناه صيرناه عندنا امينا قوله «وقرنا به» اي اعظمناه وكرمناه قوله «من سريته»
السريرة السر ويجمع على سرائر قوله «الله يخاسيه» وفي رواية ابي ذر عن الحموي يخاسب بخذف الصبر المنسوب وفي

رواية الباقرين بحاسبه بيم في اول وهاء في آخره من باب المفاعلة قوله «سوا» وفي رواية الكشي عن شرافيه ان من ظهر منه الخير فهو العدل الذي يجب قبول شهادته وفي قول عمر رضى الله عنه هذا كان الناس في الزمن الاول على العدالة وقد ترك بعض ذلك في زمن عمر فقال له رجل اتيتك يا عمر لاراس له ولا ذنب فقال له وما ذاك قال شهادة الزور ظهرت في ارضنا قال عمر رضى الله تعالى عنه في زمانى وسلطانى لا والله لا يؤسّر رجل بغير العدالة .

باب تعديلكم يجوز

اى هذا باب في بيان تعديلكم نفس يجوز حاصله ان السدد المعين هل شرط في التعديل ام لا وفيه خلاف فلذلك لم يصرح بالحكم فقال مالك والشافعي لا يقبل في الجرح والتعديل اقل من رجلين وقال ابو حنيفة يقبل تعديل الواحد وجرحه قاله ابن بطال (قلت) مذهب ابى حنيفة وابى يوسف يقبل في الجرح والتعديل واحد ومحمد بن الحسن مع الشافعي .

٨ - **حدثنا سليمان بن حرب** قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال رآ على النبي صلى الله عليه وسلم يجتازة فأنشأ عليها خيلاً فقال وجبت ثم مر بأخرى فأنشأ عليها شراً أو قال غير ذلك فقال وجبت فقبل يارسول الله قلت لهذا وجبت ولهذا وجبت قال شهادة القوم المؤمنين شهداء الله في الأرض .

مطابقته لترجمة تاتي على ما ذهب اليه ابو حنيفة من ان الواحد كفى في التعديل لان قوله «المؤمنون» جمع محلى بالالف واللام والالف واللام اذا دخل الجمع يبطل الجمعية ويبقى الجنسية وادناها واحد ويتايد هذا بقول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لما مر عليه ثلاث جنائز وجبت في كل واحد منها فقال له ابو الاسود وما وجبت يا امير المؤمنين قال قلت كما قال النبي ﷺ «ايما مسلم شهد له اربعة بخبر ادخله الله الجنة» فقلنا وثلاثة قال «ولثلاثة» فقلنا واثنان قال «واثنان» ثم لم نسأله عن الواحد والحديث ياتي الان في هذا الباب وفد مضى في كتاب الجنائز في باب ثناء الناس على الميت ايضا وانما لم يسألوا عن الواحد لانهم كانوا يعتمدون قول الواحد في ذلك لكنهم لم يسألوا عن حكمه ويؤيده ايضا ان البخاري صرح بالا كفاء في التزكية بواحد على ما يحى عن قريب ان شاء الله تعالى وحديث الباب مرفى في كتاب الجنائز ايضا في الباب المذكور قوله شهادة القوم كلام اضافي مبتدأ وخبره محذوف تقديره مقبولة قوله «المؤمنون» مبتدأ وقوله «شهداء الله» خبره هكذا هو في رواية الاكثر بن وفي رواية المستملى والسرخرسى شهادة القوم المؤمنين فيكون المؤمنين صفة القوم ويكون شهادة القوم مرفوعا بالابتداء وخبره محذوف كافي الصورة الاولى تقديره شهادة القوم المؤمنين مقبولة وقوله شهداء الله في الارض خبر مبتدأ محذوف اى هم شهداء الله في الارض وعن السهيلي مع ما فيه من التعسف رواه بعضهم برفع القوم فوجه ان قوله شهادة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه شهادة وهي جملة مستقلة منقطعة عما بعدها والقوم مرفوع بالابتداء والمؤمنون صفته وقوله «شهداء الله في الارض» خبره وتكون هذه الجملة بيانا للجملة الاولى .

٩ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** قال حدثنا داود بن أبي الفرات قال حدثنا عبد الله بن بريمة عن أبي الأسود دل أتيت المدينة وقد وقع بهامرض وهم يموتون موتاً ذريعاً فجاءت إلى عمر رضى الله عنه فمررت جنازة فأنشئ خيراً فقال عمر وجبت ثم مر بأخرى فأنشئ خيراً فقال وجبت ثم مر بالثالثة فأنشئ شراً فقال وجبت فقلت يا امير المؤمنين دل قلت كما دل النبي صلى الله عليه وسلم أيما مسلم شهد له اربعة بخبر ادخله الله الجنة قلنا وثلاثة قلنا وثلاثة قلنا

وَلَا تَلَا تَقُلْنَا وَائْتَانِ هَلْ وَائْتَانِ نَمَّ لَمْ نَسْأَلُهُ عَنِ الْوَاحِدِ

وجه المطابقة هـ امثل المذكور في الحديث السابق ويربده بضم الباء الموحدة وفتح الراء وابدوا الاسود اسم ظالم ضد العادل مرمع الحديث في كتاب الجنائز في باب انتهاء على الميت قوله «وقد وقع بها مرض» جملة حالية وكذلك قوله «وهم يموتون» أي أهل المدينة قوله «ذريعا» بالدال المعجمة أي واسعا أو سريرا قوله «حيرا» بالنصب صفة لمصدر محذوف أي ثناء خيرا أو منهسوب بنزع الخافض أي بخير وكذلك الكلام في شرا بالنصب *

باب الشهادة على الأنساب والرضاع المستفيض والموت القديم

أي هذا باب في بيان حكم الشهادة على الأنساب وهو جمع نسب والرضاع المستفيض أي الشائع الذائع قوله «والموت القديم» أي العتيق الذي تطاول الزمان عليه وحده بعض المالكية بخمسين سنة وقيل بأربعين والخاص أن هذه الترجمة معقودة لشهادة الاستفاضة منها النسب والرضاع والموت وقيد الرضاع بالاستفاضة والموت بالقدم ومعنى الباب أن ما صح من الأنساب والرضاع والموت بالاستفاضة وثبت علمه بالنفوس وارتفعت فيه الريب والشك أنه لا يحتاج فيه لمعرفة عدد الذين بهم ثبت علم ذلك ولا يحتاج إلى معرفة الشهود إلا ترى أن الرضاع الذي في هذه الأحاديث المذكورة كلها كان في الجاهلية وكان مستفيضا معلوما عند القوم الذين وقع الرضاع منهم وثبت به الحرية والنسب في الإسلام ويجوز عند مالك والشافعي والكوفيين الشهادة بالسماع المستفيض في النسب والموت القديم والنكاح وقال الطحاوي أجمعوا على أن شهادة السماع تجوز في النكاح دون الطلاق ويجوز عند مالك والشافعي الشهادة على ملك الدار بالسماع زاد الشافعي والثوب أيضا ولا يجوز ذلك عند الكوفيين وقال مالك لا تجوز الشهادة على ملك الدار بالسماع على خمس سنين ونحوها إلا مما يكثر من السنين وهو بمنزلة سماع الولاء وقال ابن القاسم وشهادة السماع أنما هي ممن أتت عليه أربعون سنة أو خمسون وقال مالك وليس أحد يشهد على أجناس الصحابة إلا على السماع وقال عبد الملك أقل ما يجوز في الشهادة على السماع أربعة شهداء من أهل العدل أنهم لم يزوالوا يسمعون أن هذه الدار صدقة على بني فلان بحسبة عليهم مساتصدق به فلان ولم يزوالوا يسمعون أن فلانا مولى فلان قد توطأ ذلك عندهم وفش من كثرة ما سمعوه من العدول ومن غيرهم ومن المرأة والخادم والعبدية واختلاف فيما يجوز من شهادة النساء في هذا الباب فقال مالك لا يجوز في الأنساب والولاء شهادة النساء مع أزجال وهو قول الشافعي وأنما يجوز مع الرجال في الأموال وأجاز الكوفيون شهادة رجل وامرأتين في الأنساب وأما الرضاع فقال أصحابنا ثبت الرضاع بما ثبت به المال وهو شهادة رجلين أو رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المفردات وعند الشافعي تثبت بشهادة أربع نسوة وعند مالك بإمرأتين وعند أحمد بمرضة فقط *

وقال النبي ﷺ أرَضَعْنِي وَأَبَا سَلَمَةَ نُؤَيَّةُ

هذا قطعة من حديث رواد موصولا في الرضاع من حديث أم حبيبة بنت أبي سفيان وإنما ذكر هذه القطعة هنا معلقة لأجل ما في الترجمة من قوله والرضاع قوله «أرضعني» فعل ومفعول وأبا سلمة بالنصب عطف على المفعول «نؤيبة» بالرفع فاعله وأبو سلمة بفتح اللام ابن عبد الأسد المخزومي أسلم وهاجر إلى المدينة مع زوجته أم سلمة ومات سنة أربع فتروجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الذهبي أبو سلمة بن عبد الأسد توفي سنة اثنتين ونؤيبة مصغر النؤبة بالناء المثناة وبالباء الموحدة مولاة أبي لهب أرضعت أولا حمزة رضي الله تعالى عنه وثانيا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثالثا أبا سلمة قال الكرمانى واختلاف في إسلامها وقال الذهبي يقال أنها أسلمت *

والتثبت فيه

١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا الْحَكَمُ عَنْ هِرَّالِ بْنِ إِلِيٍّ عَنْ هُرُوةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اسْتَأْذَنَ عَلِيٌّ أَفْلَحَ وَسَلَّمٌ آذَنَ لَهُ فَقَالَ أَتَحْتَجِمِينَ مِنِّي وَأَنَا عَمَّكَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ أَرْضَعْتُكَ أُمِّ رَأَةَ أَخِي بَلْبَنَ أَخِي فَقَالَتْ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ صَدَقَ أَفْلَحَ أَمْدَنِي لَهُ ﴾

فهذه كرمعناه **قوله** «استأذن» أي طلب الاذن وفاعله قوله افلح وقوله على نشيد الياء * وقد احتلم في افلح هذا
ف قيل ان ابى القميس بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون الياء اخر الحروف وفي آخره سين مهملة وقال ابو عمر قيل ابو
القميس وقيل اخو ابو القميس واصحابها قال مالك ومن تابعه عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة جاء افلح اخو ابى القميس
ويقال انه من الاشعريين وقد ان اسم ابى القميس الجعد ويقال افلح يكنى ابا الجعيد وقيل اسم ابى القميس واثل بن افلح
وقيل افلح بن ابى الجعد روى ذلك عبد الرزاق وقيل ايضا عمى ابو الجعد وفي صحيح الاسماعيلى افلح بن قميس او ابن
ابى القميس وقال ابن الجوزى قال هشام بن عروة انما هو ابو القميس افلح قال وهذا ليس بصحيح انما هو ابو الجعد
اخو ابى القميس * وقال النووى اختتام العلماء في عم عائشة المذكور فقال ابو الحسن القابسي هاهنا لعائشة من
الرضاعة احدها اخو ابى بكر من الرضاعة الذى هو ابو القميس وابو القميس ابوها من الرضاعة واخوه افلح
عمها وقيل هو عم واحد وهو غاطل فان عمها في الحديث الاول ميت وفي الثانى حى جاء يستأذن (قلت) المراد من الحديث
الاول هو ما قبلت عائشة يا رسول الله لو كان ولان حيا لعمها من الرضاعة دخل على قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
« نعم ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة » ثم قال النووى والصواب ما قاله القاضى فانه ذكر القولين ثم قال قول القابسي
اشبه لانه لو كان واحدا لعمت بكه من المرة الاولى ولم يحتجب منه بعد ذلك (فان قيل) فاذا كانا عمين كيف سالت عن
الميت واعلمها النبي **صلى الله عليه وسلم** انه عم لها يدخل عليها واحتجبت عن عمها الا حراخى ابى القميس حتى اعلمها النبي **صلى الله عليه وسلم**
بانه عمها يدخل عليها فلا اكتمت باحد السؤلين فالجواب انه يحتمل ان احدهما كان عمها من احدا ابوين والاخر منهما او

عما اعلى والاخر ادنى او نحو ذلك من الاختلاف فحاشا ان تكون الاباحة مختصة بمصاحب الوصف المسئول عنه اولا والله اعلم انتهى وقال القرطبي او يحتمل انها نسيت القصة الاولى فانشات سؤالا آخر او حوزت تبديل الحكم *
 ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه ثبوت الحرمة بينهما وبين عمهما من الرضاعة وفيه انه لا يجوز للمرأة ان تاذن للرجل الذي ليس بمحرم لها في الدخول عليها ويجب عليها الاحتجاب منه وهو كذلك اجماعا بعد ان نزلت آية الحجاب وما ورد من بروز النساء فانما كان قبل نزول الحجاب وكانت قصة اولم مع عائشة بعد نزول الحجاب كائنت في الصحيحين من طريق مالك ان ذلك كان بعد ان نزل الحجاب وفيه مشروعية الاستئذان ولو في حق المحرم لجواز ان تكون المرأة على حال لا يحل للمحرم ان يراها عليه وفيه ان الامر المتردد فيه بين التحريم والاباحة ليس لمن لم يترجح احد الطرفين الاقدام عليه وفيه جواز الخلوة والنظر الى غير العورة للمحرم بالرضاوع ولكن انما ثبت في محرمية الرضاوع تحريم النكاح وجواز النظر والخلوة والمسافرة بها ولا تثبت بقية الاحكام من كل وجه من الميراث وجوب النفقة والعقد بالملك والعقل عنها واد الشهاداة وسقوط القصاص ولو كان ابا او اما فانها كالاجنبي في سائر هذه الاحكام *

١١ - ﴿حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في بنت حمزة لا تحل لي بتحريم من الرضايع ما يحرم من النسب هي بنت اخي من الرضاعة *

• هنا بقرينة الترجمة من حيث ان فيه حكم الرضاوع والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن مسدد عن يحيى القطان واخرجه مسلم في النكاح عن هبة بن خالد عن همام بن زهير بن حرب وعن محمد بن يحيى القطيبي وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن عبد الله بن الصباح وعن ابراهيم بن محمد التميمي واخرجه فيه ابن ماجه عن حميد بن مسعدة الشامي وابي بكر محمد بن خلاد قوله في بنت حمزة وهو حمزة بن عبد المطلب بن هاشم ابو يعلى وقيل ابو عماره وهو عم رسول الله ﷺ واخوه من الرضاعة ارضعتهم اذ بية مولاة ابي لطف وكان حمزة اسن من رسول الله ﷺ وبنتين وشهدا احدا وقتلها يوم السبت النصف من شوال من سنة ثلاث من الهجرة قوله «لا تحل لي» انما لم تحل له لانها كانت بنت اخيه من الرضاوع وهو معنى قوله «هي بنت اخي من الرضاعة» قوله «يحرم من الرضايع ما يحرم من النسب» قال الخطابي اللفظ عام ومعناه خاص وتفصيله ان الرضايع يجري عمومها في تحريم نكاح المرضعة وذوي ارحامها على الرضايع يجري النسب ولا يجري في الرضايع وذوي ارحامه بجره وذلك انه اذا ارضعته صارت امه له يحرم عليه نكاحها ونكاح محارمها وهي لا تحرم على ابيه ولا على نوى انسابه غير اولاده فيجري الامر في هذا الباب عموم على احد الشقين وخصوصا في الشق الاخر وفي التوضيح يحرم من الرضايع ما يحرم من النسب لمظالم لا يستثنى منه شي منه اشياء منها انه يجوز ان يتزوج بام ابيه واخت ابنته من الرضايع ولا يجوز ان يتزوج بهما من النسب لان ام اخيه من النسب تكون امه او موطوءة ابيه بخلاف الرضايع واخت ابنته من النسب ربيته او ابنته بخلاف الرضايع ويجوز ان يتزوج باخت اخيه من الرضايع كما يجوز ان يتزوج باخت اخيه من النسب وذلك مثل الاخ من الاب اذا كان له اخص من الام جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها وكل ما لا يحرم من النسب لا يحرم من الرضايع وقد يحرم من النسب ما لا يحرم من الرضايع كاذكرنا من الصورتين ومنها انه يجوز له ان يتزوج بام حفيده من الرضايع دون النسب ومنها انه يجوز ان يتزوج بجدة ولده من الرضايع دون النسب ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باب اخيه من الرضايع ولا يجوز ذلك من النسب ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام عمه من الرضايع دون النسب ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام خاله من الرضايع دون النسب ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باخ ابنتها من الرضايع دون النسب وفيه اثبات التحريم بلين الفحل واختلاف اهل العلم قديما في ابن الفحل وكان الخلاف قديما منتشرا في زمن الصحابة والتابعين . ثم اجمعوا بعد ذلك الا القليل منهم ان ابن الفحل يحرم فاما من قال من

المصحابة بالتحريم ابن عباس وعائشة على اختلاف عنهما من التابعين عروة بن الزبير وطاوس وابن شهاب ومجاهد وابو
 الشعثاء جابر بن زيد والحسن والشعبي وسالم والقاسم بن محمد وهشام بن عروة على اختلاف فيه ومن الائمة ابو حنيفة
 ومالك والشافعي واحمد واصحابهم والثوري والاوزاعي والديلمي واسحق واوثور * وامامنا رخص في ان الفحل
 ولم يره محرما فقد روى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر وجابر ورافع بن خديج وعبد الله بن الزبير ومن
 التابعين سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار واخوه عطاء بن يسار ومكحول وابراهيم النخعي
 وابو قلابة واياس بن معاوية ومن الائمة ابراهيم بن عليه وداود الظاهري فيه احكامه عنه ابن عبد البر في التمهيد والمعروف
 عن داود خلافة ونال القاضي عياض لم يقل احدا من ائمة الفقهاء واهل الفتوى باسقاط حرمة لبن الفحل الا اهل
 الظاهر وابن عليه والمعروف عن داود موافقة الائمة الاربعة في ذلك حكاها ابن حزم عنه في المحلى وكذا ذهب اليه
 ابن حزم فلم يبق ممن خالفه اذا الابن عليه * واعلم انهم اجمعوا على انتشار الحرمة بين المرضعة واولاد الرضيع
 واولاد المرضعة ومذهب كافة العلماء نوت حرمة الرضاع بينه وبين زوج المرأة وبصير ولد له واولاد الرجل احوه
 الرضيع واخواته ويكون اخوة الرجل واخواته اعمامه وعماته ويكون اولاد الرضيع اولادا للرجل ولم يخالف
 في هذا الا ابن عيسى كاذ كرا ونقله المازري عن ابن عمر وعائشة واحتجوا بقوله تعالى (وامهاتكم اللائي ارضعنكم
 واخواتكم من الرضاعة) ولم يذكر البنات والعمة كاذ كرهما في النسب واحتج الجمهور بحديث الباب وغيره من الاحاديث
 الصحيحة الصريحة في عم عائشة وعم حفصة واجابوا عما احتجوا به من الاية انه ليس فيها نص باباحة البنات والعمة ونحوها
 لان ذكر الشيء لا يدل على سقوط الحكم عما سواه لو لم يمارضه دليل آخر كيف وقد جاءت الاحاديث الصحيحة في ذلك *

١٢ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة
 بنت عبد الرحمن ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله
 ﷺ كان عندها وانها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة قالت عائشة فقلت
 يا رسول الله اراه فلانا لعم حفصة من الرضاعة فقالت عائشة يا رسول الله هذا رجل يستأذن
 في بيتك قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اراه فلانا لعم حفصة من الرضاعة فقالت
 عائشة لو كان فلان حيا لعمها من الرضاعة دخل على فقال رسول الله ﷺ نعم ان الرضاعة
 تحرم ما يحرم من الولادة

مطابقه للترجمة من حيث ان فيه حكم الرضاع وعبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري في ورحال
 اسناده كلهم مديون الاشيوخ وقد حملها في الحديث اخرجه البخاري ايضا في الخمس عن عبد الله بن يوسف
 وفي النكاح عن اسماعيل واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن هارون بن عبد الله
 قوله «وانها» اي وان عائشة قوله «يستأذن» جملة في محل الحر لانها صفة رجل قوله «اراه» بضم الهمزة اي اظنه
 القائل بقوله اراه فلانا هو عائشة وفي رواية مسلم «فقالت عائشة يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال
 رسول الله ﷺ اراه فلانا لعم حفصة» الحديث والقائل هو النبي ﷺ قوله «لعم حفصة» اللام فيه وفي قولها
 لعمها اللام التبليغ لسماع يقول او بما في معناه كاللام في قولك قلت له واذنت له وسرت له ومع هذا لا يحلو عن معنى
 التعميل فافهم وحفصة هي زوج النبي ﷺ وهي بنت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله «دخل على» بتشديد
 الياء والاستفهام فيه قدر تقديره هل كان يجوز له ان يدخل على فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابها «نعم»
 يعني نعم يجوز دخوله عليك نعم على جواز دخوله عليها بقوله «ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة» وفي رواية مسلم
 «ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة» والرضاعة بفتح الراء وكسرها وفي الرضاع ايضا العنان بفتح الراء وكسرها وقد

وضع الصبي امه بكسر الصاد يرضعها بفتحها قال الجوهري يقول اهل نجد رضع يرضع بفتح الصاد في الماضي وبكسرهما في المضارع ورضا كضرب يضرب ضربا والحكم الذي يمر منه قد مر في الحديث الماضي *

١٣ - **حديثنا محمد بن كثير** قال أخبرنا سفيان عن أشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه عن مسروق أن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وعندي رجل قال يا عائشة من هذا قلت أختي من الرضاعة قال يا عائشة انظري من إخوانك فإنا الرضاعة من المجاعة * مطابقة للترجمة ظاهرة * ورجاله كلهم كوفيون الا عائشة ومحمد بن كثير ضد القليل وسفيان هو الثوري واشعث بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالثاء المثلثة هو ابن سليم بن الاسود الحاربي وابوه ابو الشعثاء مثل حروف اشعث واسمه سليم المذكور ومسروق هو ابن الاجدع * والحديث أخرجه البخاري ايضا في الكناح عن ابي الوليد عن شعبة عن اشعث به واخرجه مسلم في النكاح عن هادو عن ابن المنقذ وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن زهير بن حرب وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير به وعن حفص بن عمر واخرجه النسائي فيه عن هناد به واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة به .

(ذكر معناه) قوله «وعندي رجل» الوافيه له حال وفي رواية «وعندي رجل قاعد» فاستدلك عليه ورايت الغضب في وجهه قال يا عائشة من هذا فقلت يا رسول الله انه احب من الرضاعة» قوله «انظري» من النظر الذي بمعنى التفكر والتأمل قوله «من» استفهامية قوله «إخوانك» وفي رواية مسلم «أخواتك» وكلاهما جمع اخ وقال الجوهري الاخ اصله احو بالتحرير لانه جمع على آخاء مثل آباء والدا هب منه واو ويجمع ايضا على اخوان مثل حرب وخربان وعلى اخوة واخوة عن الفراء قوله «فإنما الرضاعة» الفاء فيه للتعديل لقوله انظري من اخواتك يعني ليس كل من ارضع ابن امها بصير اخا لكن بل شرطه ان يكون من المجاعة اى الجوع اى الرضاعة التى تثبت بها الحرمة ما يكون في الصغر حتى يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته واما ما كان بعد البلوغ فلا يسد هذا اللبن ولا يشبهه الا الخبر وقيل معناه ان المصصة والمصتين لا تسد الجوع وكذلك الرضاع بعد الحولين وان بلغ خمس رضعات وانما يحرم اذا كان في الحولين قدر ما يدفع المجاعة وهو ما قدر به السنة يعني خمس اى لا بد من اعتبار المقدار والزمان قاله الكرماني (قلت) فيه خلاف في المقدار والزمان اما المقدار فقد قال الشافعي واصحابه لا يثبت الرضاع باقل من خمس رضعات وبه قال احمد وعنه ثلاث رضعات وقال جهور العلماء يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وسعيد بن المسيب والحسن البصري ومكحول والزهرى وفائدة والحكم وحماد ومالك والاوزاعي والثوري وابو حنيفة رضى الله تعالى عنهم * وقال ابو ثور وابو عبيد وابن المنذر رحمهم الله يثبت ثلاث رضعات ولا يثبت بادل وبه قال سليمان بن يسار وسعيد بن جبيرة وداود الفاهري وحكاه ابن حزم عن اسحاق بن راهويه * واحتج الشافعي ومن معه بحديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات يحرم من ثم نسختن بخمس معلومات فتوفي رسول الله ﷺ وهي فيما يقرأ من القرآن» رواه مسلم وعنها «انها لا تحرم المصصة والمصتان» رواه مسلم ايضا واحتج ابو حنيفة ومن معه باطلاق قوله تعالى (واما اكم الا ترى ان الرضعات لم يبد كر عددا والتيسيد به زيادة وهو نسخ ولا طلاق الاحاديث منها قوله ﷺ «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» وقدمضى ذكره عن هرير بن ابي مسروق روى عن ابن عباس انه قال قوله «لا تحرم الرضعة والرضعان» كان فاما اليوم فالرضعة الواحدة تحرم فجعله مسوخا حكاه ابو بكر الرازي وقيل القرآن لا يثبت بخبر الواحد وادام لم يثبت قرآنا لم يثبت خبر واحد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطال احاديث عائشة مضطربة فوجب تركها والرجوع الى كتاب الله تعالى لانه يرويه ابن زبيرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومرة عن عائشة ومرة عن ابيه

وبمثله يسقط * واما الزمان فثدته ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وعندهما سنيان وبه قال مالك والشافعي واحمد وعند زور
ثلاث سنين وقال بعضهم لاحدله النصوص المطلقة ولهما قوله تعالى (والولادات برصعن اولادهن حولين كاملان) وقوله
(وحمله ووصاله ثلاثون شهرا) واقل مدة الحمل ستة اشهر فبقى للعصال حولان ولا بى حنيفة قوله تعالى (فان اراد افعالا
عن تراض منهما وتشاور) بعد قوله (والولادات برصعن) فثبت ان بعد الحولين رضاع والمعنى فيه انه لا يمكن قطع الولد
عن اللبن دفعة واحدة فلا بد من ريادة مدة يعتاد فيها الصبي مع اللبن العظام فيكون غذاؤه اللبن نارة واخرى الطعام الى
ان ينسى اللبن واقل مدة تنقل بها العادة ستة اشهر اعتبارا بمدة الحمل *

﴿ تَابَهُ ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سَفْيَانَ ﴾

اي تابع محمد بن كثير عبد الرحمن بن مهدي في روايته الحديث عن سفيان الثوري كإرواه اس كثير عنه وهذه المتابعة
رواها مسلم عن زهير بن حرب عن ابن مهدي عن سفيان به *

﴿ بَابُ شَهَادَةِ الْقَاضِي وَالسَّارِقِ وَالزَّانِي ﴾

اي هذا باب في بيان حكم شهادة القاذف وهو الذي يقذف احدا بالزنا واصل القذف الرمي يقال قذف يقذف من باب ضرب
يضم ب قذفا فهو قاذف ولم يصرح بالجواب لما كان الخلاف فيه *

﴿ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾

وقول الله مجرور عطفا على قوله شهادة القاذف واوله قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء
فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور
رحيم) ظاهر الآية لا يدل على الشيء الذي يرمون المحصنات وذ كر الرامي لا يدل على الزنا اذ قد يرميها سرقة وشرب
خمر فلا بد من قرينة دالة على التعيين وقد اتفق العلماء على ان المراد الرمي بالزنا فرائث دلت عليه وهي تقدم ذ كر الرامي
ود كر المحصنات التي هي المعانف يدل على ان المراد الرمي بصدا المصاف وفوله (ثم لم يأتوا باربعة شهداء) ومعلوم ان اليهود
غير مشروط الا في الزنا والاجماع على انه لا يجب الجلد بالرمي غير الزنا قوله (فاجلدوهم) لخطاب الائمة قوله (الا الذين تابوا)
هذا استثناء منقطع لان التائبين غير داخلين في صدر الكلام وهو قوله (واولئك هم الفاسقون) اذ التوبة تجب ما قبلها من
الذنوب فلا يكون التائب فاسقا واما شهادته فلا تقبل ادعاء الحنفية لان زرد الشهادة من تنمة الحد لانه يصلح جزاء
فيكون مشاركا الاول في كونه حذوا وقوا (واولئك هم الفاسقون) لا يصلح جزاء لانه ليس بخطاب للائمة بل هو اخبار
عن صفة قائمة بالقاذفين ولا يصلح ان يكون من تمام الحد لانه كلام مبتدأ على سبيل الاستئناف منقطع عما قبله لعدم صحة
عطاه على ما سبق لان قوله (واولئك هم الفاسقون) حجة اخبارية ليس بخطاب للائمة ومما قبله جملة انشائية خطاب للائمة
وكذا قوله ولا تقبلوا جملة انشائية خطاب للائمة يصلح ان يكون عطفا على قوله (فاجلدوا) والشافعي رحمه الله قطع قوله
(ولا تقبلوا) عن قوله (فاجلدوا) مع دليل الاتصال وهو كونه جملة انشائية صالحة للجزاء موصولة الى الائمة مثل الاولى
وواصل قوله (واولئك هم الفاسقون) مع قيام دليل الانفصال وهو كونه جملة اسمية غير صالحة للجزاء ثم انه اذا تاب
قبلت شهادته عند الشافعي وعند ابى حنيفة ترد شهادته بماق باستيفاء الحد فاذا شهد قبيل الحد او قبل تمام استيفائه
قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته ابدا وان تاب وكان من الابرار الانقياء وعند الشافعي ترد شهادته متعلق بنفس
القذف اذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عادم قبول الشهادة وكلاهما متمسك بالآية على الوجه الذي ذكرناه وقال الشافعي
التوبة من القذف كإدبائه به وهو قال الاصططخرى معناه ان يقول كذبت فلا عود الى مثله وقال ابو اسحاق لا يقول
كذبت لانه ربما كان صادقا فيكون قوله كذبت كذبا والكذب معصية والاثبات بالمعصية لا يكون توبة عن معصية اخرى
بل يقول القذف باطل ندمت على ما فعلت ورجعت عنه ولا عود اليه قوله «واصلحوا» قال اصحابنا انه بعد التوبة لا بد

من مضى مدة عليه في حسن الحال حتى قدروا ذلك بسنة لان الفصول الاربعة يتغير فيها الاحوال والعلبات كافي العين
قوله (فان الله غفور رحيم) يقبل التوبة من كرمه

وَجَلَدَ عُمَرُ اَبَا بَكْرَةَ وَشَبْلَ بْنَ مَعْبُدٍ وَنَافِعًا بَقْدَفِ الْمَغِيرَةِ ثُمَّ اسْتَنَابَهُمْ

وهل من تاب قبلت شهادته

ابو بكره اسمه نفع مصغر نفع بالفاء ابن الحارث بن كلدة بالكاف واللام والعدل المهملة المفتوحة ابن عمرو بن علاج
ابن ابي سلمة واسمه عبد العزيز ويقال ابن عبد العزيز بن نيرة بن عوف بن قصى وهو ثقيف الثقفي صاحب رسول الله
عليه الصلاة والسلام وقيل كان ابو عبد الله للحارث بن كلدة فاسند حقه الحارث وهو اخو زياد لاهو وكانت امها سمية امة
للحارث بن كلدة وانما قيل له ابو بكره لانه تدلى الى النبي عليه الصلاة والسلام ببكره من حصن الطائف
فكنى ابابكره فاعتقه رسول الله عليه الصلاة والسلام يومئذ روى له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
مائة حديث واثنان واثلاثون حديثا اتفاقا على ثمانية وانفرد البخارى بخمسة ومسلم بحديث وكان ممن اعتزل يوم الجمل
ولم يقاتل مع احد من الفريقين مات بالبصرة سنة احدى وخمسين وصلى عليه ابو برزة الاسلمي رضى الله تعالى عنه
وشبل بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن
عبيد بن الحارث بن عمرو بن علي بن اسلم بن احبس بن النوث بن انمار البجلي قاله الطبري وهو اخو ابى بكره لاهو وهم
اربعة اخوة لام واحدة اسمها سمية وقد ذكرناها الا ان وقال بعضهم ليست له صحبة وكذا قال يحيى بن معين روى له
الترمذي ونافع بن الحارث اخو ابى بكره لاهو نزل من الطائف فاسما لاهو رواية قاله الذهبي وقال الكرماني الثلاثة
يعنى ابابكره وشبل بن معبد ونافع اخوة صحابيون شهدوا مع اخ آخر لابي بكره اسم زياد على المغيرة فجلد الثلاثة وزياد ليست
له صحبة ولا رواية وكان من دهاة العرب وفصحائهم مات سنة ثلاث وخمسين وقصتهم رويت من طرق كثيرة ومحصلها
ان المغيرة بن شعبه كان امير البصرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاتهم ابو بكره وشبل ونافع وزياد
الذى يقال له زياد بن ابي سفيان وهم اخوة لام تسمى سمية وقد ذكرناها فاجتمعوا جميعا فافروا او المغيرة متبطن المراة وكان
يقال لها الرقطاء ام جميل بنت عمرو بن الاقمة الهلالية وزوجها الحجاج بن عتيك بن الحارث بن عوف الجشمي فراحوا الى
عمر رضى الله تعالى عنه فشكوه فمزلهم عمر وولى الاموى الاشعري واحصر المغيرة فشهد عليه الثلاثة بالزنا واما
زياد فلم يثبت الشهادة وقال رايت منظرا قبيحا وما درى اخطاها ام لا فامر عمر بجلد الثلاثة حد القذف وروى الحاكم
في المستدرک من طريق عبد العزيز بن ابي بكره القصبة مطولة وفيها فقال زياد رايتهم في لحاف وسمعت نفسا عاليا
وما درى ما وراء ذلك والتعليق الذى رواه البخارى وصله الشافعى في الام عن سفيان قال سمعت الزهري يقول زعم
اهل العراق ان شهادة المحدود لا تحوز فاشهد لا خبرني فلان ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال لابي بكره
تب واقبل شهادتك قال سفيان سمى الزهري الذى اخبره لحفظته ثم نسبته فقال لى عمر بن قيس هو ابن المسبب وروى
سليمان بن كثير عن الزهري عن سعيد بن عمرو قال لابي بكره وشبل ونافع من تاب منكم قبلت شهادته قلت قال الطحاوى
ابن المسيب لم ياخذ عمر رضى الله تعالى عنه الا بلاغا لانه لم يصح له عنه سماع وروى ابو داود الطيالسى وقال حدثنا
قيس بن سالم الافطس عن قيس بن عاصم قال كان ابو بكره اذا اتاه رجل يشهده قال اشهد غيرى فان المسلمين قد
فسقوني والدليل على ان الحديث لم يكن عند سعيد بالموى انه كان يذهب الى خلافه روى عنه قتادة وعن الحسن انهما
قالا الماذن اذا تاب توبة فبابه وبين ربه عز وجل لا تقبل له شهادة ويستحيل ان يسمع من عمر شيئا بمحضرة الصحابة
ولا ينكرونه عليه ولا يحالفونه ثم يتركه الى خلافه وذكر الاسماء على في كتابه المدخل اذ لم يثبت هذا كيف رواه
البخارى في صحيحه واجيب بان الخبر مخالف للشهادة ولهذا لم يتوقف احد من اهل المصر عن الرواية عنه ولا طعن

أحد على روايته من هذه الجهة مع إجماعهم أن لاشهادة المحدود في قذف غير ثابت فصار قبول خبره حاربا مجرى الإجماع وفيه ما فيه

﴿ وَأَجَازَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدَةَ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَطَاوُسُ وَجُحَاهُذُ الشَّعْمِيُّ وَعِكْرَمَةُ وَالزُّهْرِيُّ وَخُحَارِبُ بْنُ دِنَارٍ وَشَرِيحٌ وَمَعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةَ ﴾

أي وأجاز الحسبك المذكور وهو قبول شهادة المحدود في القذف عبد الله بن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن مسعود الهذلي ووصله الطبري من طريق عمران بن عمر قال كان عبد الله بن عتبة يميز شهادة القاذف إذا تاب وعمر بن عبد العزيز الخليفة المشهور ووصله الطبري والحلال من طريق ابن جريج عن عمران بن موسى سمعت عمر بن عبد العزيز أجاز شهادة القاذف ومعه رجل روى عنه الزيات عن ابن جريج وزاد مع عمر بن عبد العزيز أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قوله « وسعيد بن جبيرة » النابغ المشهور ووصله الطبري من طريقه بإفظ قبل شهادة القاذف إذا تاب قوله « وطاووس » هو ابن يسابن اليماني ومجاهد بن حبر المكي وصل ما روى عنهما سعيد بن منصور والشافعي والطبري من طريق ابن أبي نجيح قال إذا تاب القاذف قبل شهادته قبل أن يقر به من قوله قال عطاء وطاووس ومجاهد قوله « والشعبي » هو عامر بن نمر أحميل وصل ما روى عنه الطبري من طريق ابن أبي خالصة أنه كان يقول إذا تاب قبلت شهادته قوله « وعكرمة » هو مولى ابن عباس وصل ما روى عنه البغوي في الحمديات عن شعبة عن يونس هو ابن عبيد عن عكرمة قال إذا تاب القاذف قبلت شهادته قوله « والزهرى » هو محمد بن مسلم بن شهاب وصل ما روى عنه ابن جريج أنه قال إذا تاب القاذف فإنه ينبغي للإمام أن يستنيبه فإن تاب قبلت شهادته وإلا لم تقبل قوله « وخحارب » بضم الخيم وبالهاء المهملة وكسر الراء ابن دينار بكسر الدال المهملة وتخفيف التاء المثناة الكوفي قاضيا وشريح بضم الشين المعجمة القاضي ومعاوية بن قرة بن أبيس البصري أدرك جماعة من الصحابة وقال بعضهم هؤلاء الثلاثة من أهل الكوفة (قلت) لأنهم قوله أن معاوية من أهل الكوفة بل هو من أهل البصرة ولم يرو عن أحدهم التصريح بقبول شهادة القاذف وهؤلاء أحد عشر نفسا ذكرهم البخاري بقوة المذهب من يرى بقبول شهادة القاذف ورد المذهب من لا يرى بذلك ومن لا يرى بذلك أيضا روى عن ابن عباس ذكره ابن حزم عنه بسند جيد من طريق ابن جريج عن عطاء الخراساني أنه قال شهادة القاذف لا تجوز وإن تاب وهذا واحد يساوي هؤلاء المذكورين بل يفصل عليهم وكفى به حجة وقال ابن حزم أيضا وصح ذلك أيضا عن الشعبي في أحد قوله والحسن البصري ومجاهد في أحد قوله وعكرمة في أحد قوله وشريح وسفيان بن سعيد وروى ابن أبي شيبة في مصنفه حدثنا أبو داود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قالا لاشهادة له وثبوته بينه وبين الله تعالى وهذا سند صحيح على شرط مسلم وروى البيهقي من حديث المنثري بن الصباح وآدم بن فائد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال « لا تجوز شهادة خائن ولا محدودي الإسلام » فإن قلت قال البيهقي آدم والمنثري لا يحتاجهما قات في مصنف ابن أبي نية حدثنا عبد الرحمن بن سليمان عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ « المسلمون عدول بعضهم على بعض إلا محدودي في قذف » فقد تابع الحجاج وهو ابن أرملة آدم والمنثري والحجاج أخرجه مسلم مقررا وبأخرو رواه أبو سعيد النقاش في كتاب الشهود تأليفه من حديث حجاج ومحمد بن عبيد الله العزمي وسليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب ورواه أحمد بن موسى بن مردويه في مجالسه من حديث الثوري عن عمرو بن أبيه عن عبد الله بن عمرو *

﴿ وَقَالَ أَبُو الزِّنَادِ أُمِّرُ عِنْدَنَا بِالْمَدِينَةِ إِذَا رَجَعَ الْقَازِفُ عَنْ قَوْلِهِ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ قُبِلَتْ شَهَادَتُهُ ﴾

أبو الزناد بكسر الزاى وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق حصين بن عبد الرحمن قال رايت رجلا جلده في قذف بالزنا فلما فرغ من ضربه أحدث توبة فقلت أنا الزناد فقال لي الأمر فذكره *

﴿ وقال الشعبي وقادة إذا كذب نفسه جلد وقبلة شهادة ﴾

الشعبي عامر بن شراحيل وصل ماروي عنه ابن ابي حاتم من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي قال اذا كذب القاذف نفسه قبلت شهادته (قات) قد سمع عن الشعبي في احد قوله انه لا تقبل وقد ذكرناه الان عن ابن حزم *

﴿ وفل الثوري إذا جلد العبد ثم اعترق جازت شهادته وإن استعصى المحدود فقضايه جائزة ﴾

اي قال سفيان الثوري رواه عنه في جامعه عبد الله بن الوليد العدني وروى عبد الرزاق عن الثوري عن واصل عن ابراهيم قال لا تقبل شهادة القاذف توبته فيما بينه وبين الله وقال الثوري ونحن على ذلك

﴿ وقال بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف وإن تاب ﴾

اراد بعض الناس اباحية فيما ذهب اليه ولكن هذا لا يسمى ولا يرد به قلب المتعصب فان اباحية مسبوق بهذا القول وليس هو بمخترع له وقد ذكرنا عن قريب عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نحوه وعن جماعة من التابعين وقد ذكرناهم وقال بعضهم وهذا منقول عن الحنفية يعني عدم قبول شهادة المحدود في القذف وقالوا احتجوا في ذلك باحاديث قال الحفاظ لا يصح شيء منها واشهرها حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا محدود في الاسلام اخرجه ابو داود وابن ماجه ورواه الترمذي من حديث عائشة نحوه وقال لا يصح وقال ابو زرعة منكر قلت قد مر عن قريب حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده اخرجه ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه وقد مر الكلام فيه هناك ولما اخرجه ابو داود سكت عنه وهذا دليل الصحة عنده *

﴿ ثم قال لا يجوز نكاح بغير شاهدين فإن تزوج بشهادة محددين جاز وإن تزوج

بشهادة عيدين لم يجز ﴾

اي ثم قال بعض الناس المذكور واراد به اثبات التناقض فيما ذهب اليه ابو حنيفة ولكن لا يسمى اصلا لان حالة التحمل لا تشترط فيها العدالة كما ذكر عن بعض الصحابة انه يحمل في حال كفره ثم ادى بعد اسلامه وذلك لان الغرض شهرة النكاح وذلك حاصل بالعدل وغيره عند التحمل واما عند الاداء فلا يقبل الا بالعدل قوله «فان تزوج» الى آخره ايضا اثبات التناقض فيه وليس فيه تناقض لان عدم جواز النكاح بغير شاهدين بالنص واما التزوج بشهادة محددين فقد ذكرنا ان المراد من ذلك شهرة النكاح وذلك حاصل بشهادة المحدودين واما عدم جواز التزوج بشهادة عيدين فلان الاصل فيه ان كل من ملك القبول بنفسه انعمه الله بقدر حضوره ومن لا فلا فلا كان كذلك لا ينعقد بحضور عيدين او صيدين او مجنونين فمن اين التناقض يريدون اين الاعتراض الصادر من غير تأمل في دقائق الاشياء *

﴿ وأجاز شهادة المحدود والعبد والأمة لرؤية هلال رمضان ﴾

اي اجاز بعض الناس المشار اليه الى آخره وهذا الاعتراض ايضا ليس بشيء اصلا وذلك لان اباحية اجرى ذلك مجرى الخبر والخبر يخالف الشهادة في المعنى لان الخبر له دخل في حكم ما شهد به وقال بهذا ايضا غير ابي حنيفة وقال صاحب التوضيح هذا غلط لان الشاهد على هلال رمضان لا يزول عنه اسم شاهد ولا يسمى بخبر فحكمه حكم الشاهد في المعنى لاستحقاقه ذلك بالاسم وايضا فان الشهادة على هلال رمضان حكم من الاحكام ولا يجوز ان يقبل في الاحكام الامن تجوز شهادته في كل شيء ومن جازت شهادته في هلال رمضان ولم تجز في القذف فلمس بعمد ولا هو ممن يرضى لان الله تعالى انما تعبدنا بمن نرضى من الشهداء انتهى قلت هذا تطويل الكلام بلا فائدة وكلامه مبني على غير معرفة بدقائق الاشياء وقوله الشاهد على هلال رمضان لا يزول عنه اسم الشاهد ولا يسمى بخبر التحكم زائد وعدم زوال اسم الشاهد عن الشاهد على هلال رمضان لا عقل ولا نقل فمن ادعى ذلك فليعلمه البيان ونفى الاخبار عن شاهد هلال رمضان غير صحيح على ما لا يخفى وقوله وحكمه حكم الشاهد في المعنى يتناقض كلامه الاول لانه قال لا يسمى بخبر اتم كيف

يقول في حكمه اى في حكم هذا الخبر حكم الشاهد في المعنى ونحن ايضا نقول بذلك ولكنه ليس بشهادة حقيقة اذ لو كانت شهادة حقيقة لما جاز الحكم بشهادة واحد في هلال رمضان مع انه يكفي شهادة واحد عند اعلان الطلع شى وهو قول عبد الشافى ايضا ورواية عن احمد والشافى الى تعدينا بمن نرضى من الشهداء عند الشهادات الحقيقية والاخبار بهلال رمضان ليس من ذلك والله اعلم *

«وكيف تعرف توبته وقد نفى النبي ﷺ الزانى سنة»

هذا من كلام البخارى وهو من تمام الترجمة قال الكرمانى هذا عطى على اول الترجمة وكثيرا ما يفعل البخارى مثله يردف ترجمة على ترجمة وان بعد ما بينهما قوله «وكيف تعرف توبته» اى كيف تعرف توبة القاذف وانار بذلك الى الاختلاف وقال كثر السلف لابد ان يكذب نفسه وبه قال الشافى روى ذلك عن عمر رضى الله تعالى عنه واختاره اسماعيل بن اسحاق وقال توبته ان يرد اخيرا ولم يشترط اكداب نفسه في توبته لجواز ان يكون صادقا في قدومه والى هذا مال البخارى كما نذكره الا ان وهو استدلاله على ذلك بقوله وقد نفى النبي ﷺ الزانى سنة اى قد نفاه عن البلوهو التعريب ولم ينقل عنه عليه السلام انه شرط على الزانى تكذيبه لنفسه واعتراؤه به عصى الله عز وجل في مدة توبته وسياقى لى الرانى موصولا في آخر الباب *

«ونهى النبي ﷺ عن كلام كعب بن مالك وصاحبه حتى مضى خمسون ليلة»

هذا ايضا من حلة ما يستدل به البخارى على ما ذهب اليه من مذهب مالك بانه عليه السلام لما سبى عن كلام كعب ابن مالك وصاحبيه ما مرارة بن الربيع وهلال بن امية الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت لم ينقل عنه انه شرط عليهم ذلك في مدة الحسب وقصة كعب سنانى بطولها في اخر تفسير برادة وعروة تبوك وقال الكرمانى . فان قلت ما وجه تعلق قصتهم بالباب قلت تحملوا عن رسول الله ﷺ في عزوة تبوك والتخلف عنه بدون اذنه معصية كالسرقة ونحوها *

١٤ - «حدثنا اسماعيل قال حدثني ابن وهب عن يونس وول اليبث قال حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان امرأة سرق في غزوة الفتح فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر فمطعت يدها قالت عائشة فحسنت توبتها وتزوجت وكانت تأتي به ذلك نارفع حاجتها الى رسول الله ﷺ»

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله «فحسنت توبتها» لان فيه دلالة على ان السارق اذا تاب وحسنت حاله تقبل شهادته فالبخارى الحق القاذف بالسارق لعدم الغار عنده ونقل الطحاوى الاجماع على قبول شهادة السارق اذا تاب وذهب الاوزاعى والحسن بن صالح الى ان الحدود في الحر اذا تاب لا قبل شهادة مو قد خالف في ذلك جميع فقهاء الامصار واسماء لى هو ابن ابى اويس وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الا بلى والحديث اخرج به البخارى ايضا في الحدود عن اسماعيل ايضا باسماده وفي عروة الفتح عن محمد بن مقاتل واخرجه مسلم في الحدود عن ابى الطاهر وحرمة واخرجه ابوداود فيسه عن محمد بن يحيى عن ابى صالح وهو عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث واخرجه السائى في القلع عن الحارث بن مسكين عن ابن وهب «واما التعليق عن الليث فاخرجه ابو داود عن محمد بن يحيى بن فارس عن ابى صالح لكن بغير هذا اللفظ وظهر ان هذا اللفظ لاي وهب قوله «ان امرأة» اسمها فاطمة بنت الاسود قوله «ثم امرها فمطعت» فيه حذف يعنى بعد ما ثبت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشرط امرها فمطع بها . وفيه ان المرأة كل رجل في حكم السرقة . وفيه ان توبة السارق اذا حسنت لا ترد شهادته بعد ذلك .

١٥ - **حدثنا يحيى بن بكير** قال **حدثنا الليث** عن **عقيل** عن **ابن شهاب** عن **عبيد الله بن عبد الله** عن **زيد بن خالد** رضى الله عنه **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** أنه **أمر فيمن زنى ولم يحسن بجلد مائة وتغريب عام** *

مطابقته لترجمة من حيث **لم يشترط على الذى زنى واقيم عليه الحد** كالتوبة وإنما قال في ما عرّضت التوبة بالحد وكذا في هذا الزانى. ورجال هذا الحديث قد ذكروا غير مرة بهذا النسق ومفرقين أيضا وعبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود وزيد بن خالد الجهمي رضى الله تعالى عنه. والحديث أخرجه مسلم في الحدود وعن قتبية ومحمد بن رافع وعن أبي الطاهر وحرمة **قوله** بجلد مائة الباء فيه متعاق بقوله **قوله** فيمن زنى في محل النصب على المقعولية بقوله **قوله** مائة لأن المصدر يعمل عمل فعله **قوله** ولم يحسن بفتح الصاد وكسر هاو الواو فيه للحال والحديث احتج به الشافعي ومالك وأحمد على أن الزانى إذا لم يكن محصنا بجلد مائة جلدة وبغرب سنة وقال أصحابنا لا يجمع بين جلد ونفي لأن النص جعل الجلد مائة والزيادة على مطلق النص نسخ والحديث منسوخ ولأن في التغريب تعريضا للفساد ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه كفى بالنافي فتنة وعمر رضى الله عنه نفى شخصه فارتد لحق بدار الحرب فلف أن لا ينفى بعده أبدا وهذا عرف أن نفهم كان بطريق السياسة والتعزير لا بطريق الحد لأن مثل عمر لا يحلف أن لا يقيم الحدود والله أعلم *

باب لا يشهد على شهادة جور إذا شهد *

أى هذا باب يذكرفيه لا يشهد الرجل على شهادة جبر وهو الظلم والحيف والميل عن الحق **قوله** «إذا شهد» على صيغة المجهول *

١٦ - **حدثنا عبدان** قال أخبرنا **عبد الله** قال أخبرنا **أبو حيان التميمي** عن **الشعبي** عن **النعمان بن بشير** رضى الله عنهما قال سألت أُمِّي أبا بعض الموهبة لى من ماله ثم بدا له فوهبها لى فقالت لا أرضي حتى تشهد النبي **صلى الله عليه وسلم** فأخذ بيدي وأنا غلام فأثنى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أمه بذت رواحة سألتني بعض الموهبة لهذا قال ألك ولد صواه قال نعم قال فأراه قال لا تشهدنى على جور. وقال أبو حريز عن **الشعبي** لا أشهد على جور *

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله إذا شهد لأنه لا يشهد على جور إذا لم يستشهد بطريق الأولى وعبدان هو عبد الله ابن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وأبو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالنون التميمي بفتح التاء المثناة من فوق واسمه يحيى بن سعيد الكوفي والشعبي هو عامر بن شراحيل والحديث مضى في كتاب الهبة في باب الهبة للولد وفي باب الأشهاد في هبة **قوله** الموهبة بمعنى الهبة مصد ميمى **قوله** ثم بدا له أى ندم من المنع كأنه منع أو لا تم ندم على ذلك **قوله** بذت رواحة بفتح الراء والواو المحففة وبالحاء المهملة وهي عمرة بذت رواحة صرت هناك **قوله** على جور الجور هنا بمعنى الميل عن الاعتدال والمسكروه جورا أيضا وذلك لأن الجور بمعنى الظلم مشعر بالحرمة **قوله** وقال أبو حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وبالزاي وهو عبد الله بن الحسين الأزدي قاضى سجنستان وقد ذكرنا في الهبة من وصله وفي بعض النسخ وقع قوله وقال أبو حريز إلى آخره قبل الحديث المذكور وقال صاحب التلويح وقع في غير ما نستخذه أبو حريز إلى آخره ثم ذكر الحديث وفي نسخة ذكره بعد إرادته إحدِيث النعمان بن بشير وكانه أولى *

١٧ - **حدثنا آدم** قال **حدثنا شعبة** قال **حدثنا أبو جرة** قال سمعت زهرا بن مضر بن قال سمعت عمار بن حصين رضى الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم

ثُمَّ الَّذِينَ يَأْوِسُ قُلُوبُهُمْ قَالُوعِمْرَانُ لَا أَدْرِي أَرَأَيْتُمْ كَذِبَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدُ قَرَّبْنَا بَثْمًا مَذْمُومًا لَا يُنْجُونَ وَيَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهَدُونَ وَيَنْذِرُونَ وَلَا يَنْفُونَ وَيُظَاهِرُونَ فِيهِمُ السُّمَنُ *

مطابقته للترجمة في قوله «ويشهدون ولا يستشهدون» لأن الشهادة قبل الاستشهاد فيها معنى الجور والجرم والجور بالجمع والراء لصر بن عمران الضمى وقد مر في آخر كتاب الإيمان وزهدهم بفتح الراء وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب بضم الميم وفتح الصاد المعجمة وتشديد الراء الجرمي البصري . والحديث آخرجه البخاري أيضا في فضل الصحابة عن اسحاق بن ابراهيم وفي الرقاق عن بندار عن غندر وفي النذور عن مسدد عن يحيى بن سعيد و آخرجه مسلم في الفضائل عن أبي بكر وأبي موسى وبندار ثلاثتهم عن غندرو عن محمد بن حاتم وعن عبد الرحمن بن بشر و آخرجه النسائي في النذور عن محمد ابن عبد الله الأعلى سبعتهم عن شعبة عن أبي حمزة *

(ذكر معناه) قوله «قرني» قال ابن الأثير المعنى خير الناس أهل قرني فحذف المضاف ونديسمى أهل العصر قرنا لا فترانهم في الوجود وقال القرطبي هو يسكون الرامن الناس أهل زمان واحد وقال ابن التين معنى قوله «قرني» أي اصحابي من رآه أو سمع كلامه فدان به والقران أهل عصر متقاربة أسنانهم وقال الخطابي واشتق لهم هذا الاسم من الاقتران في الأمر الذي يحكمهم وقيل أنه لا يكون قرنا حتى يكونوا في زمن أي أو رئيس يحكمهم على ملة أو رأي أو مذهب وقال ابن التين سواء قلت المدة أو كثرت وقيل القرن ثمانون سنة وقيل أربعون سنة وقيل مائة سنة قال القزاز واحتج لهذا بان النبي ﷺ مسح بيده على راسه علام وقال «له عش قرنا» فعاش مائة سنة قال ابن عديس قال ثعلب هذا هو الاختيار وقال ابن التين وقيل من عشرين إلى مائة وعشرين وقيل ستون وقال الجوهري ثلاثون سنة وقال ابن سيده هو مقدار التوسط في أعمار أهل الزمان فهو في كل قوم على مقدار أعمارهم قال وهو الأمانة تأتي بعد الأمانة قبل مدته عشر سنين وفي المواعظ وقيل عشرون سنة وقيل سبعون وقال ابن الأعرابي القرن الوقت من الزمان وفي التهذيب لأنه يقرن أمة بأمة وعالم بالعالم قوله «يلونهم» من وليه يليه بالكسر فيهما والولي القرب والدنو قوله قال عمر أن هو ووصول بالاسناد المذكور وهو بقية حديث عمر أن توله أذكر الهمة فيه للاستفهام قوله بعد معني على الضم مذوى الأضافه وفي رواية بعد قرنه قوله «أن بعدكم قوما» كذا في رواية أكثرين وفي رواية النسفي وابن شبيب أن بعدكم قوم قال الكرماني فاعلمه مصوب لكسب بدون الألف على اللغة العربية واضمير الشأن مخنوف على ضمة ف قوله «يخونون» الحاء المعجمة من الخيانة أو في رواية ابن حزم يحربون بالحاء المهملة والراء والباء الواحدة قال فإن كان محفوظا فهو من قولهم حربته يحربه إذا احذمها وتركه بالشيء وورجل محروب أي مسلوب المال قوله «ولا يؤمنون» أي لا يثق الناس بهم ولا يعتقدونهم أي يكون لهم خيانة ظاهرة بحيث لا يثق للناس اعتماد عليهم قوله «ويشهدون» يحتمل أن يراد يتحملون الشهادة بدون التحميل أو يؤدون الشهادة بدون طلب الاداء وقال الكرماني فإن قلت بعض الشهادات بحسب الاداء قبل الطلب قلت حذف الممول به بدل على إرادة العموم فالمدوم عدم التخصيص وذلك لبعض ميثاقه حق وكذا لله تعالى المسعى بشهادة الحسبة غير مراد بدليل خارجي وقال ابن الجوزي أن قيل كيف الجمع بين قوله «يشهدون ولا يستشهدون» وبين قوله في حديث زيد بن خالد ألا أخبركم بخير الشهداء الذين ياتون بالشهادة قبل أن يسألوا فالجواب أن التزمذي ذكر عن بعض أهل العلم أن المراد بالذي يشهد ولا يستشهد شاهد الزور واحتج بحديث عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال «ثم يفسوا السكذب حتى يشهد الرجل ولا يستشهد» والمراد بحديث زيد بن خالد الشاهد على الشيء فيؤدي شهادته ولا يتمتع من أقامتها وقال الخطابي ويحتمل أن يريد الشهادة على الغيب من أمر الخلق فيشهد على قوم أهم من أهل المار ولا خرين يميز ذلك على مذهب أهل الأهواء وقيل أنما هذا في الرجل تكون عنده الشهادة وقد نسبها صاحب الحق ويترك أطفالا ولهم على الناس حقوق ولا علم لاموصى بها فيجزي من عنده الشهادة فيبذل شهادته لهم بذلك فيجزي حقهم لحمل بدل الشهادة قبل المسألة على مثل هذا وقال ابن بطال والشهادة المذمومة لم يرد بها الشهادة على الحق وإنما أريد بها التهمة في الإيمان بدل عليه قول الحمصي رواية في آخر الحديث وكانوا

يضر بوننا على الشهادة ودل هذا من قول ابراهيم ان الشهادة المذموم عليها صاحبه ما هي قول الرجل اشهد بالله ما كان كذا على كذا على معنى الخلف وكره ذلك وهذه الاقوال اقوال الذين جمعوا بين حديث النعمان وزيد واما ابن عبد البر فانه رجح حديث زيد بن خالد لكونه من رواية اهل المدينة فقدمه على رواية اهل العراق وبالف فيه حتى زعم ان حديث النعمان لا اصل له ومنهم من رجح حديث عمران لانفاق صاحبه الصحيح عليه وانفراد مسلم باخراجه حديث زيد بن خالد قوله «ويندرون» بفتح اوله وبكسر الدال المهملة وبضمهم قوله «ولا يفون» من الوفاء يقال وفي بني واصله يوفي وحذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة واصل يفون يوفون فلما حذفت الواو لما ذكرنا استقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها قوله «ويظهر فيهم السم» بكسر السين المهملة وفتح الميم بعدها نون معناه انهم يحبون التوسع في المال كل والمشارب وهي اسباب السم وقال ابن التين المراد ذم محبة وتعاطيه لامن يخلق كدلا وقيل المراد يظهر فيهم كثرة المال وقيل المراد انهم يتسمنون أي يتكثرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف ويحتمل ان يكون جميع ذلك مراد او قد رواه الترمذي من طريق هلال بن يساف عن عمران بن حصين بلفظ ثم يجي قوم فيتسمنون ويحبون السم *

١٨ - **حديثنا محمد بن كثير** قال اخبرنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجي اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادة ته قال ابراهيم وكانوا يضر بوننا على الشهادة والعهد *
مطابقا للترجمة في قوله «تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادة ته» لان فيه معنى الجور لان معناه انهم لا يتورعون في اقوالهم ويستهيئون بالشهادة واليمين ومنصور هو ابن المعتز وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة هو الساماني وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه * ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفضائل عن محمد بن كثير عن سفيان وفي الدور عن سعد ابن حفص وفي الفائق عن عبدان واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة وهذا عن عثمان واسحاق وعن ابن المثنى وعن محمد ابن بشار واخرجه الترمذي في المناقب عن هناد واخرجه النسائي في الشروط عن قتيبة به وفي القضاء عن اسحق بن ابراهيم به وعن احمد بن عثمان النوفلي وعن ابن المثنى وابن بشار وعن بشر بن خالد وعن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن عثمان بن ابي شيبة وعمر بن نافع *

(ذكر معناه) **قوله** «ثم يجي اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادة ته» يعني في حالين لافي حالة واحدة قال الكرمانى تقدم الشهادة على اليمين وبالعكس دور فلا يمكن وقوعه فواجهه (قلت) هم الذين يحرصون على الشهادة مشغوفون بترويحها يخلفون على ما يشهدون به فتارة يخلفون قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون ويحتمل ان يكون منافي في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليها حتى لا يدري بايته ما يبتدىء فسكانه يسبق احدهما الاخر من قلة مبالاته بالدين **قوله** قال ابراهيم الى آخره موصول بالاسناد المذكور وقيل معلق وقال بعضهم ووهم من زعم انه معلق قلت لم يقيم الدليل على انه وهم بل كلام بالاحتمال **قوله** «وكانوا يضر بوننا على الشهادة والعهد» وفي رواية البخاري في الفضائل بهذا الاسناد ونحن صغار وكذلك اخرجه مسلم بلفظ كانوا يضر بوننا ونحن غلمان عن العهد والشهادات وقال ابو عمر معناه عندهم النهي عن مبادرة الرجل بقوله اشهد بالله وعلى عهد الله لقد كان كذا ونحو ذلك واما كانوا يضر بونهم على ذلك حتى لا يصير لهم به عادة فيخلفون في كل ما يصلح وما لا يصلح وقيل يحتمل ان يكون المراد بالعهد المنهي الدخول في الوصية (لما يترتب على ذلك من المفساد والوصية تسمى العهد قال الله تعالى لا ينال عهدى الظالمين) *

باب ما قيل في شهادة الزور

اي هذا باب في بيان ما قيل في شهادة الزور من التغليظ والوعيد والزور وصف الشيء بخلاف سفته فهو تمويه الباطل بما يوهم انه حق والمراد به هنا السكذب *

﴿قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾

ذكره هذه القصة من الآية في معرض التعليل لما قيل في شهادة الزور من الوعيد والتهديد لوجه له لان الآية سقت في مدح الذين لا يشهدون الزور وما قبلها ايضا في مدح التائبين العاملين الصالحة وتتمام الآية ايضا مدح في الدين اذ اسمعوا الاغومروا كراما وما بعدها ايضا من الآيات كذا وكذا وقال بعضهم اشار الى ان الآية سقت في ذم متعاطي شهادة الزور وهو احتسار لاحد ما قيل في تفسيرها انتهى قلت ما سقت الآية الا في مدح تارك شهادة الزور كما قلنا وقوله وهو اخيار لاحد ما قيل في تفسيرها لم يقل به احد من المفسرين وانما اختاره في تفسير الزور فقال اكثرهم الزور الشك وقيل شهادة الزور فانه ابن طلحة وقيل المشركون وقيل الصنم وقيل مجالس الخناء وقيل مجالس كان يشتم فيه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل اليهود على المعاصي *

﴿وَكَيْفَ تَتَّقُونَ اللَّهَ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَهَادَةٌ﴾

وكتمان بالجر عطف على قوله في شهادة الزور اي وما قيل في كتمان الشهادة بالحق من الوعيد والتهديد *

﴿لَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَسْكُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَاِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾

هذا التعليل في محله اي ولا تخفوا الشهادة اذا دعيت الى اقامتها ومن كتمانها ترك التحمل عند الحاجة اليه قوله فانه آتم قلبه اي فاحر قلبه وخسه بالقلب لان الكتمان يتعاقب به لانه يضمه فيه فاسند اليه (والله بما تعملون عليم) اي يجازي على اداء الشهادة وكتمانها *

﴿تَلَوْا أَلَسِنَتَكُمْ بِالشَّهَادَةِ﴾

اشار بقوله تلوا الى ما في قوله تعالى (وان تلوا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً) اي وان تلوا السننكم بالشهادة وروى الطبري عن العوفي في هذه الآية قال وتلوا لسانيك بغير الحق وهي الاجلجة فلا تقم الشهادة على وجهها وتلوا من الذي واسله المولى قال الجوهرى لوى الرجل راسه والوى براسه اقال واعرض وقوله تعالى (وان تلوا او تعرضوا) بو ابن قال ابن عباس هو القاضي يكون ليه واعراضه لاحد الخصمين على الاخر وقد قرى به او واحد مضمومة اللام من وايت وقال مجاهد اي ان تلوا الشهادة فتقيموها وتعرضوا عنها فتركوها فان الله يحازيكم عليه قال السكرماني ولو فصل البخاري بين لفظ تلوا ولفظ السننكم بمثل اي او يعني لتمييز القرآن عن كلامه كان اولى قلت بل كان التمييز بين القرآن وكلامه واجبا لان من لا يحفظ القرآن او لا يحسن القراءة يظن ان قوله السننكم من القرآن وكان الذي ينبغي ان يقول وقوله تعالى (وان تلوا) يعني السننكم وانما كلمة مفردة من القرآن في معرض الاحتجاج لا يفيد ولا هو بطلان ايضا *

١٦ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ قَالَ سَمِعَ وَهْبَ بْنَ جَرِيرٍ وَعَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ إِبْرَاهِيمَ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلِ سُلِّ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الْكَبَائِرِ قَالَ الْأَشْرَاكُ بِاللَّهِ وَهَوُّ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ﴾

• ما بقية لالترجمة في قوله «وشهادة الزور» (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول عبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون ابو عبد الرحمن الراهد مرقى الوصوه. الثاني وهب بن جرير بن حازم الازدي ابو العباس. الثالث عبد الملك بن ابراهيم ابو عبد الله مولى بني عبد الدار القرشي. الرابع شعبة بن الحجاج. الخامس عبيد الله بتصغير العبد ابن ابي بكر ابن انس ابن مالك. السادس انس بن مالك *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السجاع في موضع وفيه العنونة في موضعين وفيه ان شيخه مروزي وهو من افراده وان وهب بن حرير بصري وان عبد الملك بن ابراهيم بن حدي يضم الجيم وتشديد الدال المهملة وهو من افراده وان شعبة واسطى سكن البصرة وان عبيد الله بصري قوله عن عبد الله بن ابي بكر وفي رواية محمد بن جعفر التي تأتي في الادب عن محمد بن جعفر عن شعبة حدثني عبيد الله بن ابي بكر سمعت انس ابن مالك وفيه رواية الراوي عن جده

*(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) أخرجه البخاري ايضا في الادب عن محمد بن الوليد وفي الديات عن اسحاق بن منصور واخرجه مسلم في الايمان عن يحيى ابن حبيب وعن محمد بن الوليد واخرجه الترمذي في البيوع وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه النسائي في القضاء وفي القصص وفي التفسير عن اسحاق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الاعلى

(ذكر مناه) قوله «سئل النبي ﷺ» ويروى - مثل رسول الله ﷺ وفي رواية بهز عن شعبة عند احمد او ذكرها وفي رواية محمد بن جعفر ذكر الكبار او سئل عنها قوله «عن الكبار» جمع كبيرة وهي الفعلة القبيحة من الذنوب المنهى عنها شرعا العظيمة امرها كالقتل والزنا والفرار من الزحف وغير ذلك وهي من الصفات الغالبة بمعنى صار اسم لهذه الفعلة القبيحة وفي الاصل هي صفة والتقدير الفعلة القبيحة او الحصلة القبيحة قيل الكبيرة كل معصية وقيل كل ذنب قرن بنار او لعنة او غضب او عذاب قلت الكبيرة امر نسبي فكل ذنب فوقه ذنب فهو بالنسبة اليه كبيرة وبالنسبة الى ماتحته صغيرة . واختلفوا في الكبار وهنا ذكر اربعة وليس فيها اربع فقط لانه ليس فيه شيء مما يدل على الحصر وقيل هي سبع وهي في حديث ابي هريرة «اجتنبوا السبع الموبقات وهي الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق والسحر واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقدف المحصنات المؤمنات الغافلات» وقيل الكبار تسع رواه الحارثي في حديث طويل وذكر السبعة المذكورة وزاد عليها «عقوق الوالدين المسلمين واستحلال الحرام» وذكر شيخنا عن ابي طالب المكي انه قال الكبار سبع عشرة قال جمعتهما من جملة الاخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن مسعود وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وغيرهم الشرك بالله والاصرار على معصيته والقنوط من رحمة والامن من مكروه وشهادة الزور وقدف المحصن واليمين الغموس والسحر وشرب الخمر والمسكر واكل مال اليتيم ظلمها واكل الربا والزنا والواطئة والقتل والسرقة والفرار من الزحف وعقوق الوالدين انتهى وقال رجل لابن عباس الكبار سبع فقال هي الى سبعمائة قوله «الاشرار بالله» مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف التقدير الكبار الاشرار بالله وما بعده عطف عليه ووجه تخصيص هذه الاربعة بالذكر لانها اكبر الكبار والشرك اعظمها قوله «وعقوق الوالدين» العقوق من العق وهو القطع وذكر الازهرى انه يقال عقى والده يعقه بضم العين عقا وعقوقا اذا قطعه والعاق اسم فاعل ويجمع على عقة بفتح الحروف كلها وعقى بضم العين والقاف وقال صاحب المحكم رجل عقى وعقوق وعق وعاق بمعنى واحد والعاق هو الذي شق عصي العماء والديه وقال النووي هذا قول اهل اللغة . واما حقيقة العقوق المحرم شرعا فقل من ضبطه وقد قال الشيخ الامام ابو محمد بن عبد السلام لم اقف في عقوق الوالدين وفيما يختصان به من العقوق على ضابط اعتمد عليه فانه لا يحب طاعتها في كل ما يامر ان به ولا ينهيان عنه باتفاق العلماء وقد حرم على الولد الجهاد بغير اذنهما لما يشق عليهما من توقع قتله او قطع عضو من اعضائه ولشدة تفجعهما على ذلك وقد اُلحق بذلك كل سفر يخافان فيه على نفسه او عضوا من اعضائه . وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح في فتاويه العقوق المحرم كل فعل يتأذى به الوالدان تاذا ليس بالهين مع كونه ليس من الافعال الواجبة قال وربما قيل طاعة الوالدين واجبة في كل ما ليس بمعصية ومخالفة امرها في ذلك عقوق وقد اوجب كثير من العلماء طاعتها في الشبهات وليس قول من قال من علمائنا يجوز له السهر في طلب العلم وفي التجارة بغير اذنهما مخالفا لما ذكرته فان هذا كلام مطلق وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق قوله «وقتل النفس» يعني بغير الحق ويكفي فيه وعيد اقوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها) الآية قوله «وشهادة

الزور وقد مر تفسير الزور في أول الباب وقد روى عن ابن مسعود أنه قال عدت شهادة الزور بالاشراك بالله وقرا
عبدالله (فاجتمعا الرجس من الاوثان اجتنبوا قول الزور) . واختلف في شاهد الزور اذا تاب فقال مالك تقبل
توبته وشهادته كشارب الخمر وعن عبد الملك لا تقبل كالترياق وقال اشهب ان اقر بذلك لم تقبل توبته ابد او عند ابى حنيفة
اذا ظهرت توبته يجب قبول شهادته اذا اتى ذلك مرة اخرى يظهر في مثلها توبته وهو قول الشافعي وابى ثور وقال ابن المنذر
وقول ابى حنيفة ومن تبعه اصح وقال ابن القاسم المغنى عن مالك انه لا تقبل شهادته ابد او ان تاب وحسنت توبته .
واختلف هل يؤدب اذا اقر فس شريع انه كن يبعث بشاهد الزور الى قومه او الى سوقه ان كان مولى انا قد زيفنا
شهادة هذا ويكتب اسمه عنده ويضربه خفقات وينزع عمامته عن راسه وعن الجعدن ذكوان ان شريحا ضرب شاهد
زور عشرين سوطا وعن عمر بن عبد العزيز انه اتهم قوم على هلال رمضان بضربهم سبعين سوطا وبطل شهادتهم وعن
الزهري شاهد الزور يعزر وقال الحسن يضرب شيئا ويقال للناس ان هذا شاهد زور وقال الشعبي يضرب مادون
الاربعين خمسة وثلاثين سبعة وثلاثين سوطا وفي كتاب القضاء لابي عبيد بن سلام عن معمر ان رسول الله ﷺ رد
شهادة رجل في كذبة كذبها ذكره ابو سعيد النقاش باسناده الى عكرمة عن ابن عباس بلغه كذبة واحدة كذبها
وفي الاشراف كان سوار يامر به بلب ثوبه ويقول لبعض اعوانه ادعوا الي مسجدا الحام مع قدور وابه على الخلق وهو
ينادي من رآني فلا يشهد زور وكان النعمان يرى ان يبعث به الى سوقه ان كان سوقيا او الى مسجدة قومه ويقول القاضي
يقرؤكم السلام ويقول انا وجدنا هذا شاهدا زورا فاحذروه وحذروه الناس ولا يرى عليه تعزير او عن مالك ارى ان
يفصح ويعلم به ويوقف وارى ان يضرب ويسار به وبال احمد واسحاق يقام للناس ويفذرون يؤدب وقال ابو ثور يعاقب
وقال الشافعي يعزروا لا يبلغ بالنهيز اربعين سوطا ويشهر بامرهم وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه حبسه يوما
وخلى عنه وعن ابن ابي ليلى يضرب خمسة وسبعين سوطا ولا يبعث به وعن الازاعي اذا كانا اثنين وشهدا على طلاق
ففرق بينهما ثم كذبا نفسيهما اهما يضربان مائة مائة ويفرمان للزوج الصداق وعن القاسم وسالم شاهد الزور يحبس
ويخفق سبع - فقات بعد العصر وينادي عليه وعن عبد الملك بن يعلى قاضي البصرة انه امر بحرق اوصاف رؤسهم ونسخهم
وجوههم وبطاف بهم في الاسواق فأت عند ابى حنيفة شاهد الزور يبعث به الى محله او سوقه فيقال لهم انا وجدنا
هذا شاهد زور فاحذروه فلا يضرب ولا يحبس وعند ابى يوسف ونحمد يصرب ويحبس ان لم يحدث توبة لانه
ارتكب محظورا فيعزر *

﴿ تَابِعُهُ غُنْدَرٌ وَأَبُو عَامِرٍ وَهَبُ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ عَنْ شُعْبَةَ ﴾

ابى تابع وهب بن جرير في روايته عن شعبة غندر وهو محمد بن جعفر وابو عامر عبد الملك العقدي وهب بن فتح الباء
الموحدة وسكون الهاء وفي آخره زاي ابن اسد العمى وعبد الصمد بن عبد الوارث وهو لام بصريون فتابعة العقدي
وصلها ابو سعيد النقاش في كتاب الشهود وابى منده في كتاب الايمان من طريقه عن شعبة بلفظ الكبر الكبار الاشراك
بالله ومتابعة بهز وصلها احمد عنه ومتابعة عبد الصمد وصلها البخاري في الديان *

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَلَا أُنبِئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ ثَلَاثًا قَالُوا بَلَى
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْأَشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَجَسَاسَ وَكَانَ مَسْكِنًا فَقَالَ أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ قَالَ فَمَا
زَالَ يُكْرَرُهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة والجريري ضم الجيم وفتح الراء الاولى
سعيد بن اياس الازدي ومجاهد في رواية خالد الحذاء عنه في اوائل الادب وقد اخرج البخاري للعباس بن فروو الجريري

لكن اذا اخرج عنه سماعه وعبد الرحمن بن ابى بكرة يروى عن ابيه ابى بكرة واسمه نافع بضم النون التقفى والحديث اخرجه البخارى ايضا في استنباه المرتدين عن مسدد ايضا وفي الاستئذان عن على بن عبد الله ومسدد وفي الادب عن اسحق ابن شاهين وفي استنباه المرتدين ايضا عن قيس بن حفص واخرجه مسلم في الايمان عن عمر والنقاد واخرجه الترمذى في البر وفي الشهادات وفي التفسير عن حميد بن مسعدة

(ذكره مام) قوله «الانبياء» اى الاخباركم والافتح الهزمة وتخفيف اللام للتنبية هنا يدل على تحقق ما بعدها قوله «ثلاثا» اى قل لهم الانبياء ثلاث مرات وانما كرره تأكيداً ليتنبه السامع على احضار فهمه وكانت عادته عليه السلام اعادة حديثه ثلاثا ليهم عنه قوله «الاشراك بالله» مرفوع على انه خير مبتدا محذوف اى اكبر الكبائر الاشراك بالله لانه لا ذنب اعظم من الاشراك بالله قوله «وعقوى الوالدين» انما ذكر هذا وقول الزور مع الاشراك بالله مع ان الشرك اكبر الكبائر بلا شك لانها ما يشابهانه من حيث ان الاسباب وجوده ظاهر او هو يريه ومن حيث ان المزور يثبت الحق الغير مستحقه فلما ذكرها الله تعالى حيث قال (فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور) قوله «وحلس» اى الاهتمام بهذا الامر وهو يفيدنا كيد تحريمه وعظم قبجه قوله «وكان متكئا» جملة خالية وسبب الاهتمام بذلك كون قول الزور او شهادة الزور اسهل وقوها على الناس واتهاون بها اكثر لان الحوامل عليه كثيرة كالعداوة والحقد والحسد وغير ذلك فاحتيج الى الاهتمام بتعظيمه والشرك مفسدة قاصرة ومفسدة الزور متعددة قوله «ألا وقول الزور» وفي رواية خالدة عن الجريري «الا وقول الزور وشهادة الزور» وفي رواية ابى عتبة «شهادة الزور او قول الزور» وقول الزور اهم من ان يكون شهادة زور او غير شهادة كالكذب فلاجل ذلك يوجب عليه الترمذى بقوله باب ما جاء في التعليل في الكذب والزور ونحوه ثم روى حديث انس المدكور قبل هذا فالكذب في المعاملات داخل في مسمى قول الزور لكن حديث خريم بن قاتك الذي رواه ابو داود وابن ماجه من رواية حبيب بن اليمان الاسدى عن خريم بن قاتك قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح فلما انصرف قام قائما فقال «عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله ثلاث مرات» ثم قرأ «فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفا لله غير مشركين به» يدل على ان المراد بقول الزور في آية الحج شهادة الزور لانه قال «عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله» ثم قرأ «فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور» فجعل في الحديث قول الزور المعادل للاشراك هو شهادة الزور لا مطلق قول الزور واذا عرف ان قول الزور هو الكذب فلا شك ان درجات الكذب تتفاوت بحسب المكذوب عليه وبحسب الترتب على الكذب من المفاسد وقد قسم ابن العربي الكذب على اربعة اقسام * احدها وهو اشدها الكذب على الله تعالى قال الله تعالى (فن اظلم ممن كذب على الله) * والثاني الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال وهو هو او نحوه * الثالث الكذب على الناس وهي شهادة الزور في اثبات ما ليس بثابت على احد او اسقاط ما هو ثابت * الرابع الكذب للناس قال ومن اشده الكذب في المعاملات وهو احدا ركان الفساد الثلاثة فيها وهي الكذب والعيب والنش والكذب وان كان محرما سواء قلنا كبيرا او صغيرة فقد يباح عند الحاجة اليه ويجب في مواضع ذكرها العلماء قوله «حتى قلنا ليه سكت» انما قالوا ذلك شفقة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكرامة لما زعموه (فان قلت) الحديث لا يتعلق بكتمان الشهادة وهو مذكور في الترجمة (قلت) علم منه حكمه قياسا عليه لان تحريم شهادة الزور لا يبطال الحق والكنمان ايضا فيه ابطال له والله اعلم *

وقال اسماعيل بن ابراهيم قال حدثنا الجريري قال حدثنا عبد الرحمن

اسماعيل بن ابراهيم هو المشهور بابن عليه وعلمه بضم العين وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسم امه مولا لابي اسد والجريري مسمى عن قريب وعبد الرحمن هو ابن ابى بكرة المدكور وهذا التعليل وصله البخارى في استنباه المرتدين على ما يحى بيانه ان شاء الله تعالى

﴿بابُ شَهَادَةِ الْأَعْمَى وَأَمْرِهِ وَبِكَاحِهِ وَبِإِقْبَالِهِ وَقَبُولِهِ

فِي التَّأْذِينَ وَغَيْرِهِ وَمَا يُعْرَفُ بِالْأَصْوَاتِ﴾

أي هذا باب في بيان حكم شهادة الأعمى قوله «وامره» أي وفي بيان أمره أي حاله في تصرفاته قوله «وبكاحه» أي وتزوجه بامرأة قوله «وانكاحه» أي وتزويجه غيره قوله «ومبايعته» يعني بيعه وشراؤه قوله «وقبوله» أي قبول الأعمى في تأذينه وغيره بحواقيقه للصلاة وإمامته أيضا أي إذا أتى في الجاسة قوله «وما يعرف بالأصوات» أي وفي بيان ما يعرف بالأصوات قال ابن القصار الصوت في الشرع قد أقسم مقام الشهادة الأتري أنه إذا سمع الأعمى صوت امرأته فإنه يجوز له أن يطأها والاقدام على استباحة الفرج أعظم من الشهادة في الحقوق والأفراوات مفتقرة إلى السماع ولا تنظر إلى المعايضة بخلاف الأعمال التي تنظر إلى المعاينة وكان البخاري أشار بهذه الترجمة إلى أنه يجوز شهادة الأعمى وفيه خلاف يذكره عن قريب *

﴿وَأَجْازَ شَهَادَتَهُ قَاسِمٌ وَالْحَسَنُ وَابْنُ سِيرِينَ وَالزُّهْرِيُّ وَعَطَاءٌ﴾

أي أجاز شهادة الأعمى قاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق والحسن البصري ومحمد بن سيرين ومحمد بن مسلم الزهري وعطاء بن أبي رباح وتعليق القاسم وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن يحيى بن سعيد الأنصاري قال سمعت الحكم ابن عتيبة يسأل القاسم بن محمد عن شهادة الأعمى فقال جائزة وتعليق الحسن وابن سيرين وصله ابن أبي شيبة عن طريق أشعث عن الحسن وابن سيرين قال الشهادة الأعمى جائزة وتعليق الزهري وصله ابن أبي شيبة حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن ابن أبي ذئب عن الزهري أنه إن يحضر شهادة الأعمى وتعليق عطاء وصله الأثرم عن طريق ابن جريج عنه قال تجوز شهادة الأعمى وقال ابن حزم صح عن عطاء أنه أجاز شهادة الأعمى *

﴿وَقَالَ الشَّعْبِيُّ تَجُوزُ شَهَادَتُهُ إِذَا كَانَ عَاقِلًا﴾

أي قال عامر الشعبي وصله ابن أبي شيبة عن وكيع عن الحسن بن صالح وإسرائيل عن عيسى بن أبي عزة عن الشعبي أنه أجاز شهادة الأعمى ومعنى قوله إذا كان عاقلا إذا كان ذا ساقطنا لاقرأن درا كالأمور الدقيقة وليس هو بغير احترازه عن الجنون لأن العقل لا بد منه في جميع الشهادات *

﴿وَقَالَ الْحَكَمُ رُبُّ شَيْءٍ يُجُوزُ فِيهِ﴾

أي قال الحكم بن عتيبة وصله ابن أبي شيبة عن ابن مهدي عن شعبة قال سأل الحكم عن شهادة الأعمى فقال رب شيء تجوز فيه قوله «تجوز» على صيغة المجهول أي خفف فيه وغرضه أنه قد يسامح للأعمى شهادته في بعض الأشياء التي تليق بالمساحة والتخفيف *

﴿وَقَالَ الزُّهْرِيُّ أَرَأَيْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ لَوْ شَهِدَ عَلَى شَهَادَةٍ أَكُنْتُتُ قَرْدُهُ﴾

أي قال محمد بن مسلم الزهري إلى آخره وتعليقه وصله الكرابيدي في أدب القضاء من طريق ابن أبي ذئب عنه وهذا يؤيد ما قاله الشعبي في الأعمى إذا كان عاقلا وإنما إن معناه كان فطنا كسأوهذا ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما كان أظن الناس وأذا كانهم وأدركهم بدقائق الأمور في حال بصره وفي حال عماء فذلك استبعاد شهادته بعد عماء *

﴿وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَبْعَثُ رَجُلًا إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ أَفْطَرَ وَيَسْأَلُ

عَنِ الْفَجْرِ فَإِذَا قِيلَ لَهُ طَلَعَ صَدَّ رَكْعَتَيْنِ﴾

أي كان عبد الله بن عباس يبعث رجلا فيحصى عن غيبوبة الشمس الأفطار فإذا أخبره بالغيوبة أفطروا وجهه تعلقته بالترجمة كون ابن عباس قبل قول الغير في غروب الشمس أو طأوها وهو أعمى ولا يرى شخص الخمر وإنما يسمع صوته قبل لعل

البخارى يشير باثر ان عباس الى جواز شهادة الاعمى على التعريف يبنى اذا عرف انه فلان فاذا عرف شهيد وشهادة التعريف مختلف فاعلم مالك وكذلك البصير اذا لم يعرف نسب الشخص فعرفه بنسبه من ينق به فهل يشهد على فلان ابن فلان بنسبه او لا يختلف فيه ايضا

﴿وقال سليمان بن يسار استأذنت على عائشة فعرفت صوتي قالت سليمان ادخل فانك مملوك ما بقي عليك شئ﴾

سليمان بن يسار ضد اليمن ابو ايوب اخو عطاء وعبد الله وعبد الملك مولى ميمونة بنت الحارث الهلالي قوله «فالت سليمان» يعنى يا سليمان وهو منادى حذف منه حرف النداء قوله «ما بقي عليك شئ» اى من مال الكتابة ولا بد في هذا من تاويل لان سليمان مكاتب لميمونة لا عائشة ووجهه ان يقال ان على في قول عائشة تكون بمعنى من اى استأذنت من عائشة في الدخول على ميمونة فقالت ادخل عليها اول من ذهبها ان النظر حلال الى العبد سواء كان ملكها او لا وانما لا ترى الاحتجاب من العبد مطلقا واستبعد به بعضهم غير دليل فلا يلتزم اليه وقيل يحتل انه كان مكاتبا لعائشة وهو غير صحيح لان الاخبار الصحيحة بانه مولى ميمونة ترده *

﴿وأجاز سمرة بن جندب شهادة امرأة متنتبة﴾

متنتبة بتشديد القاف في رواية ابى فرو في رواية غيره متنتبة بسكون النون وتقدم على الزيادة المتأخرة من فوق من الانتقاب والاول من التتقب وهي التي كان على وجهها نقاب وفي التاويل هذا التعليق يخدم فيه ما رواه ابو عبد الله بن مندة في كتاب الصحابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كلمته امرأة وهي متنتبة فقال اسفري فان الاسفار من الايمان *

٢١ - ﴿حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون قال أخبرنا عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت سمع النبي ﷺ رجلا يقرأ في المسجد فقال رحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية أسقطن من سورة كذا وكذا﴾

مطابقه للترجمة من حيث انه ﷺ اعتمد على صوت ذلك الرجل الذي قرأ في المسجد من غير ان يرى شخصه ومحمد بن عبيد بن ميمون مروي عن ابى عروة وهو من افراده وعيسى بن يونس بن ابي اسحق السبيعي ابو عمرو وهشام هو ابن عروة يروي عن ابى عروة بن الزبير عن عائشة والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضائل القرآن عن محمد بن عبيد اللذ كورا ايضا قوله «اسقطن» اى نسيتن *

﴿وزاد عباد بن عبد الله عن عائشة تهجد النبي ﷺ في بيتي فسمع صوت عباد يصلي في المسجد فقال يا عائشة لصوت عباد هذا قلت نعم قال اللهم ارحم عبادا﴾

عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير بن العوام التابعي مروي في الزكاة وهذه الزيادة التي هي التعليق وصلها ابو يعلى من طريق محمد بن اسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابىه عن عائشة رضي الله تعالى عنها تهجد النبي ﷺ في بيتي وتهجد عباد بن شريك المسجد فسمع رسول الله ﷺ صوته فقال يا عائشة «هذا عباد بن بشر» فقلت نعم قال «اللهم ارحم عبادا» قوله «تهجد النبي ﷺ» من المجدود وهو من الاصداد يقال تهجد بالليل اذا صلى وتهجد اذا نام وقال ابن الاثير يقال تهجدت اذا سمعت وادا نمت فهو من الاضداد قوله «فسمع صوت عباد» وهو عباد بن بشر الانصاري الاشعري شهد بدر واضاع له عصاه لما خرج من عند النبي ﷺ وقال الزهري استشهد يوم اليمامة وهو ابن خمس واربعين سنة ولا يظن ان عبادا الذي في قوله فسمع صوت عباد هو عباد بن عبد الله

ابن الزبير وقت ميز بينهما في رواية ابى يعلى فعباد بن بشر صحابي جليل وعباد بن عبد الله تابعي من وسط التابعين قال الكرمانى وفي بعض النسخ فسمع صوت عباد بن تميم وهو سهو قوله «اصوت عباد هدا» فقوله هدا منسدا واصوت عباد مقديما خبره واللام فيه للاباء كيد وفيه جواز رفع الصوت في المسجد بالقراءة في الليل وفيه الدعاء لمن اصاب الانسان من جهته خيرا وان لم يقصده ذلك الانسان وفيه جوار المسببان على النبي ﷺ فيما قد بلغه الى الامة *

٢٢ - **حدثنا مالك بن اسماعيل** قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة قال أخبرنا ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال النبي ﷺ ان يلا يؤذن بملي فكلوا واشربوا حتى يؤذن أو قال حتى تسمعوا اذان ابن أم مكتوم وكان ابن أم مكتوم رجلا أعمى لا يؤذن حتى يقول له الناس أصبحت *

مطابقه للترجمة من حيث أنهم كانوا يمدون على صوت الاعمى والحديث قد مر في باب اذان الاعمى وفي باب الاذان بعد المحر وفي باب الاذان قبل المعجرو قد مضى الكلام فيه هناك *

٢٣ - **حدثنا زياد بن يحيى** قال حدثنا حازم بن وردان قال حدثنا أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة رضى الله عنهما قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم أقر به فقال لي أبي مخرمة انطلق بنا الى عمى أن يطعمنا منها شيئا فقام أبى على الباب فسمعنا كلامه عرف النبي صلى الله عليه وسلم صوته فخرج النبي ﷺ ومعه قبالا وهو يريه يحاسنه وهو يقول خبات هذا لك خبات هذا لك *

مطابقه للترجمة من حيث ان النبي ﷺ اعتمد على صوت مخرمة قبل ان يرى مخرمة ورياء بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف ابن يحيى بن زياد ابو الخطاب المصري مات سنة اربع وخمسين ومائتين وحاتم بن وردان على وزن فعلان من الورود ابو صالح البصري مات سنة اربع وثمانين ومائة والحديث مضى في كتاب الهبة في باب كيف يقبض العبد والمناع ومقصود البخارى من هذه الترجمة من الاحاديث التي اوردناها بيان جواز شهادة الاعمى وقال الاسماعيلي ليس في جميع ما ذكره دلالة على قبول شهادة الاعمى فيما يحتاج الى اتيان الاعيان اما ما ذكره في باب كيف يقبض العبد وامته لا غير مائة واما ما رواه في التاذين فقد اخبر انه كان لا يؤذن حتى يقال له أصبحت و كفى بخبر سيدنا رسول الله ﷺ شاهدنا فانه لا يؤذن حتى يصبح والاعتماد على الجمع الذي يروونه بالوقت واما ما رواه عن الزهري في ابن عباس فهو تاويل لا يحتاج له واما اذ كره من سماع النبي ﷺ فائدة رجل يبان ان كل صائت وان لم يسمع صوته يعرف صوته واما ما ذكره من قصة محرمة فاما يريه يحاسن الثوب مسا الا انصاره بالعين فالصاحب التاويل وفيه نظر من حيث ان الجماعة الذين ذكرهم البخارى اجازوا شهادة الاعمى فهو دليل البخارى انتهى وقال ابن حزم شهادة الاعمى مقبولة كالتصحيح روى ذلك عن ابن عباس وصح عن الزهري وعطاء والقاسم والشعبي ومثري وابن سيرين والحكم بن عتبة وربيعة ويحيى بن سعيد الازدي وابن جريج واحمد قولى الحسن واحمد قولى ايس بن معاوية واحمد قولى ابن ابى الى وهو قول مالك والايث واحمد واسحق وابى سليمان واصحابنا ووفاء طائفة تحوز شهادته فيما عرف قبل العمى ولا تجوز فيما عرف بعد العمى وهو واحد قولى الحسن واحمد قولى ابن ابى ليلى وهو قول ابى يوسف والشافعي واصحابه وفاء طائفة تجوز في الشيء السير روى ذلك عن النخعي وفاء طائفة لا تقبل في شيء اصلا الا في الاسباب وهو قول زهر وعبد ابى حنيفة لا تقبل في شيء اصلا وفي التوضيح فجددنا فيه على سنة مذهب المذم المطلق

والجواز المطلق والجواز فيما طريقه الصير دون البصر والفرق بين ما علمه قبل وبين ما علمه بعد والجواز اليسير والجواز في الانساب خاصة

باب شهادة النساء

اي هذا باب في بيان جواز شهادة النساء

﴿وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾

ذكر هذه القطعة من الآية لأنها تدل على جواز شهادة النساء مع الرجال وقال ابن بطال اجمع اكثر العلماء على ان شهادتهم لا تجوز في الحدود والقصاص وهو قول ابن المسيب والنخعي والحسن والزهري وربيعة ومالك والليث والكوفيين والشافعي واحمد وابي ثور * واختلفوا في النكاح والطلاق والعق والنسب والولاء فذهب ربيعة ومالك والشافعي وابو ثور الى انه لا تجوز في شئ من ذلك كله مع الرجال واجاز شهادتهم في ذلك كله مع الرجال الكوفيون واتفقوا انه تجوز شهادتهم منفردات في الحيض والولادة والاستهلال وعيوب النساء وما لا يطلع عليه الرجال من عوراتهن للضرورة * واختلفوا في الرضاع فمنهم من اجاز شهادتهم منفردات ومنهم من احازها مع الرجال وقال اصحابنا ثبت الرضاع بما ثبت به المال وهو شهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المنفردات وعند الشافعي يثبت بشهادة اربع نسوة وعند مالك بامرأتين وعند احمد بمرضة فقط وفي الكافي انه لا فرق بين ان يشهد قبل النكاح او بعده انتهى * واختلفوا في عدد من يجب قبول شهادته من النساء على ما لا يطلع عليه الرجال فقالت طائفة لا تقبل اقل من اربع وهذا قول اهل البيت والنخعي وعطاء بن ابي رباح وهو راي الشافعي وابي ثور وقالت طائفة تجوز شهادة امرأتين على ما لا يطلع عليه الرجال وبه قال مالك وابن شيرمة وابي ابي ليلى وعن مالك اذا كانت مع القابلة امرأة اخرى فمشهادتها جائزة وروى عن الشعبي انه اجاز شهادة المرأة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال وعن مالك ارى ان تجوز شهادة امرأتين في الدين مع يمين صاحبه وعن الشافعي يستحلف المدعي عليه ولا يحلف المدعي مع شهادة امرأتين وقالت طائفة لا تجوز شهادة النساء الا في موضعين في المال وحيث لا يرى الرجال من عورات النساء

٢٤ - ﴿حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَبَلَدِكَ مِنْ نَقْصَانِ عَقْلِهَا﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وان ابى مريم هو سعيد بن محمد بن ابى مريم الجمحي المصري وسجد بن جعفر بن ابى كثير وزيد هو ابن اسلم وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك والحدث مضى باتمه في كتاب الحيض في باب ترك الخائض الصوم ومر الكلام فيه هناك *

باب شهادة الاماء والعبيد

اي هذا باب في بيان حكم شهادة الاماء وهو جمع امه والعبيد جمع عبد وحكمه ان شهادتهم لا تقبل مطلقا عند الجمهور وعند احمد واسحاق وابي ثور تقبل في الشئ اليسير وهو قول شريح والنخعي والحسن * وقال ائس شهادة العبيد جائزة إذا كان عدلاً * هذا التعليل وصله ابن ابي شيبة عن حمص بن عبات عن المختار بن فلفل قال سألت اساعن شهادة العبيد فقال جائزة وفي الانساب وما علمت احدا رد شهادة العبد

﴿ وَأَجَازَهُ شُرَيْحُ وَزُرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى ﴾

أى أجاز حكم شهادة العبد شريح هو القاضى وزرارة بن أوفى وتخييف الراوى بن أوفى بوزن أوفى لعمل التمهيد
أو أوفى من الماضى الثلاثى الزيد فيه الامرى قاضى البصرة وتعليق شريح أخرجه ابن أبى شيبة عن ابن أبى زائدة
عن أشعث عن عامر بن شريح أجاز شهادة العبد وأما التعليق عن زرارة فذكره ابن حزم محتجا به ولا
يحتاج الا بصحيح *

﴿ وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ شَهَادَتُهُ جَائِزَةٌ إِلَّا الْعَبْدَ لِسَيِّدِهِ ﴾

أى قال محمد بن سيرين شهادة العبد جائزة ووصله عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أرى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا أحمد بن زيد عن يحيى بن عتيق عنه بالفظ انه كان لا يرى بسهادة المملوك بأسا اذا كان عدلا *

﴿ وَأَجَازَهُ الْحَسَنُ وَإِبْرَاهِيمُ فِي الشَّيْءِ النَّافِئِ ﴾

أى أجاز حكم شهادة العبد الحسن البصرى وإبراهيم النخعى فى الشئ النافى أى الحقير وهو بالناء المنتأ من فوق
وبالعام المكسورة والهاء وتعليق الحسن وصله ابن أبى شيبة عن معاذ بن معاذ عن أشعث الحرانى عن عيرد كر
التأوه وتعليق إبراهيم رضى الله تعالى عنه أخرجه أيضا عن وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم بالفظ كانوا
يحيضونها فى الشئ الطفيف *

﴿ وَقَالَ شُرَيْحُ كُلُّكُمْ بَنُو عِيْدٍ وَإِمَاءٍ ﴾

كدهو فى رواية الاكثرين وفى رواية ابن السككى كلكم عبيد وإماء ووصله ابن أبى شيبة من طريق عمار الذهبى
سمعت شريحا شهد عنده عبد فآجاز شهادته فقل انه عبيد فقال كلنا عبيد وإماء حواء عليها السلام . والعلماء فى شهادة
العبد ثلاثة أقوال أحدها حوازا كالحر وروى عن على رضى الله تعالى عنه كقول انس وشريح وبه قال أحمد واسحاق
وابو ثور . وثانها حوازا فى الشئ النافى روى عن أشعث بن كة قول الحسن والنخعى . وثالثها لا يجوز فى شئ أصلا
روى عن عمرو بن عباس وهو قول عطاء ومكحول واليه ذهب الثورى والأوزاعى ومالك وأبو حنيفة والشافعى (فان
قلت) كل من جاز قبول خبره جاز قبول شهادته كالحر (قلت) لا نسلم وان الخبر قد سويح فيه ما لم يسامح فى الشهادة لان
الخبر يقبل من الامة منفردة ومن العبد منفردا ولا تقبل شهادتهما منفردين والعبد ناقص عن رتبة الحر فى احكام وكذلك
فى الشهادة ومذهب ابن حزم الجواز فان شهادة العبد والامة مقبولة فى كل شئ لسيده او لغيره كشهادة
الحر والحررة ولا فرق *

٢٥ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ
وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ
قَالَ حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ أَوْ سَمِعْتُهُ مِنْهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ أُمَّ يَحْيَى بِنْتَ أَبِي إِبْرَاهِيمَ قَالَ فَبَاعَتْ
أُمَةً سَوْدَاءَ فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُكُمَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْرَضَ عَنِّي قَالَ
فَتَنَجَّيْتُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ وَكَيْفَ وَقَدْ زَعَمْتَ أَنَّ قَدْ أَرْضَعْتُكُمَا فَنَهَا عَنْهَا *

مطابقه للترجمة من حيث ان الامة المذكورة لو لم تكن شهادتها مقبولة ما عمل بها ولذلك امر النبى صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم عقبه بفراى امراته بقول الامة المذكورة ثم انه اخرج الحديث المذكور من طريقين
الاول عن ابى عاصم الضحاك بن محمد عن عبد الملك بن عبد العزيز بن حرب عن عبيد الله بن ابى مليكة عن عقبه بن الحارث .
والثانى عن على بن عبد الله المعروف بابن المدينى عن يحيى بن سعيد القطان عن ابن جريج الى آخره وقد مضى الحديث فى

كتاب العلم في باب الرحلة في المسألة النازلة وقد مر الكلام فيه هناك وأجاب الاسماعيلي عن حديث الباب فقال قد جاء في بعض طرقه فجاءت مولاة لاهل مكة قال وهذا اللفظ يطلق على الحرة التي علمها الولاء فلا دلالة فيه على انها كانت رقيقة ورد عليه بان رواية حديث الباب فيه التصريح بانها امة فتعين انها ليست بحرة

﴿باب شهادة المرضعة﴾

اي هذا باب في بيان حكم شهادة المرضعة *

٢٦ - ﴿حدثنا أبو عاصم عن عمر بن سعيد عن ابن أبي مليكة عن عتبة بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءت امرأة فقالت لاني قد أرضعتكما فأتيت النبي ﷺ فقال وكيف وقد قيل دعها عنك أو نحوها﴾

هذا الطريق عن ابي عاصم عن عمر بن سعيد بن حسين التوفلي القرشي المدني وفي الباب الذي قبله ابو عاصم عن ابن جريج كلاهما عن ابن ابي مليكة فكان لابي عاصم فيه شيخان وفي سنن الدار فطن له شيخان آخران فيه رواه عن محمد بن يحيى عن ابي عاصم عن ابي عامر الحزاز ومحمد بن سليم كلاهما عن ابن ابي مليكة ايضا فصار لابي عاصم اربعة من الشيوخ كلهم يروون عن ابن ابي مليكة وابو عاصم يروي عنهم قوله دعها اي اتركها بعيدة متجاوزة عنك *

﴿باب تعديل النساء بعضهم بعضاً﴾

اي هذا باب في بيان حكم تعديل النساء بعضهم بعضاً في امر قضية وهذه الترجمة هكذا من غير رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر زاد قبل الباب حديث الافك ثم قال باب الافك بكسر الهمزة والكذب *

٢٧ - ﴿حدثنا أبو الربيع سليمان بن داود فأفطنني بعضه أحمد قال حدثنا فليح بن سليمان عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعتبة بن قيس الليثي وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين دلها أهل الإفك ما قالوا فبرأها الله منه قال الزهري وكذبهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم أوفى من بعض وأثبت له اقتصاصاً وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضاً رعدوا أن عائشة قالت كاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج سفراً أفرغ بين أزواجه فأيتن خرج منها خرج بها معه فأفرغ بيننا في فراقه فزأها فخرج سهمي فخرجت معه بعد ما نزل الحجاب فانا حمل في هودج وأزل فيه فسيرنا حتى إذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزواته تلك ونزل وانا بن المدينة آذن ليامة بالرحيل فممت حين آذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني أقبلت إلى الرجل فمست صدري فاذا عتدي من جزع أظفار قد انقطع فرجعت فالتصت عقدي فحبستني ابتغاؤه فأقبل الدين يرحلون لي فاحتملوا هودجي فراحوا علي بهري التي كنت أركب وهم يحسبون أنني فيه وكان النساء إذ ذاك خفافاً لم يتخازلن فشهون الأعمى وأما يا كنان المأمة من الطعام فلم

يَسْتَنْبِرُ الْقَوْمُ حِينَ رَفَعُوهُ يُقَالُ الْهُودَجُ فَاحْتَمَلُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَهُ السَّنَّ فَبَعَثُوا الْجَمَلَ وَسَارُوا
فَوَجَدْتُ عِقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَ الْجَيْشُ فَجَعْتُ مَنْزِلَهُمْ وَلَيْسَ فِيهِ أَحَدٌ فَأَمَمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ
بِهِ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونِي فَبَرَجُوا إِلَيَّ فَبَدِينَا أَنَا جَالِسَةٌ غَلَبَتْنِي عَيْنَايَ فَنِمْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ
الْمُحَطَّلِ السُّلَمِيُّ ثُمَّ اللَّهُ كَوَانِي مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ فَأَنَانِي وَكَانَ
يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَبَقْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ أَنَاخَ راحِلَتَهُ فَوَطِئَ يَدَهَا فَكَتَبَهَا فَأَنطَأَقَ يَقُودُ بِي
الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُعَرَّسِينَ فِي نَحْرِ الظَّاهِرَةِ فَهَلَكَ مِنْ هَلَاكَ وَكَانَ الَّذِي
تَوَلَّى الْإِلَاحَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي إِبْنِ سَأُولَ فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَاشْتَكَيْتُ بِهَا شَرًّا وَالنَّاسُ يُفِيضُونَ
مِنْ قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِلَاحِ وَيُرِيدُونِي فِي وَجَعٍ أَنِّي لَا أَرَى مِنَ النَّبِيِّ ﷺ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى
مَنْهُ حِينَ أَمْرُضُ لَأَمَّا يَدْخُلُ فَيَسْلَمُ ثُمَّ يَقُولُ كَيْفَ تَيْكُمُ لَا أَتَسْمَعُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى تَقَهَتْ
فَخَرَجْتُ أَنَا وَأُمِّي مِسْطَحٌ قَبْلَ الْمَنَاصِمِ مُتَبَرِّزًا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ نَتَّخِذَ
الْكُفَّ فَرَبًّا مِنْ بَنِي تَيْمٍ وَأَمْرُنَا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي الْبَرِّيَّةِ أَوْفَى التَّنَزُّهِ فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمِّي مِسْطَحُ
بَنْتُ أَبِي رَهْمٍ تَمْشِي فَمَشَرْتُ فِي بَرَطِهَا فَقَالَتْ تَعَسَّ مِسْطَحٌ فَقَاتُهَا بِسُنٍّ مَا قُلْتُ أَنْتَ بَيْنَ رَجُلٍ
شَهِدَ بَدْرًا فَقَالَتْ يَا هَتَمَاهُ أَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالُوا فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِلَاحِ فَازْدَدْتُ مَرَضًا إِلَى مَرَضِي
فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَيْكُمُ فَقُلْتُ
أَفْدَنْ لِي إِلَى أَبِي بَرٍّ وَأَنَا حِينَئِذٍ أَرِيدُ أَنْ أَسْتَبِقِينَ الْخَبَرَ مِنْ قِبَلِهِمَا نَازِلِينَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَيْدِي أَبِي فَقُلْتُ لِأُمِّي مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ النَّاسُ فَقَالَتْ يَا بَنِيَّةُ هَوْنِي عَلَى نَفْسِكَ الشَّانَ
فَوَاللَّهِ لَقَدْ كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِيئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَارِيءُ إِلَّا أَكْثَرْنَ عَلَيْهَا فَقُلْتُ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَلَقَدْ يَتَحَدَّثُ النَّاسُ بِهَذَا قَالَتْ فَبِتُ بِتِلْكَ اللَّيْلَةِ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرَقًا لِي دَمْعٌ
وَلَا أَكْثَجِلُ بَنَومٍ ثُمَّ أَصْبَحْتُ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ
ابْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلَبْتُ الْوَحْيَ يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ فَأَمَّا اسَامَةُ فَأَتَارَ عَلَيْهِ بِالَّذِي يَعْلَمُ فِي
نَفْسِهِ مِنَ الْوَدِّ لَهُمْ فَقَالَ اسَامَةُ أَهْلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا نَعْلَمُ وَاللَّهِ إِلَّا خَيْرًا وَأَمَّا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ يُضَيِّقُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنَّاسُ سِوَاهُ كَثِيرٌ وَسَلَّ الْجَارِيَةُ تَصَدَّقْتُكَ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيرَةَ فَقَالَ يَا بَرِيرَةُ هَلْ رَأَيْتِ فِيهَا شَيْئًا يَرِيكَ فَقَالَتْ بَرِيرَةُ لَا وَاللَّهِ بَعَثَكَ
بِالْحَقِّ إِنْ رَأَيْتُ مِنْهَا امْرَأَةً أَغْيَصُهُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ السَّنَّ فَنَامَ عَنِ الْعَجَنِ فَنَأَى
الدَّاجِنُ فَنَأَى كُلُّهُ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَوْمِهِ فَاسْتَعَذَّرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرٍّ
سَأُولَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَمْنَعُنِي مِنْ رَجُلٍ بَلَّغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ
عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا وَفَدَّ ذَكَرُوا رَحُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِي فَنَامَ

سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا وَاللَّهِ أَغْدِرُكَ مِنْهُ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرْبًا عَنْقَهُ وَإِنْ كَانَ
 مِنْ إِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزْرَجِ أَمَرْتَنَا فَعَلْنَا فِيهِ أَمْرَكَ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزْرَجِ وَكَانَ قَبْلَ
 ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا وَلَكِنْ احْتَمَلَتْهُ الْحَمِيَّةُ فَقَالَ كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللَّهِ لَا تَقْنُلُهُ وَلَا تَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ فَقَامَ
 أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِيرِ فَقَالَ كَذَبْتَ لَعَمْرُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَنَقْنُلُهُ فَإِنَّكَ مُنَافِقٌ تُجَادِلُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ فَتَارَ
 الْحَيَّانِ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ حَتَّى هَمُّوا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَنَزَلَ فَخَفَّضَهُمْ حَتَّى
 سَكَنُوا وَسَكَتَ وَبَكَتُ يَوْمِي لَا يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ وَلَا اكْتَمَلُ بَنُومٌ فَأَصْحَحْتُ عِنْدِي أَبَوَى قَدْ بَكَتُ
 لَيْلَتَيْنِ وَيَوْمًا حَتَّى أَظُنُّ أَنَّ الْبُكَاءَ فَالِقُ كَبِدِي قَالَتْ فَبَيْنَمَا هُمَا جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي إِذْ
 امْتَنَذَرْتِ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذْنَتْ لَهَا فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِيَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ دَخَلَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مِنْ يَوْمٍ قِيلَ فِي مَا قِيلَ قَبْلَهَا وَقَدْ مَسَكَتْ شَهْرًا
 لَا يُوحِي إِلَيْهِ فِي شَأْنِي شَيْءٌ قَالَتْ فَذُشَّهَتْ ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ كُنْتُ
 بِرَبِيَّةٍ فَسَيِّبُوكَ اللَّهُ وَإِنْ كُنْتُ أَلَمْتُ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهُ وَتُوبِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ ثُمَّ
 تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتَهُ قَلَصَ دَمْعِي حَتَّى مَا أَحْسُ مِنْهُ
 قَطْرَةً وَقُلْتُ لِأَبِي أَجِبْ عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لِأُمِّي أَجِيبِي عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا قَالَ قَالَتْ وَاللَّهِ
 مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ لَا أَقْرَأُ كَثِيرًا
 مِنَ الْقُرْآنِ فَقُلْتُ إِنِّي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ النَّاسُ وَوَقَرْتُ فِي أَنْفُسِكُمْ
 وَصَدَّقْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ قُلْتُ إِنِّي بِرَبِيَّةٍ وَاللَّهِ يَعْلَمُ إِنِّي بِرَبِيَّةٍ لَا تُصَدِّقُونِي بِذَلِكَ وَلَكِنْ اعْتَرَفْتُ
 لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَلِيَّ بِرَبِيَّةٍ لَتُصَدِّقَنِي وَاللَّهِ مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَنَالًا إِلَّا أَبَايُوسُفَ إِذْ قَالَ
 فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهِ الْمُسْتَعْمَانُ عَلَى مَا تُصِفُونَ ثُمَّ تَحَوَّلْتُ عَلَى فَرَاشِي وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يُرْتِنِي اللَّهُ وَلَكِنْ
 وَاللَّهِ مَا ظَنَنْتُ أَنْ يَنْزَلَ فِي شَأْنِي وَحْيًا وَلَا نَا أَحَقُّرُ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْقُرْآنِ فِي أَمْرِي
 وَلَكِنْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُرْتِنِي اللَّهُ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مَجْلِسَهُ وَلَا
 خَرَجَ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ حَتَّى أَنْزَلَ عَلَيْهِ فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبُرْهَاءِ حَتَّى أَنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ
 مِثْلُ الْجَمَانِ مِنَ الْعَرَقِ فِي يَوْمٍ شَاتٍ فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَضْحَكُ
 فَكَانَ أَوَّلَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ دَلَّ لِي يَا عَائِشَةُ أَحْمَدِي اللَّهُ فَقَدْ بَرَأَكَ اللَّهُ فَقَالَتْ لِي أُمِّي
 قُومِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا اللَّهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ الْآيَاتِ فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ هَذَا فِي بَرَاءَتِي دَلَّ أَبُو بَكْرٍ
 الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَاحِ بْنِ اثْنَانَةَ لِمَرَأَتِهِ مِنْهُ وَاللَّهِ لَا أَتَفِقُ عَلَى مِسْطَاحِ شَيْئًا

أَبَدًا بَعْدَ مَا قَالَ لِمَا نَشَأَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيُ إِلَى قَوْلِهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ بَلَى وَاللَّهِ إِنِّي لَأُحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي فَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحٍ الَّذِي كَانَ يَجْعَدِي عَلَيْهِ
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ رِيَنْبَ بِنْتَ جَعْفَرٍ عَنْ أُرَى فَقَالَ يَارِئِنْبُ مَا عَلِمْتُ
مَا رَأَيْتِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْمِي سَمْعِي وَبَصَرِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا خَيْرًا ذَلِكَ وَهِيَ الَّتِي
كَانَتْ تُسَامِيئِي فَهَضَمَهَا اللَّهُ بِالْوَرَعِ ﴿١﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه سؤال النبي ﷺ بريرة وريث بنت جعش عن عائشة رضي الله تعالى عنها وثناء كل
منهما عليها بخير وهذا تعديل وتركيب عن بعض النساء ابعض (ذكر رجاله) وهم تسعة الاول ابو الربيع سليمان بن داود
العشقي مات في آخر سنة احدى وثلاثين ومات ابن مرفي الاعماء الثاني احمد وقد اختلف فيه وفي اصل الدمياطي هو احمد بن
يونس وقال الكرماني وفي بعض النسخ احمد بن يونس اي احمد بن عبد الله بن يونس البربوعي المشهور بشيخ الاسلام مر
في الوضوء وكذا قال حاتم في اطرافه انه احمد بن عبد الله بن يونس ووجه المازي ولم يبين سببه وزعم ابن خلفون ان احمد
هذا هو احمد بن حنبل وقال الذهبي في طبقاته ان راء هو احمد بن النضر البصري يروي الثالث فليح بنصم الفاء وفتح اللام
وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان بن المعيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فقلب
على اسمه واشتهر به يكنى ابا يحيى الخزاعي ويقال الاسامي ابا محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الحامس عروة بن
الزبير بن العوام السادس سعد بن المسيب بفتح الياء المشددة وكسر هاء السابعة علقمة بن وقاص الليثي العتاري
الثامن عبيد الله بن صغير العداس عبد الله بن عتبة بن مسعود ابو عبد الله الهذلي احد الفقهاء السبعة التاسع ام
المؤمنين عائشة رضي الله عنها *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه فافهم في بعضه احمد
ايما قال بهذه العبارة لم يقل حدثني ولا اخبرني وبحود ذلك اشهد ان ابيه اهمه بعض معاني الحديث ومقاصده لافظه قوله
فافهمي حلة من الفعل والمفعول واحمد وقوع على الفاعلية وبهضم منسوب لانه مفعول ثان وفيه ان شيخه بصري وبقيه
الرواة مديون وفيه خمسة من التابعين متواليه وفيه ان فليح جاري عن الزهري وان الزهري يروي عن هؤلاء الاربعة وفيه
رواية التابعي عن جماعة من التابعين *

﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ به اخرجه البخاري ايضا في المعازي وفي التفسير وفي الايمان والندور وفي
الاعتصام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الجهاد والتوحيد وفي الشهادات وفي المغازي وفي التفسير وفي الايمان والندور عن
حجاج بن منهال وفي التفسير والتوحيد ايضا عن يحيى بن بكير عن الليث وخرجه مسلم في التوبة عن ابي الربيع الزهري
وعن حبان بن موسى وعن حسن الخلواني وعبد بن حميد وبن اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع ومحمد بن حميد وخرجه
السائي في عشرة النساء عن ابي داود ايمان بن سيف الحراني وفي التفسير عن محمد بن عبد الله بن علي *

﴿ذكر معناه﴾ قوله اهل الافك قال السهيلي في قوله عز وجل (ان الذين جؤا بالا فك) هم عبد الله بن ابي وحمة بنت جعش
وعبد الله ابو احمد اخوها ومسطح وحسان وقيل حسان لم يكن منهم وقال المسي في هذه الآية اهل الافك هم عبد الله
ابن ابي راس المنافقين ويريد بن رفاعه وحسان بن مسطح بن اذينة وحمة بنت جعش ومن ساعدتهم وفي
صحيح مسلم وكان الذين تكلموا بمسطح وحمة وحسان واما المنافق عبد الله بن ابي فهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو
الذي تولى كبره وحمة قوله يستوشيه اي يستخرج به بالبحث والمسالمة ثم يشبهه ويشبهه ويحركه ولا يدعه يتخمد وقال الذهبي
في قوله تعالى (والذي تولى كبره) هو عبد الله بن ابي اي الذي تولى عطاه وبدا به ومطعم الشركان معه قال الله تعالى (والذي
تولى كبره منهم له عذاب عظيم) لامعانه في عداوة رسول الله ﷺ وانها زه الفرص وطلبه سبيلا الى الفيرة ثم قال

السفي وقيل الذي تولى كبره هو حسان بن ثابت وعن عامر الشعبي ان عائشة قالت ما سمعت بشيء احسن من شعر حسان وما مثلت به الا رجوت له الجنة قوله لابي سفيان هـ

هجوت محمدا فاجبت عنه هـ وعند الله في ذلك الحزاء

وهو من قصيدة قالها لابي سفيان فقبل لها عائشة بالمرثية يا ماثمين الدس الله يقول (والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) فقالت واي عذاب اشد من العمدى فذهب بصره وكيع بسيف وكان يدفع عن رسول الله ﷺ . واما الافك وقال السفي الافك ابلاغ ما يكون من الافتراء والكذب وقيل هو البهتان لا يشعر به حتى يفجأك واصله الافك بالفتح مصدر قولك افكك يا فكه افسد قلبه وصرفه عن الحق ومنه قوله تعالى (اجتنبنا لئلا نكفركن عن آلهتنا) وقيل للكذب افك لانه مصروف عن الصدق قوله وقال الزهري وكلهم حدثني طائفة اى بعضها هذا قول جائز سائغ من غير كراهة لانه قديين ان بعض الحديث عن بعضهم وبعضه عن بعضهم والاربعة الذين حدثوا ثمانية حفاظ من اجلة التابعين فاذا ترددت اللفظة من هذا الحديث بين كونها عن هذا او عن ذلك لم يضر وحاز الاحتجاج بها لهما ثقتان وقد اتفق العلماء على انه لو قال حدثني زيد او عمر وهما ثقتان معروفان بذلك عند المخاطب جاز الاحتجاج بذلك الحديث قوله «او عى من بعض اى احفظ واحسن ايرادا وسردا للحديث قوله «اقتصاصا» اى حفظا يقال فصصت الشيء اذا تثبت اثره شيئا بعد شيء ومنه نحن نقص عليك احسن القصص وقالت لاحتية قصيه اى اتبى اثره ومنه القاص الذى ياتي بالصفة ويجوز بالسين قسست اثره قسا قولا «وقد وعيت» بفتح العين اى حفظت وقال الكرماني (فان قلت) قال اولاء كلهم حدثني طائفة وثانها وعيت عن كل واحد منهم الحديث وهما متنافيان (قلت) المراد بالحديث البعض الذى حدثه منه اذا الحديث يطلق على الكل وعلى البعض وهذا الذى فعله الزهري من جمعه الحديث عنهم جائز وقد ذكرناه قوله «وبعض حديثهم» القياس ان يقال بعضهم يصدق بعضها او حديث بعضهم يصدق بعضها ولكن لا . لك ان المراد ذلك لكن قد يستعمل احدهما مكان الآخر لما بينهما من الملازمة بحسب عرف الاستعمال قوله «زعموا» اى قالوا والزعم تقدير ادبه القول المحقق الصريح وقد يراد غير ذلك وانما قالوا لان بعضهم صرحوا بالبعض وبعضهم صدق الباقى وان لم يقل صريحها قولها «كان رسول الله ﷺ اذا اراد ان يخرج سمر اقولها «اقرع بين ازواجه» اى ساهم بينهم تطييبا لقلوبهن . وكافية الغرعة بالخواتيم يؤخذ حاتم هذا وحاتم هذا ويدفعان الى رحل فيخرج منها واحدا وعن الشافعى يجعل رقاعا صفرا يكتب في كل واحد اسم ذى السهم ثم يجعل بندقطين ويغطى عليهما ثوب ثم يدخل رجل يده فيخرج شدة فينظر من صاحبها فيدفعها اليه وقال ابو عبيد بن سلام عمل بالقرعة ثلاثة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نبينا ويونس وذكرياه عليهم الصلاة والسلام قولها «فايتهم خرج سهمها اخر حهامه» كذا هو اخر ج بالالف في رواية السفي ولا يذرع عن غير الكشميهنى وفي رواية الكشميهنى والباقيين خرج بالالف وهو الصواب قولها «في غرارة غزاهما» هي غزوة بنى المصطلق وكانت سنة تمت كذا جزم به ابن الذين وقال غيره في شعبان سنة خمس وتعرف ايضا بغزوة المريسيع وقال موسى بن عقبة سنة اربع فهذه ثلاثة اقوال قولها «فانا احمل» على صيغة المجهول قولها «في هودج» بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الدال المهملة وفي آخره حيم وهو مرث من مرث كذب العرب اعد لاساء قولها «وقيل» اى رجع قولها «آذن بللة» من الابدان ومن التاذين قاله الكرماني ويقال آذن بالمد والتخفيف مثل قوله (فقل آذنكم على سواء) وروى بالقصر وبالتشديد اى اعلم قولها «بالرحيل» بالحر على الاصل ويروى الرحيل بالنصب حكاية عن قولهم الرحيل منصوبا على الاعراء قولها «سنان» اى ما يتعلق بقضاء الحاجة وهو ما يكتفى عنه استقبالا لذكره قولها «الى الرحل» قال الكرماني الرحل المتاع قلت الرحل المنزل والمسكن يقال اتهمنا الى رحالنا اى الى منازلنا قولها «فاذا عقد» كناية اذا المعاجة والعقد بكسر العين وسكون القاف القفلة قولها «من جزع اطمار» الجزع بفتح الجيم وسكون الزاى خرزيمان وزعم ابو العباس احمد ابن يوسف التيفاشى في كتابه الاحجار انه يوجد في اليمن في معادن العقيق ومنه ما يؤيد به من الصين وهو اصناف منه

البقراني والنروى والفارسي والحشبي العسلي والمعرقي وليس في الحجارة اصلب من الجزع جسا لا يكاد يحجب من يعالجه
سريعاً وانما يحسن اذا طبخ بالريت وزعمت الفلاسفة انه يشتق من اسمه الجزع لانه يولد في القلب جزعاً ومن تقلد به
كثرت همومه ورأى احلاماً رديشة وكثرت الكلام بينه وبين الناس وان علق على طفل كثر لعابه وسال وان لف في شعر
المطقة ولدت ويقطع نفث الدم ويختم انقرو و عند البكري ومنه جزع يعرف بالنقي ومدنه بضمير وسعوا وعديقة
ومخلاف حولان والجزع السماوي وهو العشاري وقال نعلب في الفصيح والجزع الحرز وقال ابن درستويه ليس كل
الحرز يسمى جزعاً وانما الجزع منها الجزع اى المقطع بالالوان المختلفة قد قطع سواده بياضه وفي المنذ لك راع عن
الاثر م اهل البصرة يقولون الجزع والجزع بالفتح والكسر الحرز وقال ابو القاسم التميمي في كتابه المستطرف عن
بندار الجزع واحد لا جمع له وقال الحربي وابن سيده الجزع الحرز واحدته جرعة قولها «اظفار» بالالف في
رواية الاكثرين وفي رواية السكشي بنى ظفار بلا الف وكذا وقع في صحيح مسلم بلا الف وقال القرطبي من قيده
بالسب اخطا وصحيح الرواية بفتح الظاء وقال ابن السكيت ظفار قرية باليمن وعن ابن سعد جبل وفي الصحاح مبني
على الكسر لقطام وقال البكري قال بعضهم سيلها سبيل المؤنث لا ينصرف وقال ابن قرقول ترفع وتنصب وقال ابو عبيد
وقصر الملكة بظفار قصر ذي ريدان ويقال ان الجن بنتها وقال الكرماني ظفار بفتح المعجمة وخفصة الفاء وبالراء
مدينة باليمن ويقال جزع ظفاري وفي بعضها اظفار زيادة همزة في اولها نحو الاظفار جمع الظاهر وامله سمي به لانه
الظفر يودع من العطر اولاً ما اطمان من الارض او لان الاظفار اسم لعود يمكن ان يجعل كل حرز فيتحلى به انتهى وقال
ابن الذين في بعض الروايات العقد الملتصق بمقدار ثمانين عشر درهماً قولها «يرحلون لي» باللام وقال النووي يرحلون
في الباب واللام اجود (قلت) باللام في مسلم و يرحلون بفتح الراء وسكون الراء وفتح الحاء المخففة وهو معنى قولها فرحاه
بتخفيف الحاء ايضاً من رحلت البعير اى شددت عليه الرحل ويروي «من الرحل» قولها «اذ ذاك» اى حينئذ
لم يتقلد اى من اللحم قولها «ولم يشهن اللحم» اى لم يركب عليه اللحم لم يكن سميناً وعند مسلم «وكان النساء
اذ ذاك خفافاً لم يهلن ولم يشهن اللحم» يقال هله اللحم واهبله اذا انقلبه وكثر لحمه وشحمه قولها «وانما يا كان
العلفة» بضم العين المهملة وسكون اللام والقفاف اى القليل ويقال لها ايضاً البانغة كانه الذي يمسك الرمح وتعلق
النفس للازداد به اى تشوقها اليه وقال صاحب الدين العلفة ما به بانغة من الطعام الى وقت الغداة واصل العلفة شجر
يبقى في الشتاء يعلق به الابل اى تجترى به حتى يدرك الربيع وقيل ما يمسك به المرء نفسه من الاكل وقيل هو ما ياكله
من الغدام قولها «فمشوا الجمل» اى اثاروه قولها «ما استمر الحيش» اى ذهب ومضى فانه الداودي ومنه قوله
تعالى (سحرمسمر) اى ذاهب او معناه دائم او قوى شديد وليس فيه احد وفي رواية مسلم «وليس بهاداع ولا حبيب»
قولها «وممت» اى قصدت من ام ومنه (أمين البيت الحرام) قال ابن التين وعلى هذا يقرأ امت بالتخفيف وان
شددت في بعض الامهات وذكروه في المغازي بلعظ «قيمة منزلى» والمعنى واحد قولها «فطنت» انظن هنا
بمعنى العلم قولها «فينا انا» اصله بين فاشبت فتحة النون فصارت الفا وهو مضاف الى الجملة التى بعده وغلبت جوابه
قولها «وكان صفوان بن المعطل السامي» صفوان امان الصفا او من صفن فى الاول النون زائدة والمعطل بضم الميم
وفتح العين المهملة وتشديد الطاء المهملة ابن وبصة بن المؤمل بن حزام بن مغارب بن مرة بن هلال بن فالح بن ذكوان
ابن ثعلبة بن هنت بن سليم ذكروه الكافي وغيره ونسبه خزيمة رحيضة موضع وبصة وفي محارب محارب قولها «السامي»
بضم السين المهملة وفتح اللام نسبة الى سليم المذكور في نسبه وهو من شواذ النسب لان القياس فيه السليمي قولها «ثم
الذكوانى» بفتح الذال المعجمة نسبة الى ذكوان المذكور في نسبه وكان صفوان على الساقية يلتقط ما يسقط من متاع
الحيش ليرده اليهم وقيل انه كان ثقیل النوم لا يستيقظ حتى يرتحل الناس وقد جاء في سنن ابى داود «شكت امراته ذلك
منه اسبدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نا اهل بيت نوم عرف لئلا ذلك لانكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس»

وذكر القاضي أبو بكر بن العربي انه كان حضورا لم يكشف كنف اثنى قط وفي سير (١) لقد سئل
عن صفوان فوجدوه لا ياتي النساء واول مشاهدته المريسيع وذكر الواقدي انه شهد الخندق وما بعدها وكان شجاعا خيرا
شاعرا وعن ابن اسحاق قتل في عزوة ارمينية شهيدا سنة تسع عشرة وقيل توفي في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين
واندقت رجله يوم قتل فطاعن بها وهي منكسرة حتى مات ولما ضرب حسان بن ثابت بسيفه لما هجاه ولم يقتصمه منه سيدنا
رسول الله ﷺ استوهب من حسان جنائته فوهبه ارسل الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعوضه منها حائطا من
نخيل وزعم ابن اسحاق وابو نعيم انه بيرحاء وسيرين اخت مارية قيل فيه نظر لان بيرحاء انما وصل لحسان من
جهة ابني طلحة وفي الاكتفاء لابي الربيع سليمان بن سالم روى من وجوه ان اعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لحسان سيرين انما كان لديه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولها فرأى سوادا انسان اى شخصه قولها وكان
يرانى قبل الحجاب اى قبل حجاب البيوت وآية الحجاب نزلت في زينب رضي الله تعالى عنها قولها واستيقظت من نومي اى
تبهت من نومي قولها «باسترجاعه» اى بقوله (الله واناليه راجعون) وفي رواية مسلم فاستيقظت باسترجاعه حين
عرفني فغمرت وجهي بحجابي والله ما يكافئ كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اتاخ راحلته فوطئ على
يدها فكتبها قولها «حين اتاخ راحلته» هكذا هو في رواية الاكثرين بكلمة حين بمعنى الوقت وفي رواية الكشميهني
والنسفي حتى اتاخ راحلته قولها «فوطئ يدها» اى فوطئ مصفوان يد الراحلة ليسهل الركوب عليها فلا يكون احتياج الى
مساعدة قولها «يقودني» جملة حالية قولها «حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا مع سين» اى حال كونهم مع سين من
التمريس وهو النزول قاله ابن بطال والمشهور ان التمريس هو النزول في آخر الليل ولم يحى المعنى هنا الا على قول ابي زيد
فانه قاله التمريس النزول اى وقت كان ومن هذا اخذ ابن بطال حيث اطلق النزول وفي رواية مسلم بعد ما نزلوا مع سين
في نحر الظهيرة وكذا ذكره البخاري في المغازي والتفسير قال القرطبي الرواية الصحيحة بالذين المعجمة والراء المهمة
من الوغرة بسكون التين وهي شدة الحر ورواه مسلم من رواية يعقوب بن ابراهيم بعين مهمة وزاى ويمكن ان يقال فيه هو
من وعزت اليه اى تقدمت يقال وعزت اليه وعز اخفوا ويقال وعزت اليه توعيزا بالتشديد يقال وصحفه بعضهم فقال موعرين
يعنى بعين مهمة وراى قال ولا يلتفت اليه وفي رواية ابي ذر موقوفين بعين مهمة مقدمة والتعوير النزول للاقالة قولها في
نحر الظهيرة وهو وقت القائلة وشدة الحر والنحر الاول والصدر واوائل الظهر تسمى النحور وقال الداودي الظهيرة
نصف النهار عند اول النفي وقال وقيل الظهر والظهر لما بعد نصف النهار لان الظهر اخر الانسان وسمى اخر الظهر بذلك ولا نسلم
له لان اول اشتداد الحر قبل نصف النهار قولها وهلك من هلك اى هلك الذين اشتغلوا بالافك وفي رواية مسلم
وهلك من هلك فى شأنى قولها وكان الذى تولى الافك اى تصدر وتصدى وفي رواية مسلم وكان الذى تولى كبره
عبد الله بن ابي ابن سلول وان سلول بالرفع صفة لعبد الله لا لابي ولهذا يكتب بالالف وسلول بفتح السين المهمة
وتخفيف اللام الاولى غير منصرف علم لام عبد الله قولها فاشتكت اى مرضت قولها بها اى بالمدينة قولها شهرا اى مدة
شهر قولها فيفيضون وفي رواية مسلم والناس يفيضون بضم الباء من الافاضة وهي التكثر والتوسعة يقال افاض القوم
فى الحديث اذا دفعوا فيه يحوصون وهو من قوله (لمسكم فيما افوضتم فيه عذاب عظيم) وقال ابن عرفة حديث معاض
ومستفاض ومستفيض فى الناس اى جار فيهم وفي كلامهم قولها ويربني بفتح الياء وضمها فالاول من رانى واثنانى من ارابنى
يقال رانى الامر رببني اذا تولى منه وشككته فيه فاذا استيقظت قلت رابى منه كيدا رببني وعن الراءها معنى واحد في الشك
وقال صاحب المتهنى الاسم الرببة بالكسر وارابنى ورابنى اذا نحو فعاينه وقيل رابى اذا علمت به الى ربة وارابنى اذا ظننت
به وقيل رابى اذا رابت منه ما يربك وتكرهه ويقول هذيل ارابنى وارا ب ادا اتى ربة ورا ب صار ذارية وقال ابو محمد
فى الواعى رابى افسح قولها اللطيف بضم اللام وسكون الطاء وقال النووي وقال بفتحها لغتان وهو البر والرفق

وفي رواية مسلم اني لا اعرّف من رسول الله ﷺ اللطف الذي اري منه قولها حين امرض على صيغة المجهول من المرض وهو القيام على المريض في مرضه قولها بكم بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وهو اشارة الى المؤنث نحو ذاك الى المذكور قولها حتى نقتت بفتح القاف ذكره ثعلب وبالكسر ذكره الجوهري هو من نقه فهو ناقه وهو الذي برىء من المرض وهو قريب عهد به لم يترجع اليه كمال صحته وقال النووي يقال نقه ينفقه نقوها فهو ناقه ككناج يكناج كلوا حافه وكالج ونقه ينقه كنفرح يفرح فرحا وجمع الناقه نقه بضم النون وتشديد القاف وانه لله قولها « قبل المناصع » بكسر القاف اي حجة المناصع بفتح الميم وهي مواضع خارج المدينة كما ثبت زون فيها الواحد منصع وقال الازهرى اراءه موضعا بيمينه خارج المدينة وهو الحديث « صعيد افيح خارج المدينة » وقال ابن السكيت المناصع في اللغة المجالس قولها « متبرزنا » بفتح الراء المشددة وبالزاي وهو الموضع الذي يتبرزون فيه اي يقضون فيه حاجتهم والبراز اسم ذلك الموضع ايضا قولها « الكنف » بضم الكاف والنون جمع كنيف قال اهل اللغة الكنيف السائر مطلقا وسمى به موضع الغائط لانهم يسترون به قولها « وامرنا امر العرب الاول » يعني التبرز خارج المدينة وقال النووي ضبط الاول بوجهين احدهما ضم الهجمة وتخفيف الواو والاخر بفتح الهجمة وتشديد الواو وكلاهما صحيح قولها « اوفي التزرة » شك من الراوي في طلب الزاهة الخروج الى الصحراء وفي رواة مسلم « وامرنا امر العرب الاول في التزرة » وكنا تاذي بالكف ان تتخذها عند بيوتنا قولها « وامرنا مسطح بنت ابي رهم » وفي رواية مسلم « فانطلقت انا وامرنا مسطح » وهي ابنة ابي رهم بن المطالب بن عبد مناف وامها ابنة صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق وابوها مسطح بن اذينة بن عباد بن المطالب انتهى ومسطح بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الطاء المهملة واسم امه سلمى بنت ابي رهم ودكر اسمهم فيما نقل من خطه ان اسمها راطلة بنت مسخر احتام الصديق وابو رهم بضم الراء وسكون الهاء وهي زوجة انا بضم الهجمة وتخفيف ثاء المثناة الاولى وكانت من اشد الناس على انها مسطح وقال النووي ومسطح لقب واسم عامر وقيل عوف وكنية ابو عباد وقيل ابو عبد الله توفي سنة سبع وثلاثين وقيل اربع وثلاثين وقال الواقدي شهد مع علي رضي الله عنه الى عمه صفين ومات في سنة سبع وثلاثين عن ست وخمسين سنة (قلت) مسطح اسم عود من اعداء الحباء وقال الجوهري انا بضم الهجمة اسم رجل وقال ابو زيد الاناث الممال اجمع الابل والغنم والعبيد والمتاع الواحدة انا بضم الهجمة بفتح الهجمة وقال الفراء الاناث متاع البيت لا واحد له قولها « نمتي حال » اي ماشين قولها « فمشرت في رطها » وفي رواية مسلم فمشرت ام مسطح في مرطها عثرت بفتح التاء المثناة اي زانت والمرط بكسر الميم كسائر من صوف قاله الداودي وقال ابن فارس ملحمة يؤتربها وقال الازهرى المروط الا كسبة وضبطه ابن التين المروط بفتح الميم قولها « فقالت تمس مسطح » بكسر العين وفتحها لفتان مشهورتان ومعناه عثر وقيل هلك وقيل لزمه الشر وقيل بعد وقيل سقط لوجهه وقيل العرس ان لا يتعش من عثرته ويل تمس وتمسا واتمسه الله وقال ابن التين المحدثون يقرؤنه بكسر العين وهو عند اهل اللغة بفتحها وقيل معناه انك اي ابيه الله قولها « فقالت يا هنتاه » وفي رواية اي هنتاه وكذا في رواية البخاري في المغازي وهنتاه بفتح الهاء وسكون النون وفتحها وسكون الشين وهنتاه بضم الهاء الاخرة وتسكن ونونها مخففة وقال القرطبي عن بعضهم تشديد النون وانكره الازهرى قالوا هذه اللفظة تختص بانتهاء ومعناها يا هنتاه وقيل يا امرأة وقيل يا بلما كما بنسبت الى قلة المعرفة بمكانة الناس وشروهم وقد تقدم في الحج في باب من قدم ضعة اهله بالليل ويقال في التنسية هنتان وفي الجمع هنتات وهنوات وفي المذكر هن وهنان وهنون ولك ان تلحقها الهاء لبيان الحركة فنقول يا هنتاه وان تشبع الحركة فتصير العاقل تقول يا هنتاه اقبل قولها « ام تسمعي وفي المغازي » ولم تسمعي وفي رواية مسلم ولم تسمعي قولها « ائذن لي الى ابي » اي ائذن لي ان آتي ابي وفي رواية مسلم رضي الله تعالى عنه ائذن لي ان آتي ابي قولها « من قبلها » بكسر القاف اي من جهتها قولها « قلما كانت امرأة قط وضئيه » اللام في قلما للتأكيد وقيل فعمل ماض دخلت عليه كلمة ما لتأكيد معنى القلة وتارة تستعمل هذه السكامة في نفى

اصل الفعل وتارة في الفاقة جذا وضيفة على وزن فعلة أى حميلة حسنة من الوضاعة وهو الحسن وقال النووي في شرح مسلم وفي نسخة ابن ماهدان حظية من الخطوة وهي الوجهة يقل حظيت المرأة عند زوجها تحفل حظوة وحظوة بالضم والكسر أى سعدت به ودنت من قلبه واحبها فقلها «ولها ضرائر» بالالف هو الصواب وهو جمع ضرة وزوجات الرجل ضرائر لان كل واحدة تنضرر بالآخرى بالغيرة والقسم وفي بعض النسخ ضرا واصله من الضر بكسر الصاد وضمها قولها «الا أكثرن عليها» بالياء المثلثة أى أكثرن عليها القول في عيبها وقصها قولها «لا يرقألى دمع» مهموز أى لا ينقطع من رقا الدمع اذا انقطع قولها «ولا كتحل بنوم» أى لا تأثم وهو استعارة قولها «حين استلبت الوحى» أى حين ابطل وأبطل ينزل قولها «يستشيرها» جملة حالية مقدره من الاستشارة قولها «اهلك» روى بالنصب أى الزم اهلك وروى بالرفع أى هى اهلك لاتسمع فيها شيئا قولها «واما على بن أبى طالب» إلى آخره أما قال على ذلك مصلحة وأصيحة للرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في اعتقاده لانه رأى انزعاج رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وانه وسام بهذا الامر وقلقه فاراد راحة خاطره عليه السلام لالعداوة لعائشة رضى الله تعالى عنها قولها «يريبك» من راب وقد ذكروا كرمرة يعنى هل رايت شيئا فيها ما يريبك وفي رواية مسلم هل رايت من شيء يريبك من عائشة قولها «ان رايت منها» أى ما رايت منها قولها «انغمصه عليها» بفتح الهمزة وسكون الفين المعجمة وكسر الميم وضم الصاد المهملة أى اغيبها به واطعن عليها قولها «فتأتى الداجن» وهى الشاة التى تالف البيت ولا تخرج الى المرعى وقال ابن التين هى الشاة التى تحبس فى البيت لدرها لا تخرج الى المرعى وقبل هو دجاجة وحمام أو وحش أو طير يالف البيت وقال الطبرى الداجن الشاة المعتادة للقيام فى المنزل اذا سمعت للذبح والابن ولم تسرح فى السرح وكل معتاد موضعها هو به يقيم فهو وكذلك داجن يقال دجن فلان بمكان كذا وادجن به اذا اقام به قولها «فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يومه» وفى رواية مسلم «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو على المنبر يامعشر المسلمين من يعذرنى قولها «فاستعذر من عبد الله بن أبى» أى طلب من يعذره منه أى من ينصفه منه قولها «من يعذرنى من رجل» وقال الخطاى «من يعذرنى» يؤول على وجهين أى من يقوم بعذره فيما يأتى الى من المذكور منه والثانى من يقوم بعذرى ان عاقبته على سوء فعله وقال النووي معناه من يقوم بعذرى ان كذاته على قبح فعله ولا يلومنى على ذلك وقيل معناه من ينصرنى والعذير الناصر وقيل معناه من ينتقم لى منه ويشهد لهذا جواب سعد بن معاذ انا اعذرك منه قولها «رجلا» هو صفوان قولها «فقام سعد بن معاذ فقال يا رسول الله انا اعذرك منه انما قال ذلك لان الاوس من قومهم بنو العجار ومن أذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجب قتله ثم ان الموجود فى الاصول سعد بن معاذ ووقع فى موضع آخر سعد بن عبادة وقال ابن حزم هذا عندنا وهم لان سعد بن معاذ مات اترغزة بنى قريظة بلا شك وبنو قريظة كان فى آخر ذى القعدة من سنة اربع فبين الغزوتين نحوم سنتين والوهم لم يعرفه احد من البشر وقال ابن العربى ذكر سعد بن معاذ هنا وهم اتفق فيه الرواة وقال ابن عمر هو وهم وخطا وتبعه على ذلك جماعة وقال القاضى عياض قال بعض شيوخنا ذكر سعد بن معاذ فى هذا وهم والاشبه انه غيره ولهذا لم يدكره ابن اسحاق فى السير وانما قال ان المتكلم اولا وأخر اسيد بن حضير وقال القاضى هذا مشكل لان هذه القصة كانت فى غزوة المريسيع وهى غزوة بنى المصطلق سنة ست وسعد بن معاذ مات فى اترغزة الخندق من الرمية التى اصابته وذلك فى سنة اربع ولهذا قيل ان ذكره وهم والاشبه انه غيره وقال القاضى فى الجواب ان موسى بن عقبة ذكر ان المريسيع كانت سنة اربع وهى سنة الخندق فيجتمه ان المريسيع وحديث الافك كان فى سنة اربع قبل الخندق قلت هذا بين صحة ما ذكره البخارى من انه سعد بن معاذ وهو الذى فى الصحيحين * اما سعد بن معاذ بضم الميم فهو ابن الدهمان بن امرئ القيس ابن زيد بن عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الحزرج بن عمرو بن النبيت واسمه عمرو بن مالك بن الاوس الانصارى الاوسى الاشهل اسلم على يد مصعب بن عمير لما ارسله النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة يعلم المسلمين شهد بدر الم يختلفوا فيه وشهد احدا والخندق ورواه يومئذ حبان بن عرفة فى كتحله ومر عن قريب تاريخ وفته * واما سعد بن عبادة بضم الميم فهو ابن دليم بن حارثة بن أبى حزيمة بفتح الحاء المهملة وكسر الزاى وسكون الياء آخر الحروف وفتح الميم بعدها

بعدها هاهنا بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج الا كبر اخى الاوس بن حارثة بن ذلمبة العنقاء
ابن عمرو المزني بن عامر السهمي بن ساعدة بن كعب بن الخزرج بن قيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة وقيل قيلة بنت
الارقم بن عمرو بن حنيفة وكان نقيب بني ساعدة شهيد بدر عند بعضهم ولم يبايع ابابكر ولا عمر رضي الله تعالى عنهما
وسار الى الشام فاقام بحوران الى ان مات سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مقتله واما اسيد بضم الهمزة
فهو ابن حنضر بضم الحاء الهمزة وفتح الصاد المعجمة ابن مائل بن عتيك بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل بن جشم
ابن الحارث بن عمرو بن مالك بن الاوس الانصاري الاوسى الاشلى ابو يحيى اسلم على يد مصعب بن عمير بالمدينة بعد
العبية الاولى وقيل الثانية واختلف في شهوده بدر فافاء ابن اسحاق والكشي واثبت غيرهما وشهدا حدا وما بعدهما من
المشاهد وشهد مع عمر رضي الله عنه ففتح البيت المقدس مات بالمدينة سنة عشرين وصلى عليه عمر رضي الله عنه فوفاها
« وكان قبل ذلك رجلا صالحا » وفي مسام وكان رجلا صالحا لم يكن قبل ذلك يحكى لمناقق قولها ولكن احتملته الحمية
بجاه مهملة وميم اى اغضبته وعند مسلم احتملته بجيم وهاء اى اغضبته وحماته على الجهل فالروايتان صحيحتان فوفاها
« كذبت لعمر الله والله اى ان رسول الله ﷺ لا يحكى حكمة اليك كذا قال الداودى وقال ابن التين معناه انه قال له
كذبت انك لا تقدر على قتله وهذا هو الظاهر قولها « فقام اسيد بن الحضير » قد مررت ترجمته الا ان فقال كذبت لعمر
الله والله لقتله اى ان امرنا رسول الله ﷺ فقامه وقوم اسيد بن عبد الاشهل قولها « فانك مناقق » اى تفعل
فعل المناققة ولم يرد به النفاق الحقيقى قولها « فتار الحيات الاوس والخزرج » اى تناهضوا للزراع والعصبة
واصله من تار الشيء يثور اذا ارتفع وانتشر قولها « حتى هموا » اى حتى قصصوا الحارث وتناهضوا للزراع
قولها « خففهم » يعنى تلطف بهم حتى مكثوا قولها « وقد بكت ياتين ويوما » هذا كذا فى رواية الكشميهنى وفى
رواية غير ياتى ويوما وفى رواية النسفى وابى الوقت يلى ويوم قولها « فالى » من فلق اذا شق قولها « وانابى » جملة
خالية قولها « اذا استاذنت » كذا ادلهما فاجروا كذلك اذ فى قولها « اذ دخل » قولها « فلى فى » بكسر الفاء وتشديد الياء
قولها « وقد مكث شهرا لا يوحى اليه » وفى رواية مسام واقد بكت شهرا لا يوحى اليه وذلك ليعلم رسول الله ﷺ
المتكلم من غيره قولها « فى شانى » اى فى امرى وحالى قولها « الممت بشىء » وفى رواية بذهب وكذا فى
رواية مسلم وهو من اللام وهو الزول النادر غير المتكرر وقال الكرماني اى فعلت ذنبا معناه ليس من عادتك قولها
« فان العبد اذا اعترف بذنبه تاب الله عليه » قال الداودى دعاها الى الاعتراف ولم يامرها بالستر كبرها لانه لا ينبغي عند
الشارع امرأة اصاب ذنبا قولها « قلص دمى » بفتح القاف واللام اى ارتفع وانقبض وقال القرطبي يعنى ان الحزن
والوحدة قد انتهت نهايتها وبافت غابتهما وهما انتهى الامر الى ذلك قلص الدمع لفرط حرارة المصيبة وقال الداودى
قلص دمى اى ذهب وقيل نقص وقال ابن السكيت قلص الماء فى البيت اذا ارتفع وماء قلص قولها « ما احس » بضم
الهمزة من الاحساس قال تعالى (هل تحس منهم من احد) قولها « قال والله ما ادري ما اقول » معناه ان الامر الذى
سأله رسول الله ﷺ لا يقب منه على امر زائد على ما عند رسول الله ﷺ قبل نزول الوحي من حسن الظن
قولها « الا ابابؤف » اى الامثلة يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو الصبر وكانها من شدة حزنها لم تذكر اسم يعقوب
واما قالت ابابؤف لانهما جاء اخوة يوسف اباهم يعقوب ومعهم قيس يوسف بدم كذب قال يعقوب (بل سوات
لكم نفسكم امرا فصر جميل والله المستعان على ما تصفون) قولها « اذ قال » اى حين قال قولها « فوالله ما رام مجلسه » اى
ما برح المجلس ولا قام عنه يقال رامه يرميه اى برحه ولازمه قولها « من البرحاء » بضم الباء الواو حدة على وزن فعلا من
البرح وهو شدة الحمى وغيرهما من الشدائد وقيل البرح شدة الحر وقال الخطابي شدة الكرب مأخوذ من قولك
برحت بالرحل اذا بلغت به غاية الاذى والشقة قولها « ليت جدر » اللام فيه لانا كيد اى يتزلزل من حذر يحذر
حدرا وحدورا والحدور ضد الصمود ويمدنى ولا يمدنى قولها « مثل الجنان » بضم الجيم وتخفيف الميم وهو الدركدا
ذكره ابن التين وغيره وقال ابن سيده الجنان هنوات على اشكال الاول من قصة فارسي مغرب واحدته جمائة ووربما سميت

الدرة جمانة وقيل الجمان الحرز يبيض بماه الفضة وفي المغني هو اللؤلؤ الصغير وقال الجواليقي وقد جعل لبدا الدرة جمانة فقال * كجمانة البحري سلى نظامها * قولها «فلما سرى» وهو مشدد مبنى لما لم يسم فاعله ومعناه لما كشف وأزيل عنه قال ابن دحية ودرل عذرها بعد سبع وثلاثين ليلة قولها «والله لا أقوم اليه» قالت ذلك ادلالا عليهم وعتابا لكونهم شكوا في حالها مع علمهم بحسن طرائفها وجميل احوالها وتنزهها عن هذا الباطل الذي افتراه الظلمة لاحجة لهم ولا شبهة فيه قولها «لقرابة» وذلك ان ام مسطح سلمى هي بنت خالة ابي بكر الصديق قولها «ولا ياتل» اي ولا يخلف (اولو الفضل منكم) والالية اليمين والفضل هنا المال (والسعة) في العيش والرزق . (فان قلت) قوله اولوا جمع والمراد هنا الصديق قلت قال الضحاک ابو بكر وغيره من الساميين قولها الى (قوله غفور رحيم) وفي رواية مسلم الى قوله (الاتحبون ان يغفر الله لكم) قال ابن حبان بن موسى قال عبد الله بن المبارك هذه ارجس آية في كتاب الله فقال ابو بكر بلى والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال لانزعها منه ابدا قولها «الذي كان يجدي عليه» اي يعطيني الجداء وهو العطية وكذلك الجدوى قولها «احمي» اي اصرون سمعي من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصري من ان اقول ابصرت ولم ابصر اي لا كذب حماية لها قولها «تساميني» اي تضاهيني بكلمها ومكانها عند رسول الله ﷺ وهي مفاعلة من السمو وهو الارتفاع .

❦ **قُلْ وَحَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَهَبِ اللَّهُ بِنَ الزُّبَيْرِ مِثْلَهُ** ❦
 اى قال ابو الربيع سليمان بن داود وحديثنا فليح بن سليمان عن هشام بن عروة عن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة
 وعبد الله بن الزبير مثله اى مثل الحديث المذكور الذى رواه فليح عن الزهري عن عروة *

وقال وحده فليخ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ويحيى بن سعيد

عن القاسم بن محمد بن أبي بكر مثله (١٠)

أى قال أبو الربيع سليمان وحديثنا فليح إلى آخره والحاصل أن فليح بن سليمان روى الحديث المذكور من أربعة مشايخ . الأول ابن شهاب الزهري . والثاني هشام بن عروة . والثالث ربيعة بن أبي عبد الرحمن شيخ مالك . والرابع يحيى بن سعيد الأنصاري (ذكر ما يستفاد من الحديث المذكور) فمجموع الرواية الحديث عن جماعة عن كل واحد قطعة مبهمه منه وإن كان فعل الزهري وحده فقد اجمع المسلمون على قبوله منه والاحتجاج به . وفيه صحة القرعة بين النساء وبه استدلال مالك والشافعي وأحمد وجمهير العلماء في العمل بالقرعة في القسم بين الزوجات وفي العتق والوصايا والقسمات ونحو ذلك وقال أبو عبيد عمل بها ثلاثون من الأنبياء عليهم السلام وقد ذكرناه في أول الباب وقال ابن المنذر استعمالها كالاجماع ولا معنى أقول من يردّها والمشهور عن أبي حنيفة إبطالها وحكى عنه إجازتها وقال ابن المنذر وغيره القياس تركها لكن عملنا بها بالإجماع فإن انتهى قلت ليس المشهور عن أبي حنيفة إبطال القرعة وأبو حنيفة لم يقل كذلك وإنما قال القياس بإبائها لأنه تعالى لا يستحقق بخروج القرعة وذلك قار ولكن تركها القياس الآثار والتعامل الظاهر من لدن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا من غير تكثير منكر وإنما قال هو نافع لم تطيبنا قلوبهن والحديث محمول عليه والدليل على ذلك أنه ﷺ لم تكن التسوية واجبة عليه في الحصر وإنما كان يعمل به تفصيلا وقد قال بعض أصحابنا وعملنا في حنيفة والشافعي إذا أراد الرجل سمرا أفرع بين نسائه لا يجوز أخذ بعضهم بغير ذلك والذي في القدوري عن مذهب أبي حنيفة لاحق لمن في حالة السفر يسافر بمن شاء منهم وقال الأقطع في شرحه لأن الزوج لا يلزمه امتصاص صاحب واحدة منهم ولا يلزمه القسم في حالة السفر الأولى والمستحب أن يفرع لتطيب دلوهم وقال النووي وعن مالك يسافر بمن شاء منهم بغير قرعة لأن القسم سقطت للضرورة وقال ابن التين قال مالك الشارع يفعل ذلك تطوعا عنه لأنه لا يجب عليه أن يعمل بمنهم . وفيه عدم وجوب قضاء مدة السفر للنسوة المقيمات وهذا مجمع عليه إذا كان السفر طويلا وقال النووي وحكم السفر القصير حكم الطويل على المذهب الصحيح وخالف فيه

بعض اصحابنا . وفيه جواز سفر الرجل بزوجه . وفيه جواز الغزو من . وفيه جواز ركوب النساء في
الطواحي . وفيه جواز خدمة الرجال لمن في ذلك من الاسفار . وفيه ان ارتحال السكر يتوقف على امر الامر
وفيه جواز خروج المرأة لحاجة الانسان بغير اذن الزوج وهذا من الامور المستتاة . وفيه جواز لبس النساء القلائد
في السفر كالخضر . وفيه ان من يركب المارة على البحر وغيره لا يكلمها اذا لم يكن محرما الا الحاجة لانهم حملوا
ولم يكلموا من يظنون فيه وفيه فضيلة الاقتصار في الاكل للنساء غيرهن ولا يكثرن منه بحيث يملأن الاعمى . وفيه جواز
تاخير بعض الجيش ساعة ونحوها لحاجة تمر من لهم . وفيه اغانة الملهوف وعون المقتلع وانقاذ الصائغ اكرام دوى الاقدار
كافعل صهوان بهنا كاه . وفيه حسن الادب مع الاجنيات لاسيما في الخلوة بين عند الضرورة في بريبة او غيرها . وفيه
انه اذا اركب اجنبية ينبغي ان يمضي قدامها ولا يمضي بخلفها ولا وراءها . وفيه استحباب الاسترجاع عند المصائب سواء
كانت في الدين او في الدنيا وسواء كانت في نفسه او من يرضى عنه عليه . وفيه تغطية المرأة وجهها عن نظر الاجنبى سواء كان صالحا
او غيره . وفيه جواز الحلف من غير استحلاف . وفيه انه يستحب ان يسرع عن الانسان ما يقال فيه اذا لم يكن في ذكره
فائدة كما كتموا عن عائشة رضي الله تعالى عنها هذا الامر ثمرا ولم تسمعه بعد ذلك الا معارض عرض وهو قول ام مسطح
نفس مسطح وفيه استحباب الاطافة الرجل بزوجه ويحسن معاشرتها وفيه انه اذا عرض عارض بان سمع عنها شيئا
او نحو ذلك يقلل من اللطيف نحو قوله تعالى ان ذلك امر ارض فتسال عن سببه وقيل له . وفيه استحباب السؤال عن المريض .
وفيه انه يستحب للمرأة اذا ارادت الخروج حاجة ان يكون معها رفيقة لها الناس بها ولا يترخص لها . وفيه ذكر اهانة الانسان
صاحبه وقربه اذا اذى اهل الفصل او فعل غير ذلك من القبائح كقوله ام مسطح في دعائها عليه . وفيه فضيلة اهل بدر
والدب عنهم كقوله عائشة في ذهابها عن مسطح . وفيه ان المرأة لا تذهب لبيت ابويها الا باذن زوجها . وفيه جواز التعجب
بلفظ التسييح . وفيه استحباب مشاورة الرجل بطلانته واهله واصدقائه فيما يسهل من الامور . وفيه جواز السحت
والسؤال عن الامور السموعة ان لها تعلقا واما غيره فمهي عنده وهو تجسس ووصول به وفيه خطبة الامام الناس عند
نزول امرهم . وفيه اشكاه الى الامراء الى المسلمين من تمرص له باذى في اهله او في نفسه . وفيه فضائل ظاهرة لصفوان
بشهادة النبي ﷺ بما شهد به من الجملة . وفيه المبادرة الى قطع الفتن والخصومات والمنارعات . وفيه فضيلة سعد بن معاذ
واسد بن حصير . وفيه قبول التوبة والحث عليها وفيه توبيخ الكلام الى السكار دون الصغار لانهم اعرف . وفيه
جواز الاستشهاد بآيات القرآن العزيز ولا خلاف انه جائز . وفيه استحباب المبادرة بتبشير من تحدث له بعمة ظاهرة
او اندفعت عنه بلية بارزة . وفيه راحة عائسة رضي الله عنها من الاوك وهي راحة فطعية بتس القرآن ولو تشكك فيها
انسان صار كافرا مرتدا باجماع المسلمين . وفيه تجديد شكر الله تعالى عند تجديد البعمة . وفيه فضائل لاني بكر رضي
الله عنه في قوله تعالى (ولانزل اولوا الفصل منكم) وفيه استحباب صلة الارحام وان كانوا سيئين . وفيه استحباب
العمو والصمغ عن النبي . وفيه استحباب الصدقة والاتفاق في سبل الحيرات . وفيه استحباب ابن حلف على يمين
فراى غير هاجير منها ان ياتي بالذي هو خير فيكفر عن يمينه . وفيه فضيلة زبنيام المؤمنين رضي الله عنهم وفيه التثبت في الشهادة
وفيه ان الخطبة مبنية بالحمد لله والشاء عليه . وفيه استحباب القول بما يمد في الخطبة بعد الحمد لله والصلاة على رسوله
ﷺ . وفيه غضب المسلمين عند انتهاك حرمة اميرهم واهتمامهم بدفع ذلك . وفيه جواز سب المعتصب لمطل كسب
اسيد بن حنيفة سعد بن عبادة المعتصب له لما قال انك منافق تحادل عن المنافقين وقد ذكرنا انهم يرد به النفاق الحقيقي
وفيه جواز تعديل النساء لانه ﷺ سأل بيرة وزبنيام عن عائشة وهما من اخبرتا به صلها وكما دللنا به واحتج ابو حنيفة
في جواز تعديل النساء بمضامين . وفيه ان من آذى رسول الله ﷺ في اهله او عرضه فانه يقتل بقول اسيد بن حصير
ان كان من الاوس قبلنا ولم يرد عليه النبي ﷺ سيما قال ابن بطال وكذا من سب عائشة رضي الله عنها بما يراها الله تعالى
منه انه يقتل كذب الله ورسوله ﷺ وقال قوم لا يقتل من سبها بغير ما يراها الله تعالى منه وقال المهلب والنظر عندي
ان يقتل من سب زوجات سيدنا رسول الله ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم بما رميت به عائشة او بغير ذلك . وفيه

وجوب تعظيم اهل بدر والذب عنهم وفيه ان الصبر الجميل فيه الغبطة والعزة فى الدارين * وفيه ترك الجدل لما يخشى من تفريق الكلمة كترك رسول الله ﷺ حد ابن ساول * وفيه ان الاعتراف بما يشاء من الباطل لا يحل * وفيه ان الوحى ما كان ياتيه متى اراد لبقائه شهرا لم يوح اليه * وفيه جواز تحلى النساء بالذهب والفضة واللؤلؤ والحرز ونحوها * وفيه حرمة التشكيك في برثة عائشة من الافاك * وفيه ان العصية تنقل عن اسم كقالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا * وفيه الكشف والبحث عن الاخبار الواردة ان كان لها نظائر ام لا لسؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة واسامة وزينب وغيرهم من بطانته عن عائشة وعن سائر افعاطها وما يقع من عليها والحيكم بما يظهر من الافعال على ما قيل وذكر ابن مردويه في تفسيره من حديث يونس بن بكير عن هشام عن ابيه عن عائشة سال يعنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حارية لى سوداء فقال « اخبرينا بما علمك بعائشة » فذكرت العجيب ومعه ناس فاداروها حتى فطنت فقالت سبحان الله والله ما علم على عائشة الا ما علم الصائغ على تبر الذهب الاحمر وفي افظ جارية نوبية وهذه الفوائد مائتة على ستين فائدة والله هو المستعان *

﴿ باب إذا زكى رجل رجلا كفاؤه ﴾

اى هذا باب يند كرفيه اذ ان كى رجل رجلا كفاؤه اى كفى رجلا الذى هو المركى بفتح الكاف بمعنى لا يحتاج الى آخر معه وقد ذكر في اوائل الشهادات باب تعديل كى يجوز فتوقف في جوابه وههنا صرح بالا كفاؤه بالواحد وفيه خلاف فعند محمد بن الحسن يشترط اثنان كفى الشهادة وهو المرجح عند الشافعية والمالكية واختاره الطحاوى وعند ابى حنيفة واى يوسف يكتفى بواحد والاثنان احب وكذا الخلاف في الرسالة والترجمة *

﴿ وقال ابو جيميلة وجدت منبوذا فلما رايتنى عمر قال عسى الغوير أبو ساء كانه يتهمنى ﴾

قال عريفي انه رجل صالح قال كذلك اذهب فانه يدل على ان عمر رضى الله تعالى عنه

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله قال عريفي انه رجل صالح قال كذلك اذهب فانه يدل على ان عمر رضى الله تعالى عنه قبل تزكية الواحد واكتفى به واو جيميلة بفتح الجيم وكسر الميم واسمه سنين بضم السين المهملة وبنونين اولاهما مفتوحة مخففة بينهما آخر الحروف كذا ضبطه عبد الغنى بن سعيد والدارقطنى وابن ما كولا وقال بعضهم ووه من شدد التحتانية كالدأودى (قلت) كيف ينسب الدأودى الى الوهم ولم يفرده بالتشديد فان البخارى ذكر في تاريخه كان ابن عيينة وسليمان بن كثير يفتلان سنينا واقتصر عليه بن التين وهذا التعليق رواه البخارى عن ابراهيم بن موسى حدثنا هشام عن معمر عن الزهرى عن سنين ابى جيميلة وانه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وخرج معه عام الفتح وانه التقط منبوذا فأتى عمر رضى الله عنه فسأله عنه فأتى عليه خيرا وانفق عليه من بيت المال وجعل ولاده وقال الكرماني ابو جيميلة سنين وقيل مبسرة ضد الميعة ابن يعقوب الطهوى بضم الطاء وفتح الهاء وقيل لسكونها وقد يفتحون الطاء مع سكون الهاء ففيه ثلاث لغات ورد عليه بأن ابى جيميلة الذى ذكره ترجمه ليس بابى جيميلة المذكور في البخارى فانه تابعى طهوى كوفي وذاك صحابى عند الاكثرين وان كان العجلى ذكره من التابعين واسمه سنين بن فرقد وقال ابن سعد هو سلمى وقال غيره هو ضمرى وقيل سليطى وذكره الذهبي في الصحابة وقال ابو جيميلة سنين السلمى ادرك النبي ﷺ وحديثه في الترمذى روى عنه الزهرى (قلت) تفرد الزهرى بالرواية عنه قوله « وجدت منبوذا » بفتح الميم وسكون النون وضم الباء الموحدة وسكون الواو وفي آخره ذال معجمة ومعناه اللقيط قوله « فلما راى عمر » اى فلما رآه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال عسى الغوير أبو ساء كذا وقع في رواية الاصيلي وفي رواية ابى ذر رضى الله عنه عن الكشميضى وسقط في رواية الباقرين وكذا رواه ابن ابى شيبة فقال حدثنا ابن علية عن الزهرى رضى الله تعالى عنه انه سمع سنينا ابى جيميلة يقول وجدت منبوذا

فذكره عريفي امير رضى الله تعالى عنه فأنبئه فقال هو حر وولاؤه لك ورضاعه علينا ومعنى تمثيل عمر بهذا المثل عسى
 الاويراؤسا ان عمراتهم ان يكون ولده اتي به للفرض له في بيت المال ويحتمل ان يكون ظن انه يريد ان يفرض ويولي
 امره وياخذ ما يفرض له ويصنع ما شاء وقال عمر هذا المثل فلما قال له عريفه انه رجل صالح صدقه وقال الميبداني في
 مجمع الامثال تأليفه الغوير تصغير غار والابؤس جمع بؤس وهو الشدة ويقال الابؤس لداهية وقال الاصمعي ان اصل هذا
 المثل انه كان غار فيه ناس فانهار عليهم او قال فانهم عدو وقتلهم فيه وقيل ذلك لكل من دخل في امر لا يعرف عاقبته وفي علل
 الخلال قال الزهري هذا مثل يصربه اهل المدينة وقال سديان اصله ان ناسا كان بينهم وبين آخرين حرب فقالت
 لهم عجوز احذروا واستمدوا من هؤلاء فاهم يالوكم شر اقلهم يلبثوا ان جاءهم فزع فقالت العجوز عسى الغوير ابؤس اتعني
 لعله اتاكم الناس من قبل الغوير وهو الشعب وقال الكلبي عوير ماله كلب مروف في ناحية السهارة وقال ابن الاعرابي
 الغوير طريق يعبرون فيه وكانوا يذواصون بان يحرسوه ثلاثا يؤتوا منه وروى الحربي عن عمرو عن ابيه ان الغوير نفق
 في حصن الرباه ويقال هذا مثل لكل شئ يخاف ان ياتي منه شر وانتصاب ابؤس باعماله قدرة تقديره عسى الغوير يصير
 ابؤس او قال ابو علي جعل عسى بمعنى كان ونزله منزله يضرب للرجل يقال له لعل الشر جاءه من قبلك ويقال تقديره عسى
 ان ياتي الغوير بشر قوله «كانه يتهمني هاهي ان يكون الولد له كذا كرنا ان يكون قصده الفرض له من بيت المال قوله «قال
 عريفي» العريف النقيب وهو دون الرئيس قال ابن بطال وكان عمر رضى الله تعالى عنه قسم الناس اقساما وجعل على كل
 ديوان عريفا ينظر عليهم وكان الرجل النابذ من ديوان الذي زكاه عند عمر رضى الله تعالى عنه قوله «قال كذلك» اي قال
 عمر لعريفه هو صالح مثل ما يقول وزاد مالك في روايته قال نعم بمعنى كذلك قوله «اذه وعلينا نفقته» وفي رواية مالك اذهب
 وهو حر ولك ولاؤه وعلينا نفقته يعني من بيت المال وقال ابن بطال في هذه القضية ان القاضي اذا سأل في مجلس بظلمه عن احد
 فانه يجتزى بقول الواحد كما صنع عمر رضى الله عنه وما اذا كاف المشهود له ان يعدل شهوده فلا يقبل اقل من اثنين *
 وفيه جواز الالتقاط وان لم يشهدوا ان نفقته اذا لم يعرف في بيت المال وان ولده ملقطة به وفيه ان الاقط حرو وقال قوم انه
 عبد ومن قال انه حر على بن ابي طالب وعمر بن عبد العزيز واراheim والسهمي *

٢٨ - **حديث ابن سلام** قال أخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن ابي
 بكر عن ابيه قال اثنى رجل على رجل عند النبي ﷺ فقال ويحك قطعت عنق صاحبك قطعت عنق
 صاحبك مرارا ثم قال من كان منكم مادحا اخاه لامحالة فليقل احسب فلا تأ والله حسيبه
 ولا اؤك على الله احدا احسبه كذا وكذا ان كان يعلم ذلك منه *

قال الكرماني قال شارح التراجم وجه مطابقة الحديث للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ارشد
 الى ان التزكية كيف تكون فلو لم تكن قيدة لما ارشدها لكن المانع ان يقول انها مقيدة مع تزكية اخرى لا يفرضها
 وليس في الحديث ما يدل على احد الطريقين انتهى (قلت) قوله انها مقيدة مع تزكية اخرى غير مسلم والمنع بطريق
 ما ذكره غير صحيح لان الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعترت تزكية الرجل اذا اقتصد ولا يتعالى
 ولم يعب ﷺ عليه الا الاوراق والعلو في المدح وهذا يرد قول من قال ليس في الخبر ان تزكية الواحد لواحد كافية
 حيث يحتاج الى التزكية البتة وكذا فيهرد لقول من قال استدل بالبخاري على الترجمة بحديث ابي بكره ضعيف لانه
 ضعف ما هو صحيح لانه على بقوله فان غايته انه ﷺ اعترت تزكية الرجل اخاه اذا اقتصد ولم يقل وتضعيفه بهذا هو
 عين تصحيح وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لما ذكرناه وكل هذه التعسفات مع الرد على البخاري بما ذكرنا لاجل
 الرد على ابي حنيفة حيث احتج بهذا الحديث على كذمانه في التزكية بواحد فافهم * ثم رجال الحديث المذكور خمسة
 الاول محمد بن سلام وفي بعض النسخ اسمه واسم ابيه * الثاني عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي البصري * الثالث خالد

ابن مهران الحذاء البصري * الرابع عبد الرحمن بن ابي بكر * الخامس ابو ابو بكر بفتح الباء الموحدة واسمه نفيح ابن الحارث النخعي * والحدث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن آدم وعن موسى بن اسماعيل واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن عمر وابي بكر وعن عمرو الناقد وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن يونس واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله « اثنى رجل على رجل عند النبي ﷺ » قيل يحتمل ان يكون المثنى بكسر التثنية هو محجن بن الادرع الاسلمي وان يكون المثنى عليه هو البجادي لان الاول حديثنا عند الطبراني لا يبعد ان يكون هو اياه ولثاني حديثنا عند ابن اسحاق يشعر ان يكون المثنى عليه ذا البجادي ومحجن بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم وفي آخره نون ابن الادرع قال الذهبي قديم الاسلام نزل البصرة واحتط مسجدها له احاديث (قلت) عند ابي داود والنسائي وذو البجادي بكسر الباء الموحدة بعدها الجيم واسمه عبد الله بن عبد بن عفيف المزني مات في غزوة تبوك قال عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه دفنه النبي ﷺ وحطه بيده في قبره وقال « اللهم اني قد امسيت عنه راضيا فارض عنه » قال ابن مسعود فليكني كنت صاحب الحفرة قال الذهبي حديث صحيح قوله « وبك » لفظ الويل في الاصل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب ويستعمل بمعنى التفجع والتعجب وهنا كذلك وينصب عند الاضافة ويرفع عند القطع ووجه اتصافه بمعاملة مصدر من غير لفظه قوله « قطعت عنق صاحبك » وفي رواية قطعت عنق الرجل وفي رواية اخرى قطعت ظهر الرجل وهي استمارة من قطع العنق الذي هو القتل لا شتر اكمما في الهلاك قوله « لاحالة » بفتح الميم اي البتة لا بد منه قوله « احسب فلانا » اي اظنه من حسب يحسب بكسر عين الفعل في الماضي وفتحها في المستقبل محسبة وحسبا نانا بكسر ومعهنا الظن واما حسبته احسبه بالضم حسبا وحسبانا وحسابة اذا عدته قوله « والله حسبيه » اي كفيه فعيل بمعنى مفعول من احسبني الشيء اذا كفاني قوله « ولا اذكرني على الله احدا » اي لا اقطع له على عاقبة احد بخير ولا غيره لان ذلك مغيب عنا ولكن نقول نحسب ونظن لوجود الظاهر المقضي لذلك قوله « احسبه كذا وكذا » اي اظنه انه على حالة كذا وصفة كذا ان كان يعلم ذلك منه والمراد من قوله يعلم يظن وكثيرا يحسب العلم بمعنى الظن وانما قلنا معناه يظن حتى لا يقال اذا كان يعلم منه فلم يقول احسبه (فان قلت) قد جاء احاديث صحيحة بالمدح في الوجه (قلت) انتهى محمول على الافراط فيه او على من يخاف عليه وامان لا يخاف عليه ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله فلا ينسى اذ لم يكن فيه محازفة بل ان كان يحصل بذلك مصلحة كالازدياد عليه والاعتدائه به كان مستحبا قاله النووي في شرح مسلم *

باب ما يُكره من الاطناب في المدح وليقل ما يعلّم *

اي هذا باب في بيان ما يكره من الاطناب في مدح الرجل والاطناب بكسر الهمزة في الكلام المبالغة فيه قوله « وليقل » اي المسادح ما يعلمه في المدح ولا يتجاوز ولا يطنب فيه *

٢٩ - **حدثنا محمد بن الصباح** قال حدثنا اسماعيل بن زكرياء قال حدثنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله عنه قال سمع النبي ﷺ رجلا يثنى على رجل ويطريه في مدحه فقال اهلكتكم او قطعتكم ظهر الرجل *

مطابقه للترجمة في قوله « ويطريه في مدحه » وهو ظاهر (فان قلت) كيف دل الحديث على الحز من الاخير من الترجمة وهو قوله وليقل ما يعلم (قلت) الذي يطنب لابد ان يقول ما لا يعلم لانه لا يطالع على سريره وخواياه فاستقصى ان لا يطنب وهذا الحديث بمعنى الحديث السابق لانهم امتدحوا في المعنى واثار به الى ان الثناء على الرجل في وجهه لا يكره وانما يكره الاطناب فلذلك ذكر هذه الترجمة ومحمد بن الصباح بتشديد الباء الموحدة مر في الصلاة واسماعيل بن زكرياء ابو زياد الاسدي مولا م الخلفاء الكوفي ويريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة بضم الباء ايضا يروي عن

ابن بردة وهو جده وروى عن ابيه ابي موسى الاشعري وهو عبد الله بن قيس واسم ابي بردة الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته **ب** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب ومسلم في آخر الكتاب كلاهما عن محمد بن الصباح عن ابي عمار بن بزر كرية قوله «رجلا يثنى على رجل» يحتمل ان يكونا ماذكرناه في الحديث السابق قوله «ويطريه» بضم الياء من الاطراء وهو المبالغة في المدح ويقال اطراءه اي مدحه وجاوز الحد فيه وذكره الجوهري في معتل اللام اليائي وانما قال «هليكم» لئلا يغتر الرجل ويرى انه عند الناس كذلك بتلك المنزلة ليحصل منه العجب فيجد اليه سبيلا *

باب بلوغ الصبيان وشهادتهم

اي هذا باب في بيان حد بلوغ الصبيان وحكم شهادتهم والترجمة مشتملة على حكمين الاول بلوغ الصبيان قال ابن بطال اجمع العلماء على ان الاحتلام في الرجال والحيض في النساء هو البلوغ الذي يلزم به العبادات والحدود والاستئناف وغيره واختلفوا فيمن تاخر احتلامه من الرجال او حيضه من النساء فقال الليث واحمد واسحاق ومالك الانبات او ان يبلغ من السن ما يعلم ان مثله قد بلغ وقال ابن القاسم وذلك سبع عشرة سنة او ثمان عشرة سنة وفي النساء هذه الاوصاف والجل الان مالكا لا يقيم الحد بالانبات اذ انى او سرق ما لم يحتمل او يبلغ من السن ما يعلم ان مثله لا يبلغه حتى يحتمل فيكون عليه الحد واما ابو حنيفة فلم يعصر الانبات وقال حد البلوغ في الجارية سبع عشرة سنة وفي الغلام تسع عشرة وفي رواية ثمانى عشرة مثل قول ابن القاسم وهو قول الثوري ومذهب الشافعي ان الانبات علامة بلوغ الكافر لا المسلم واعتبر خمس عشرة سنة في الذكور والاناث ومذهب ابي يوسف ومحمد كذهب الشافعي وبه قال الاوزاعي وابن وهب وابن الماجشون **ب** الحكم الثاني في شهادة الصبيان واختلفوا فيها فمن النخعي تجوز شهادتهم بمصهم على بعض وعن علي بن ابي طالب وشريح والحسن والشعبي مثله وعن شريح انه كان يحجز شهادة الصبيان في السن والموضحة وبأيه فيما سوى ذلك وفي رواية انه اجاز شهادة علمان في امة وقضى فيها باربعة الاف وكان عروة يحجز شهادتهم وقال عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما هم احرى اذا سئلوا عماروا ان يشهدوا وقال مكحول اذا بلغ خمس عشرة سنة فاجز شهادته وقال القاسم وسالم اذا انبت وقال عطاء حتى يكبروا وقال ابن المنذر وقالت طائفة لا تجوز شهادتهم روى هذا عن ابن عباس والقاسم وسالم وعطاء والشعبي والحسن وابن ابي ليلى والثوري والكوفي والشافعي واحمد واسحاق وابي نور وابي عبيد وقالت طائفة تجوز شهادتهم بمصهم على بعض في الجراح والدم روى ذلك عن علي وابن الزبير وشريح والنخعي وعروة والزهري وربيعه ومالك اذا لم يفرقوا *

وقول الله تعالى وإذا بلغ الأطفالُ منكُمُ الحلمُ فليستأذنوا

وقول الله الجرح عطاء على بلوغ الصبيان اي وفي بيان قوله تعالى وتامم (كما استاذن الدين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم) وانما ذكر هذا لان فيه تعلق بالحكم بلوغ الحلم لان الترجمة في بلوغ الصبيان والاطفال جمع طفل وهو الصبي ويقع على الذكر والانثى والجماعة ويقال طملة واطفال قاله ابن الاثير وقال الجوهري الطفل المولود والجمع اطفال وقد يكون الطفل واحدا او جمعا مثل الجنب قال الله تعالى (او الطفل الذي لم يظهر له) وذكر في كتاب خاق الانسان لثابت مادام الولد في بطن امه فهو جنين واذا ولدته يسمى صبيا مادام رضيعا فاد اطم سمي غلاما الى سبع سنين ثم يصير يافعا الى عشر حجج ثم يصير حزورا الى خمس عشرة سنة ثم يصير قداما الى خمس وعشرين سنة ثم يصير عنفانها الى ثلاثين سنة ثم يصير صملا الى اربعين سنة ثم يصير ركهالا الى خمسين سنة ثم يصير شيخا الى ثمانين سنة ثم يصير هاما بعد ذلك فاني كبير انتهى (قلت فعلى هذا لا يقال الصبي الا لاصبع مادام رضيعا وعلى قول ابن الاثير الصبي والطفل واحد قوله تعالى (واذا بلغ الاطفال منكُم) اي الصبيان قال النسفي منكُم اي من الاحرار دون المماليك قوله (الحلم) اي البلوغ ومنه الحالم وهو الذي يبلغ مبلغ الرجال وهو من حلم بفتح اللام والحلم بالكسر الاناء وهو من حلم بضم اللام قوله (فليستأذنوا) اي في جميع الاوقات في الدخول عليكم

قوله (كما استاذن الذين من قبلهم) أي الاحرار الذين بلغوا الحلم من قبلهم واكثر العلماء على ان هذه الآية محكمة وحكي
عن سعيد بن المسيب انها منسوخة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما آية لا يؤمن بها اكثر الناس آية الاذن وانى لامر
جارتى ان تستاذن على وساله عطاء رضي الله تعالى عنه الاستاذن على اخي قال نعم وان كانت في حجبك تمنونها
وتلا هذه الآية *

﴿وقال مغيرة احتكمت وأنا ابنُ ثنتي عشرة سنة﴾

مغيرة بضم الميم وكسر ها وبالألف واللام ودونها ابن مقسم الضبي الكوفي الفقيه الاعشى وكان من فقهاء ابراهيم
الذهلي عن يحيى ثقة مامون وكان عثماني مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة وكان ممن اخذ عن ابي حنيفة رضي الله عنه وكان
يفق بقوله ويحتاج به قوله «وانا ابن ثنتي عشرة سنة» وجاء مثله عن عمرو بن الهارث فانهم ذكروا انه لم يكن بينه وبين الله عبد الله
ابن عمرو في السن سوى ثنتي عشرة سنة *

﴿وبلوغ النساء في الحيض لقوله عز وجل واللاتي يئسن من الحيض من نسايتكم﴾

إلى قوله أن يضمن حملهن *

هو بقية من الترجمة وبلوغ بالجر عطفًا على قوله وشهادتهم أي باب في حكم بلوغ الصبيان وشهادتهم وفي حكم بلوغ
النساء في الحيض ويجوز رفعه على ان يكون مبتدأ وخبره قوله «في الحيض» ووجه الاستدلال بالآية ان فيها تعليل
الحكم في العدة بالاقراء على حصول الحيض فدل على ان الحيض بلوغ في حق النساء وهذا مجمع عليه قوله (واللاتي)
أي النساء اللاتي (يئسن) أي لا يرجون ان يحضن وبعده (ان ارتبتم فعدتن ثلاثة اشهر واللاتي لم يحضن واولات الاحمال
اجلهن ان يضمن حملهن) قوله (ان ارتبتم) أي ان شككن ان الدم الذي يظهر منها لكبرها من الحيض او الاستحاضة
فعدتن ثلاثة اشهر (واللاتي لم يحضن) يعني الصغار (فعدتن ثلاثة اشهر) لحذف لدلالة المذكور عليه قوله (واولات
الاحمال) أي الحوامل (اجلهن) أي عدتهن (ان يضمن حملهن) من المطلقات والمتوفى عنها زوجها وان ارتفعت حيضة المرأة
وهي شابة فان ارتابت حامل هي ام لا فان استبان حملها فاجلها ان تضع حملها وان لم يستبين فاختلف فيه فقال بعضهم
يستأنى بها واقضى ذلك سنة وهذا مذهب مالك واحمد واسحق ابى عبيد ورووا ذلك عن عمر وعمره واهل العراق
يروون عدتها بثلاث حيض بعدما كانت حاضت في باقي عمرها وان مكثت عشرين سنة الى ان تبلغ من الكبر مبلغا تياس
من الحيض فتكون عدتها بعد الایاس ثلاثة اشهر وهذا هو الاصح من مذهب الشافعي وعليه اكثر العلماء وروى
ذلك عن ابن مسعود وأصحابه *

﴿وقال الحسن بن صالح أدر كمت جارة لنا جدّة بنت إحدى وعشرين سنة﴾

الحسن بن صالح بن ابي مسلم بن حبان بن شق بن هي بن رافع الهمداني الثوري ابو عبد الله الكوفي العابد ولد سنة
مائة ومات سنة تسع وتسعين ومائة قوله «جدّة» بالنصب على انه بدل من جارة وقوله «بنت» منهوب على انه صفة
لجدّة وتصوير ذلك بان هذه حاضت وعمرها تسع سنين وولدت وعمرها عشرين وعرض لبتها مثلها واقل ما يمكن
مثله في تسع عشرة سنة وقد روى عن الشافعي ايضا انه رأى باليمن جدّة بنت إحدى وعشرين سنة وانها حاضت لاستكمال
تسع ووضعت بنتا لاستكمال عشرين ووقع لبتها كذلك *

٣٠ - حدثنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا أبو أسامة قال حدثني عبيد الله قال حدثني نافع
قال حدثني ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرّضه يوم أحد وهو ابن
أربع عشرة سنة فلم يُجِزني ثم عرّضني يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة فأجازني قال نافع

فَقَدِمْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ خَلِيفَةُ فَحَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا حَدِيثُ بَيْنِ الصَّغِيرِ
وَالْكَبِيرِ وَكُتِبَ إِلَيَّ عُمَالِهِ أَنْ يَقْرَءُوا مَنْ بَلَغَ خَمْسَ عَشْرَةَ ۞

مطابقته لترجمة من حيث انه يوصفها بان البلوغ المصبي في خمس عشرة سنة باعتبار السن وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اجاز لابن
عمر وسنه خمس عشرة فدل على ان البلوغ بالس خمس عشرة

ذكر رجاله ۞ وهم خمسة. الاول عبيد الله بن سعيد كذا وقع في جميع الاصول عبيد الله بن صغير عبد وهو ابو قدامة
السرخسي ووقع لبعض الحفاظ عبيد بن اسماعيل وبذلك حزم البيهقي في الخلافيات اخرج الحديث من طريق محمد
ابن الحسين الخنعمي عن عبيد بن اسماعيل ثم قال اخرجه البخاري عن عبيد بن اسماعيل (قات) عبيد بن اسماعيل واسمه
في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من مشايخ البخاري ومن افراذه ويحتمل ان يكون
البخاري روى الحديث المذكور عنهما جميعا فوقع هنا في كثير من النسخ عبيد الله بن سعيد ووقع في بعضها عبيد بن
اسماعيل على ان عبد بن اسماعيل ايضا روى عن ابي اسامة. الثاني ابو اسامة حماد بن اسامة وقد تكرر ذكره. الثالث
عبيد الله بن عمر بن حصم بن طاسم بن عمر بن الخطاب (١)

وفي السند التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الادراد في ثلاثة مواضع والحديث اخرجه ابن ماجه في
المحمود عن علي بن محمد

ذكر كرم معناه ۞ قوله «عرضه يوم احد» ذكر ابن عمر هذا عرضه وبذلك قال عرضني لان الاصل عرضه واما
التكليم على سبيل الحكاية فهو نقل كلام ابن عمر بعينه فان كان الكل كلام ابن عمر لا كلام الراوي يكون من باب التحريد
فان ابن عمر جرد من نفسه شخصا وعبر عنه بافظ العائس وحاز في امثاله واجهان تقول انا الذي ضربت زيد وانا الذي
ضرب زيد ۞ قوله «لم يحزني» يعنى في ديوان المقاتلين ولم يقدر لي رزق مثل ارزاق الاحناد وفي صحيح ابن حبان فلم
يحزني ولم يرني بلغت قوله «يوم الخندق» ووقع في جمع الحميدي بدل الخندق يوم الفتح وهو غلط نقله ابو الفضل بن
داود السلمي عن تعليقه ابي مسعود وخلف قال وتبعهما شيحا الحميدي وراجعنا الكتابين في هذا فلم نجد فيهما الا
الخندق وهو الصواب وفي رواية ذكرها ابن التين عرضت عام الخندق ولي اربع عشرة فاجازني قال وقيل انما عرض
يوم بدر فردده واجازه باحد وقال بعضهم كرا الخندق وهم وانما كانت عزوة ذات الرقاع لان الخندق كانت سنة خمس وهو
قال انه كان في احد ابن اربع عشرة فعلى هذا يكون عزوة ذات الرقاع هي المرادة لانه كانت في سنة اربع بينها وبين احد
سنة وقد يحاج بانه يحتمل ان ابن عمر في احد دخل اول سنة اربع من حين مولده وذلك في شوال منها ثم تكملت له
سنة اربع عشرة في شوال من الالية ثم دخل في الخامس عشرة الى سواها الذي كانت فيه الخندق فكانه اراد انه في
احد في اول الاربعة وفي الخندق في آخر الخامسة وقد روى عن موسى بن عقبة وغيره ان الخندق كانت سنة اربع فلا
حاجة ادن لهذه الامور ۞ قوله «قال نافع» ووصول بالاسناد المذكور ۞ قوله «ان هذا الحد» اي ان هذا السن وهو خمس
عشرة سنة نهاية الصغر وبداية البلوغ وفي رواية ابن عيينة عن عبيد الله بن عمر عند الترمذي فقال هذا حد ما بين النرية
والمفاتلة ۞ قوله «وكتب الى عماله» انضم اليه المهمة وتشديد الميم جمع حامل النواب الذين استنابهم في البلاد وفي رواية
مسلم زيادة قوله ومن كان دون ذلك فاجعلوه في العيال قوله «ان يهرضوا» اي يقدر رالهم رزقاني ديوان الجند. واما
يستعاض منه ان من استكمل خمس عشرة سنة اجريت عليه احكام البالغين وان لم يحتلم فيكف بالعبادات واقامة الحدود
ويستحق سهم الغنيمة ويقتل ان كان حربيا وغير ذلك من الاحكام. ومن ذلك ان الامام يستعرض من يخرج معه للقتال
بل ان يقع الحرب فمن وجده اهلا استصحبه ومن لا يبرده وقال بعضهم وعنده الماكية والحفمية لا تتوقف الاجازة للقتال

(١) هنا يبايض في جميع الاصول التي بايدنا

على البلوغ بل الامام ان يحجز من الصبيان من فيه قوة ونجدة فرب مراهق اقوى من بالغ وحديث ابن عمر حجة عليهم انتهى (فان) ليس بحجة عليهم اصل الان حكم المراهق كحكم البالغ حتى اذا قال قد بلغت بصدق *

٢١- **حدثنا علي بن عبد الله** قال حدثنا **سفيان** قال حدثنا **صهوان بن سليم** عن **عطاء بن يسار** عن **ابو سعيد الخدري** رضى الله عنه **يبلغ** به النبي **ﷺ** قال **غسل** يوم الجمعة **واجب** على كل محتلم * **مطابقة** للترجمة تؤخذ من قوله **واجب** على كل محتلم * اذ لو لم يتصف المحتلم بالبلوغ لما وجب عليه منى وهذا البلوغ بالانزال . (فان قلت) الجزء الاخر من الترجمة الشهادة ولبس فيه ولا فيما قبله ذكرها قلت اجيب بانه ترجم بها ولو لم يكن لم يظفر بشئ من ذلك على شرطه والحديث مضى في كتاب الجمعة في باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل وقد مضى الكلام فيه هناك *

باب سؤال الحاكم المدعى هل لك بيعة قبل اليمين *

اي هذا باب في بيان سؤال الحاكم المدعى بكسر العين هل لك بيعة تشهد بما تدعى قبل عرض اليمين على المدعى عليه *

٢٢- **حدثنا محمد** قال اخبرنا **ابو معاوية** عن **الأعمش** عن **شقيق** عن **عبد الله** رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان قال فقال **الأشعث بن قيس** في والله كان ذلك كان يئني وبين رجل من اليهود ارض فجمعتني فقدمته الى النبي **ﷺ** فقال لي رسول الله **ﷺ** انك بيعة قال قلت لا قال فقال لليهودي احلف قال قلت يا رسول الله اذا يحلف ويذهب بمالي قال فانزل الله تعالى ان الذين يشرئون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً الى آخر الآية *

مطابقة للترجمة في قوله « انك بيعة » قال قلت لا ومحمد شيخ البخاري هو ابن سلام صرح به في الاطراف قال الجاني وكذا نسبة ابو محمد بن السكن والحديث رواه الامام علي بن القاسم عن ابي كريب محمد بن العلاء عن ابي معاوية فيجوز ان يكون هو ابو معاوية محمد بن خازم بالحاء والزاى المعجمتين الضرير والاعمش هو سليمان وشقيق ابو وائل وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قد مضى بعين هذا الاستاد والماتن في الخصومات في باب كلام الخصوم بعضهم بعض وقد مضى الكلام فيه هناك *

باب اليمين على المدعى عليه في الأموال والحدود *

اي هذا باب في بيان ان اليمين على المدعى عليه دون المدعى قوله « في الاموال والحدود » يعني سواء كان اليمين الذي على المدعى عليه في الاموال والحدود واراد به ان هذا الحكم عام وقال بعضهم يشير به الى الرد على الكوفيين في تخصيصهم اليمين على المدعى عليه في الاموال دون الحدود قلت هذه الترجمة مشتملة على حكمين * الاول ان اليمين على المدعى عليه وهو يستأزم شيتين * احدهما ان لا يجب يمين الاستظهار وفيه اختلاف العلماء وهو ان المدعى اذا اثبت ما يدعى بيعة فلهما كم ان يستحقه ان بنته شهدت بحق واليه ذهب شريح و **ابراهيم** التقي والاوزاعي والحسن بن حي وقد روى ابن ابي ليلى عن الحكم عن الحسن ان عليا رضى الله تعالى عنه استخلف **عبد الله بن الحر** مع بنته وذهب مالك والكوفيون والشافعي واحمد الى انه لا يمين عليه وقال اسحق اذا استرا بالحاكم اوجب ذلك والحجة لهم حديث ابن مسعود الذي مضى في الباب السابق من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقل للاستخف تخلف مع البيعة فلم

يوجب على المدعى غير البينة وايضا قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا بأربعة شهداء الآية فابرام الله تعالى من الجدل باقامة اربعة شهداء من غير يمين والاخر ان لا يصح القضاء بشاهد واحد وعين المدعى لان الشارع جعل اليمين على المدعى عليه وفيه اختلاف ايضا نذكره عن قريب ثم والحكم الثاني ان اليمين على المدعى عليه في الاموال والحدود وفيه اختلاف ايضا فذهب الشافعي ومالك واحمد الى القول بعموم ذلك في الاموال والحدود، النكاح ونحوه واستثنى مالك النكاح والطلاق والعنف والفدية فقال لا يجب في شيء من هذا اليمين حتى يقيم المدعى البينة ولو شاهدوا احدا وقال الكوفيون يختص اليمين بالمدعى عليه في الاموال دون الحدود وفي التوضيح قام الاجماع على استتلاف المدعى عليه في الاموال واحتلفوا في الحدود والطلاق والنكاح والعنف فذهب الشافعي الى ان اليمين واجبة على كل مدعى عليه اذا لم يكن للمدعى بينة وسواء كانت الدعوى في دم او جراح او طلاق او نكاح او عتق او غير ذلك واحتج بحديث الباب شاهدك او يمينه قال ولم يخص مدعى مال دون مدعى دم او غيره بل الواجب ان يحمل على العموم الا ترى انه جعل القسماء في دعوى الدم وقال للانصار ببرئكم يهود بنحسين يمينسا والدم اعظم حرمة من المال وقال الشافعي وابو ثور اذا ادعت المرأة على زوجها - لما او طلاقا وجحد الزوج الطلاق فعليه البينة والاستحلف الزوج وان ادعى الخلع على مال فانكرت فان اقام البينة لزمها المال والاحلف ولزم الزوج الفراق لانه اقرب به وان ادعى العبد العتق ولا يبيته له يستحلف السيد فان حلف رضى وان ادعى السيد انه اعتمقه على مال وانكر العبد حلف ولزم السيد العتق وكان ابو يوسف ومحمد يريان بان يستحلف على النكاح فان ابى الزم المسكاح * قلت مذهب ابى حنيفة ان المدعى عليه لا يستحلف في النكاح بان يدعى على امرأة نكاحا وهي تجحد او ادعت هي كذلك وهو يجحد * ولا في الرجعة بان ادعى بعد انقضائها عند ما انه كان راجعا في العدة وهي تجحد او ادعت هي كذلك وهو يجحد * ولا في الايلاء بان ادعى بعد مضي مدة الايلاء انه فاء اليها في المدة وهي تجحد او ادعت المرأة كذلك وهو يجحد * ولا في الاستيلاء بان ادعت الامة على سيدها انها ولدت منه وانكر المولى ولا يتصور العكس من قبله عليها لان الاستيلاء ثبت باقراره * ولا في الرق بان ادعى على مجهول النسب انه عبده او ادعى بمجهول النسب انه معتقه * ولا في النسب بان ادعى الولد على الوالد او الوالد على الولد وانكر الآخر * ولا في الولاء بان ادعى على معروف النسب انه معتقه او ادعى معروف النسب انه معتقه او كان ذلك في الموالاة وقال ابو يوسف ومحمد يستحلف في الكل وبه قال الشافعي ومالك واحمد * ولا يستحلف باتفاق اصحابنا في الحد بان قال رجل لا آخر لي عليك حد فذنف وهو ينكر لا يستحلف لانه يندري بالشبهات الا اذا تضمن حقا بان علق عتق عبده بالزنا وقال ان زنت فانت حر فادعى المدان زني ولا يبيته له عليه يستحلف المولى حتى اذا نسكل ثبت العتق دون الزنا وقال القاضي الامام مقر الدين المعروف بقاضيه خان الفتوى على انه يستحلف المنكر في الاشياء الستة المذكورة وذكر ابن المذخر عن الشعبي والثوري واصحاب الراي انه لا يستحلف على شيء من الحدود ولا على القذف وقالوا يستحلف على السرقة فان نسكل لزمه المال وعنه مالك لا يمين في النكاح، الطلاق والعنف والفرقة الا ان يقيم المدعى شاهدا واحدا فاذا اقامه استحلف المدعى عليه وقال ابن حبيب اذا اقامت المرأة او العبد شاهدا واحدا على ان الزوج طلقها او ان السيد اعتمقه فليمين تكون على السيد الزوج فان حلفا سقط عنهما الطلاق والعنف وهذا قول مالك وابن الماجشون وابن كنفانة وقال في المدونة فان نسكل قضى بالطلاق والعنف ثم رجع مالك فقال لا يقضى بالطلاق ويسجن فان طال سجنه دين وترك وبه قال ابن القاسم وطول السجن عنده سنة *

﴿ وقال النبي صلى الله عليه وسلم شاهدك أو يمينه ﴾

وصل البخاري هذا التعليق في آخر الباب من حديث الاشعث بن قيس وهذا صريح ان الذي على المدعى البينة والذي على المدعى عليه اليمين فيقتضى منع يمين المدعى عند الردع عليه وعين الاستظهار ايضا كما ذكرنا وارفع شاهدك على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره المثبت لدعواك او الحجة لك شاهدك ويجوز ان يكون مرفوعا على الابتداء وخبره محذوف تقديره شاهدك هو المطلوب في دعواك او شاهدكها المثبتان لدعواك ومحذوف ذلك *

وقال قتيبة حدثنا سفیان عن ابن شبرمة كاتمي أبو الزناد في شهادة الشاهد ويمين المدعى
قلت قال الله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يمسكوا رجلين فرجل واحد
ممن ترضون من الشهداء أن تضل أحدهما فتذكر أحدهما الآخرى قلت إذا كان يكتمنى
بشهادة شاهد ويمين المدعى فما يحتاج أن تذكر أحدهما الآخرى ما كان يصنع بذلك هذه الآخرى

إذا هكذا في كثير من المصنف قال قتيبة علقا وفي بعضها حديثا قتيبة وكذا نقل عن الشيخ قطب الدين الحلبي الشارح وقال
صاحب التلويح وكان الأول أظهر لأن البخاري لم يحتاج في صحيحه باب شبرمة وابن شبرمة هو عبد الله بن شبرمة بضم الشين
المجمة وسكون الباء الواحدة والراء المضمومة وابن الطفيل بن حسان الضبي أبو شبرمة السكوفي القاضي فقيه أهل الكوفة
عداده في التابعين وكان عفيفا صار ماعا فلا فقيها يشبهه النسابة ثقة في الحديث شاعر أحسن الخلق استشهد به البخاري في
الصحيح وروى له في الأدب وروى له مسلم وأبو داود وابن ماجه مات سنة أربع وأربعين ومائة وروى عن أبي حنيفة حديثا
واحدا وأبو الزناد بكسر الزاي وتخفيف الذون واسمه عبد الله بن ذكوان القرشي المدني قاضي المدينة قال المعجل مدني تبارى
ثقة سمع من أنس بن مالك مات سنة ثلاثين ومائة قوله إذا كان شرط وقوله فما يحتاج جزاء وكلمة ما فانية بخلاف قوله ما كان
فانها استفهامية والفعول اعني يحتاج ويصنع بلفظ المجهر ولأي إذا جاز السكافية على شاهد ويمين فلا يحتاج إلى تذكر أحدهما
الآخرى إذ اليمين تقوم مقامها فافائدة ذكر التذكير في القرآن وقال السكرفاني فائدة تتميم شاهد إذا المرأة الواحدة
لا اعتبار لها لأن المراتين كرجل واحد انتهى قلت هذا كلام عجيب كأنه مخترع من عنده فكيف يكون حاصله أن مذهب
أبي الزناد القضاء بشاهد ويمين المدعى كاهل البلد ومذهب ابن شبرمة خلافه كاهل البلد فاحتج عليه أبو الزناد بالخبر الوارد
في ذلك واحتج عليه ابن شبرمة بما ذكره من الآية السكرفية وقال بمضمونها وأما إتيانهم له الحجة بذلك على أصل مخالف فيه بين
الفرقيين وهو أن الخبر إذا ورد متضمنا لزيادة على ما في القرآن هل يكون نسحا والسنة لا تنسخ القرآن أو لا يكون نسحا
بزيادة مستقلة بحكم مستقل إذا ثبت سند وجوب القول به والأول مذهب الكوفيين والثاني مذهب الحجازيين ومع قطع
النظر عن ذلك لا ينهض حجة ابن شبرمة لأنه يصير معارضة للنص بالرأي انتهى قلت مذهب ابن شبرمة هو مذهب ابن
أبي ليلى وعطاء والنخعي والشامي والأوزاعي والسكرفيين والأندلسيين من أصحاب مالك وهم يقولون نص الكتاب العزيز
في باب الشهادة رجلان فإذا لم يكونا رجلين فرجل واحد أو رجل واحد أو رجل واحد أو رجل واحد أو رجل واحد أو رجل واحد
التي وردت بشاهد ويمين أخبار أحاد فلا يمل بها عند مخالفتها النص لأنه لا يكون نسخا ونسخ الكتاب بخبر الواحد لا يجوز
وقال بعضهم النسخ رفع الحكم ولا رفع هنا وأيضا الناسخ والمنسوخ لا بدان يتواردا على محل واحد وهذا غير متحقق
في الزيادة على النص قلت النسخ رفع الحكم قسم من أقسام النسخ لأنه على أربعة أقسام نسخ الحكم والتلاوة جميعا ونسخ
الحكم دون التلاوة ونسخ التلاوة دون الحكم والأربع نسخ وصف الحكم وهو أيضا مثل الزيادة على النص وهو نسخ
عندنا وعند الشافعي هو بمنزلة تخصيص العام حتى يجوز ذلك بالقياس وبخبر الواحد وقول هذا إتمام للنسخ ورفع الحكم
ليس على إطلاقه لأن النسخ من قبيل بيان التبديل لأن البيان عندنا خمسة أقسام بيان تقرير وبيان تفسير وبيان تغيير
وبيان ضرورة وبيان تبديل والنسخ منه ومعناه أن يزول شيء ويخلفه غيره ولا شك أن الحكم بشاهد ويمين رفع حكم
الشاهدين والشاهد والمرأة وكيف يقول هنا ولا رفع هنا وأيضا الناسخ والمنسوخ إلى آخره ليس على إطلاقه فلا ناسخ
إليه لا بد من توارده الناسخ والمنسوخ في محل واحد ولكن لا نسلم قوله وهذا غير متحقق في الزيادة على النص لأن قائل هذا
أي من كان لم يفرق بين نسخ الوصف وبين نسخ الذات والنسخ هنا من قبيل نسخ الوصف لا من قبيل نسخ الذات ونحن نقول
أن نسخ الوصف مثل نسخ الذات في الحكم فلهذا منعنا الحكم بشاهد ويمين وقال هذا القائل أيضا تخصيص الكتاب
بالسنة جائز وكذلك الزيادة عليه قلنا لا نسلم أن الزيادة على النص كالتخصيص مطلقا وإنما يكرر كالتخصيص إذا كانت

الزيادة حكم مستقلا بنفسها فيثبت كون كالتخصيص لانها لا تغير والتخصيص بيان عدم ارادة بعض ما يتناول اللفظ فيبقى الباقي بذلك العظم معناه فان العام اذا حص منه بعض الافراد بقي الحكم فيما وراه باللفظ العام بعينه كلفظ المشر كين اذا حص منه اهل الذمة بقي الحكم في غيرهم ثابتا بلفظ المشر كين فلم يكن التخصيص نسخا لان النسخ بيان انتهاء مدة الحكم الثابت والتخصيص تبين ان المخصوص لم يكن مرادا بالعام فلا يكون رفعاً بعد الثبوت بل منعاً عن الدخول في حكم العام ولهذا قلنا ان التخصيص لا يكون الا مقارنا لانه بيان محض وشرط النسخ ان يكون متاخرا فيكون تبديلا لا ينافي محضا ثم نظر هذا القائل في كون الزيادة على النص كالتخصيص بقوله كافي قوله تعالى (واحل لكم ما وراءكم) واجمعوا على تحريم العمرة مع بنت اخيها وسند الاجماع في ذلك السنة الثابتة وكذلك قطع رجل السارق في المرة الثانية قلنا الجواب عن هذين الحكمين انهما حكمان مستقلان بانفسهما ولم يغير الحكم فيهما حتى يكون نه عا وقد قلنا ان مثل هذا كالتخصيص ثم قال هذا القائل وقد اخذ من ردان الحكم بالشاهد واليمين لكونه زيادة على اقران باحاديث كثيرة في احكام كثيرة كلها زائدة على ما في القرآن كالوضوء بالزيادة والوضوء من القهقهة ومن التيمم والمضمضة والاستنشاق في الفصل دون الوضوء واستبراء المسبية وترك قطع من سرق ما يسرع اليه الفساد وشهادة المرأة الواحدة في الولادة ولا قود الا بالسيف ولا جمعة الا في مصر جامع ولا تقطع الا يدي في الغزو ولا يرث الكافر المسلم ولا يؤكل الطافي من السمك ويحرم كل ذي ناب من السباع ومخالب من الطير ولا يقتل الولد بالوالد ولا يرث القاتل من القاتل وغير ذلك من الامثلة التي تتضمن الزيادة على عموم الكتاب قلنا هذا كله لا يرده علينا والجواب عن هذا كما قلنا ان الزائد على النص اذا كان حكما مستقلا بنفسه لا يضر ذلك فلا يسمى نسخا لانه لا يبدل والذي فيه التغير بحسب الظاهر لامن حيث الوصف ولا من حيث الذات يكون كالتخصيص وقوله واحباو ابائنا احاديث كثيرة شهيرة ووجب العمل بها لشهرتها لا نقول به لاننا لنتزم شهرة تلك الاحاديث قال اصل الذي نحن عليه فيه الكفاية وقوله فيقال لهم وحديث القصاص بالشاهد واليمين جاء من طرق كثيرة مشهورة بل ثبت من طرف صحيحة متعددة فنقول ان كان مرادهم بهذه الشهرة الشهرة عندهم فلا يلزمنا ذلك وان كان المراد الشهرة عند الكل فلا نسلم ذلك لان شهرتها عند الكل مجموعة فمن ادعى ذلك فعليه البيان ولئن سلمنا شهرتها فالزيادة بها على القرآن لا تخرج عن كونها نسخا والذي قال هؤلاء وظيفة التواتر فلا تواترا صلا. قوله فمنها ما اخرجه مسلم من حديث ابن عباس ان رسول الله ﷺ قضى بيمين وشاهد وقال في النخير انه حديث صحيح لا يرتاب في صحته وقال ابن عبد البر لامطعن لاحد في صحته ولا في اسناده . والجواب عنه من وجهين احدهما بطريق المنع وهو ان مسلما روى هذا الحديث من حديث سيف بن سليمان عن قيس بن سعد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس الى آخره وذكر الترمذي في المعجم الكبير سالت محمد بن اسماعيل عنه فقال عمرو بن دينار لم يسمع عندي هذا الحديث من ابن عباس وقال الطحاوي قيس لانعمه يحدث عن عمرو بن دينار بشيء وقد روى الحديث بالانقطاع في موضعين من البخاري بين عمرو بن دينار وبين ابن عباس ومن الطحاوي بين قيس وعمرو بن دينار في الخلافات على الطحاوي وأشار الى ان قيساً سمع من عمرو واستدل على ذلك برواية وهب بن جرير عن ابيه قال سمعت قيس بن سعد يحدث عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قد كره الحرام الذي وصته ناقة ثم قال البيهقي ولا يبعد ان يكون له عن عمرو غير هذا ثم قلت لم يصرح احد من اهل هذا الشأن فيما عايناه ان قيساً سمع من عمرو ولا يلزم من قول جرير سمعت قيساً يحدث عن عمرو ان يكون قيس سمع ذلك من عمرو وذكر الذهبي سيفاً في كتابه في الضعفاء وقال رمى بالقدر وقال في الميزان ذكره ابن عدي في الكامل وساق له هذا الحديث وسال عباس بن يحيى بن معين عن هذا الحديث فقال ليس بمحفوظ وضعف احمد بن حنبل ومحمد بن مسلم ثم ذكر البيهقي هذا الحديث من وجه اخر من حديث معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس (قلت) رواه الشافعي عن ابراهيم بن محمد عن ربيعة بن عثمان وابراهيم هو الاسامي مكشوف الحال مرمي بالكذب وغيره من المصائب وربيعة هذا قال ابو رعة ليس بذلك وقال ابو حاتم مكر الحديث والجواب الآخر بطريق التسليم وهو انه من اخبار الآحاد فلا يجوز الزيادة به على النص وقوله ومما حديث ابى هريرة ان النبي ﷺ قضى باليمين مع الشاهد قلت هذا اخرجه ابو داود وقال حدثنا احمد

ابن ابى بكر ابو مصعب الزهرى حدثنا الدر اوردى عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن
ابى هريرة واخرجه الترمذى ايضا ولا حديث حسن غريب قلنا هذا حديث معلول لان عبد العزيز الدر اوردى
قد سأل سفيان عنه فلم يعرفه وهذا قدح فيه لان الحشم يضعف الحديث بما هو ادنى من ذلك فان قلت يجوز ان يكون
رواه ثم نسيه قلت يجوز ان يكون وهم في اول الامر وروى ما لم يكن سمعه وقد علمنا ان آخر امره كان جرحه
وقد العلم به فهو اولى وقال صاحب الجوهر النقي فيه مع نسيان سهيل انه قد اختلف عليه فرواه زهير بن محمد عنه
عن ابيه عن زيد بن ثابت كذا كره البيهقى قوله ومنها حديث جابر بن عبد الله عن ابى هريرة اخبره الترمذى وابن ماجه
وصححه ابن خزيمة وابو عوانة قلت اخبره الترمذى وابن ماجه عن عبد الوهاب الثقفى عن جعفر بن محمد عن ابيه
عن جابر ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد واخرجه الترمذى ايضا عن اسماعيل بن جعفر
حدثنا جعفر بن محمد عن ابيه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد الواحد انتهى الاول مرفوع والثانى مرسل وعبد
الوهاب اختلط في آخر عمره كذا ذكره ابن معين وغيره وقال محمد بن سعد كان ثقة وفيه ضعف وقال ابن المهدى اربعة
كانوا يحدثون من كتب الناس ولا يحفظون ذلك الحفظ فذكرهم عبد الوهاب وقد خالفه في هذا الحديث من هو اكبر منه
واوثق كمالك وغيره فارسلوه وقال صاحب التمهيد ارساله اشهر وقال الترمذى ان المرسل اصح وكذا روى التورى
عن جعفر عن ابيه مرسلًا ولهذا ذكر في كتاب المعرفة ان الشافعى لم يحتج بهذا الحديث في هذه المسألة لدهاب
بعض الحفاظ الى كونه غلطًا وهذا القائل وفي الباب عن محم من عشرين من الصحابة فيها الحسان والصعاف وبدون
ذلك ثبتت الشهرة ودعوى نسخته مردودة قلت الجواب بثبوت الشهرة بذلك قد ذكرناه عن قريب واما قوله ودعوى نسخته
مردودة فردود لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «اليمين على المدعى عليه» وقوله «البينة على المدعى واليمين على من انكر» يرد ما قاله
وكذا قوله شاهدك او يمينه مع ظاهر القرآن لانه اوجب عند عدم الرحلين قبول رجل وامرأتين واد اوجد
شاهد واحد فالرجلان معدومان في قبوله مع اليمين في ما اقتضته الآية ويؤيد قول من يدعى النسخ ان الاشهاد اثنا
وفدسنة عشرة وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «شاهدك او يمينه» وايضا فانه تعالى قال «ممن ترضون من الشهداء» وليس
المدعى بشاهد واحد ممن يرضى بآفته حقائق ما يدعى بقوله ويمينه وزعموا ان يمين المدعى قائمة مقام المراتين فعلى
هذا لو كان المدعى ذميا فاقام شاهدا وجب ان لا يقبل منه كالمو كانت المراتان ذميتين واما الذى روى عن جماعة من الصحابة
رضى الله تعالى عنهم فثم ابن عباس وابو هريرة وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وعلى بن ابى طالب وسرق وسعيد بن
عبادة وعبد الله بن عمرو وعمر بن حزم والمغيرة بن شعبة وزيد بن ثعلبة وعمار بن حزم وعبد الله بن عمر ورجل له
حجة والزبير بن العوام وقد ذكرنا احاديث ابن عباس وابى هريرة وجابر بن عبد الله تعالى عنهم . اما حديث زيد
ابن ثابت فاخرجه بن عدى والبيهقى في سننه من رواية زهير بن محمد عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن زيد بن ثابت اوردته
ابن عدى في ترجمة زهير بن محمد قال لم يقل عن سهيل عن ابيه عن زيد بن ثابت وقال ابو عمر في التمهيد هذا خطأ والصواب
عن ابيه عن ابى هريرة وقال ابن حبان زيد بن ثابت وهم زهير بن محمد . واما حديث علي بن ابي طالب عن ابيه عن زيد بن ثابت
ابن عدى ايضا في ترجمة الحارث بن منصور الواسطى عن سفيان الثورى عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن ابي طالب
عن ابيه عن زيد بن ثابت اوردته في ترجمة الحارث بن منصور وقال الترمذى وهكذا روى سفيان الثورى عن جعفر بن
محمد عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا واما حديث سرق فاخرجه ابن ماجه من رواية عبد الله بن
زيد مولى المنبعت عن رجل من اهل مصر عن سرق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجاز شهادة الرجل ويمين
الطالب وهذا فيه مجبول . واما حديث سعد بن عباد فقال الترمذى بعد ان روى حديث ابى هريرة من رواية ربيعة
ابن ابى عبد الرحمن قال قال ربيعة واخبرني ابن سعد بن عباد قال وجدنا في كتاب سعد بن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باليمين
مع الشاهد هكذا رواه غيره سمى . واما حديث عبد الله بن عمرو فرواه ابن عبد البر في التمهيد واني عدى ايضا من رواية

محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمر الليثي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال ابن عدي ومحمد هذا غير ثقة . واما حديث عمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة فاخرجهما اليه في سننه من رواية سعيد بن عمرو بن شرحبيل بن سعد بن عبادة انه وجد كتابا كتب آباءه هذا ما وقع اود كر عمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة قالنا نحن عند رسول الله ﷺ دخل رجلان يتصمان مع احدهما شاهد له على حقه فجعل رسول الله ﷺ يمين صاحب الحق مع شاهده فاقطع بذلك حقه . واما حديث زبيب بن بضم الزاي وفتح الباء الموحدة ابن ثعلبة الغنبري فاخرجه ابو داود من رواية شعيب بن عبد الله بن زبيب الغنبري حديثي ابي قال سمعت جدي الزبيب الحديث مطولا ولا ينظر فيه . واورده ابن عدي في ترجمة شعيب بن عبد الله وقال ارجو انه يصدق فيه . واما حديث عمار بن حزم فاخرجه احمد في مسنده قال حدثنا يعقوب حدثنا عبد العزيز بن المطلب عن سعيد بن عمرو بن شرحبيل عن جده انه قال كتاب وجدته في كتب سعيد بن سعد بن عبادة ان عمار بن حزم شهد ان رسول الله ﷺ قضى باليمين والشاهد وقد اختلف فيه على عبد العزيز بن المطلب . واما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه ابن عدي من رواية ابي حذافة السهمي عن مالك عن نافع عن ابن عمر وقال هذا عن مالك بهذا الاسناد باطل وقال ابو عمر حديث ابي حذافة منكر . واما حديث رجل له حجة فاخرجه اليه في سننه من حديث الشافعي اخبرنا ابراهيم بن محمد عن ربيعة بن عثمان عن معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس واخر له حجة ان رسول الله ﷺ قضى باليمين مع الشاهد وقد ذكرنا عن قريب ان ابراهيم بن محمد يرمى بالكذب وربيعة منكر الحديث قاله ابو حاتم . واما حديث عبد الله بن الزبير فذكره الحافظ ابو سعيد محمد بن علي بن عمرو في كتاب الشهد وانا ناخذ بن محمد بن موسى حدثنا الحسين بن احمد بن بسطام حدثنا احمد بن عتبة حدثنا عباد عن شعيب بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن جده الزبير بن العوام ان النبي ﷺ قضى بيمين مع الشاهد . (فان قلت) هذه الاحاديث دلت على جواز الحكم باليمين والشاهد وروى النسائي ايضا من حديث ابي الزناد عن ابن ابي صفية الكوفي انه حضر شريحا في مسجد الكوفة قضى باليمين مع الشاهد وعن ابي الزناد ان عمر بن عبد العزيز وشريحا قضيا باليمين مع الشاهد قال ابو الزناد كتب عمر الى عبد الحميد ابن عبد الرحمن عامله على المدينة ان يقضى به في الحلي روي عن عمر بن الخطاب انه قال قضى باليمين والشاهد الواحد قال وروى عن سليمان بن يسار وابي سلمة بن عبد الرحمن وابي الزناد وربيعة ويحيى بن سعيد الانصاري وابي اس بن معاوية ويحيى ابن معمر والفقهاء السبعة وغيرهم وقال ابو عمرو وروى عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابي اس كعب وعبد الله بن عمر والقضاء باليمين وان كان في الاسناد عنهم ضعف قلت اما الاحاديث فقد وقعت على حالها واما هؤلاء المذكورون فان كان روى عنهم باسناد ضعيفة فقد روى عن غيرهم باسناد صحيح لا يجوز . منها ما رواه ابن ابي شبة حدثنا حماد بن خالد عن ابن ابي ذئب عن الزهري قال هي بدعة واول من قضى بها معاوية وهذا السند على شرط مسلم وقال عطية بن ابي رباح اول من قضى به عبد الملك بن مروان وقال محمد بن الحسن ان حكم به فاض نقض حكمه وهو بدعة وقد ذكرنا عن جماعة فيما مضى عدم الجواز به

٢٣- ﴿حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَتَبَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى بِالْيَمِينِ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة لان الترجمة باب اليقين على المدعى عليه والحديث فيه انه عليه السلام قضى باليمين على المدعى عليه وابو نعيم
الفضل بن دكين ونافع بن عمر بن عبد الله بن جميل الجعفي القرشي من اهل مكة مات بمكة سنة تسع وستين ومائة وابن ابي مليكة
هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة بضم الميم وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخاري في الرهن عن خلاد بن
يحيى عن نافع بن عمر الى اخره وقدم في الكلام فيه هناك وفيه حجة لا حتمية ان اليمين وظيفة المدعى عليه وانها لا ترد على
المدعى ولا يمين الاستظهار ولا يمين بشاهد واحد وقد اخرج البيهقي هذا الحديث من طريق عبد الله بن ادريس عن ابن
حريج وعثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة قال كنت قاصيا لابن الزبير على الطائف فذكرت الي ابن عباس فكتب الي ان رسول

الله ﷻ قال «لوي يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم ولكن البينة على المدعى واليمين على من انكر» وهذه الزيادة ليست في الصحيحين واسنادها حسن وقد بين ﷺ الحكمة في كون البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «لوي يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم» وقيل الحكمة في كون البينة على المدعى لان حانبه ضعيف لانه يقول خلاف الظاهر فينتوي بها وجانب المدعى عليه قوي لان الاصل فراغ ذمته فاكتفى منه باليمين لانها حجة ضعيفة * فان قلت قال الاصيلي حديث ابن عباس هذا لا يصح مرفوعا انما هو قول ابن عباس كذا رواه ايوب ونافع الحمصي عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس قلت رواه الشيخان من رواية ابن جريج مرفوعا وهذا يكفي لصحة الرفع ومع هذا فان كان مراد الاصيلي جميع الحديث الذي رواه البيهقي فلا يصح لان المقدار الذي اخرجه الشيخان متفق على صحته وان كان مراده هذه الزيادة وهي قوله لوي يعطى الناس الى اخره فغريب فافهم *

باب

قد مر غير مرة ان الباب اذا كان مذكورا مجردا يكون كالفصل في الباب الذي قبله وقد ذكرنا ايضا ان لفظة الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول وباب هنا غير معرب لان الاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب اللهم الا اذا قلنا التقدير هذا باب فيثبث يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف وليس هذا بمذكور في كثر من النسخ *

٢٤ - حَدَّثَنَا مُنْهَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالًا وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصَدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ
الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ ثُمَّ إِنَّ الْأَشْمَثَ بْنَ قَيْسٍ خَرَجَ الْيَنَافِقَ مَا يُحَدِّثُكُمْ
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَحَدَّثَنَا بِمَا قَالَ فَقَالَ صَدَقَ لَفِي أَنْزَلَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ حُصُومَةٌ فِي تَيٍّ فَاخْتَصَمْنَا
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ شَاهِدَا أَوْ بَعِيْنُهُ فَقُلْتُ لَهُ إِنَّهُ إِذَا بَحَلْتَ وَلَا يُبَالِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ
حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالًا وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَفِي اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصَدِيقَ ذَلِكَ
ثُمَّ اقْرَأْ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿

مطابقته لا ترجح تأخذ من قوله شاهدك لانه عليه السلام حاطب بذلك الاشعث وكان هو المدعى فجعل عليه السلام البيعة عليه وهذا الحديث مضى في الرهن في باب اذا اختلف الراهن والمرتهن بعين هذا الاسناد والمتن عبر ان هناك اخرجه عن قتبية بن سعيد عن جرير الى اخره وههنا عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير الى اخره ومضى الكلام فيه هناك وقال بعضهم واستدل بهذا المحصر على رد الفضيحة باليمين والشاهد واجيب بان المراد بقوله عليه السلام «شاهدك» اى يبتك سواء كانت رجلا او رجلا وامرئين او رجلا وبعين الطالب انتهن قلت هذا تاويل غير صحيح فاسبحان الله كيف يدل قوله «شاهدك» على رجل وبعين الطالب وادلالة هذه من انواع الدلالات واللفظ صريح فمن اين ياتي هذا التاويل البعيد وقد فسر شاهدك بالبيعة والبيعة قد عرفت بالنص انها رجلان او رجل وامرأتان ليس الاوتخصيص لفظ الشاهدين لكونهما اكثر واعلم فافهم والله اعلم *

بابُ إِذَا دَعِيَ أَوْ قَذَفَ فَلَهُ أَنْ يَلْتَمِسَ الْبَيْتَةَ وَيَنْطَلِقَ لِطَلَبِ الْبَيْتَةِ

ای هذا بلید کرفیه اذا ادعی وجعل بشی علی اخر **قوله** او قذف ای او قذف رجل رجلا وقذف امراته بان رماها بانزا
قوله فله ای فلهذا المدعی اولهذ القاذف والضمیر هنا مثل الضمیر فی قوله اعدلوا هو اقرب للتقوی فان هو یرجع

الى العدل الذى يدل عليه اعدلوا وكذلك قوله ادعى يدل على المدعى وقوله او قدف يدل على القاذف **قوله «وينطلق»** بالنصب عطفًا على **قوله** ان يلتمس وفيه اشارة الى ان له حق المهلة في التماس البينة وقال السكرمانى يحتمل ان يكون من باب الالف والنشر وخصص هذا بالقسم الثانى اى القذف موافقة للفظ الحديث قلت هو قوله فقال يا رسول الله اذا راى احدا على امراته وجلا ينطلق يلتمس البينة ثم قال السكرمانى (فان قلت) ليس فى الحديث الا هذا فمن اين علم حكم الادعاء قلت بالقياس عليه *

٣٥ - **«حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدى عن هشام قال حدثنا عكرمة بن ابن عباس رضى الله عنهما ان هلال بن امية قدف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سماعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم البيئنة او حد في ظهرك فقال يا رسول الله اذا راى احدنا على امراته رجلا ينطلق يلتمس البيئنة فجعل يقول البيئنة والّا حد في ظهرك قد ذكر حديث الامان»**

مطابقة للترجمة في **قوله** ينطلق يلتمس البيئنة * فان قلت الحديث ورد في الزوجين والترجمة اعم من ذلك والانطلاق لا التماس البيئنة لتمكين القاذف من اقامة البيئنة حتى يندفع الحد عنه وليس الاجنبى كذلك (قلت) كان ذلك قبل نزول آية الامان حيث كان الزوج والاجنبى سواء ثم كانت للقاذف ذلك ثبت لسلك مدع بطريق الاولى ومحمد بن بشار بتشديد التمين المعجمة قد تكرر ذكره وان ابي عدى بفتح العين المهلة وكسر الدال المهلة هو ومحمد بن ابي عدى واسمه ابراهيم وهشام هو ابن حسان القرطوبى البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير وفي الطلاق وابوداود في الطلاق والترمذى في التفسير والطلاق كلهم عن بشار وهو محمد بن بشار المذکور *

(ذكر معناه) **قوله «هلال بن امية»** بن عامر بن قيس بن عبد الاعلم بن عامر بن كعب بن واقف واسمه مالك بن امرئ القيس بن مالك بن الاوسى الانصارى الواقفى شهيد بدر واحد وان فديم الاسلام وامه اتياسة بنت هدم اخت كلثوم بن الهدم الذى نزل عليه النبي ﷺ لما قدم المدينة مهاجرا وهو الذى لاعن امراته على ما ذكره وهو احد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك وقال الطبرى والمهلب بن ابي صفرة يستكر فوله في الحديث هلال بن امية وانما القاذف عويمر المجانى وكانت هذه القضية في شعبان سنة تسع منصرف سيدنا رسول الله ﷺ من تبوك وقال المهلب وانما لمط من هشام بن حسان ومما يدل على انها قضية واحدة توقف سيدنا رسول الله ﷺ حتى انزل الله عز وجل الآية ولوانهما قضيتان لم يتوقف عن الحكم فيهما والحكم في الثانية بما انزل الله تعالى قلت لم ينفرد به هشام بل تابعه عباد بن منصور ذكره الترمذى وقال ورواه عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس متصلا ورواه ايوب عن عكرمة مرسل ولم يذكر ابن عباس وروى الطبرى في تفسيره قال حدثنا ابو احمد الحسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال قدف هلال امرأته قبل له لي جلدك رسول الله ﷺ ثمانين جلدة فنزلت له الآية الحديث مطولا ورواه الحاكم كذلك من حديث الحسن بن محمد المروزى عن جريره قال صحيح على شرط البخارى ورواه ابن مردويه في تفسيره عن عباد عن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس وقال الخطيب حديث هلال وعويمر صحيحان فاملهما اتفقاهما في مقام واحد او مقامين ونزلت الآية الكريمة في تلك الحال لاسيما وفي حديث عويمر كره رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم السائل يدل على انه سبق بالمسألة مع ماروينا عن جابر انه قال ما نزلت آية الامان الا لكثرة السؤال وقال الماوردى الا كثرون على ان قضية هلال اسبق من قضية عويمر والنقل فيه امشبهه مختلف وقال ابن الصباغ في الشامل قصة هلال بين ان الآية نزلت فيه اولا وقول النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعويمر «ان الله انزل فيك وفي صاحبك» معناه ما نزل في قضية هلال لان ذلك حكم عام لجميع المسلمين

قال النووي واملها زات وسمي جميعا لاحتمال سوء الحما في وقتين متقاربين فنزلت وسبق هلال باللعان قوله « قذف »
القذف في اللغة الرمي بقوة ولكن المراد هنا رمي المرأة بالزنا او ما كان في معناه يقال قذف بقذف قذفا فهو قاذف قوله
« امراته » زعم مقاتل في تفسيره ان المرأة اسمها خولة بنت قيس الانصارية قوله « بشريك بن سمجاء » سمجاء امه
وابوه عبدة بفتح العين المهملة وفتح الباء الواحدة ابن معتب بنضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المتناة من فوق وفي
آخره باء موحدة كذا ضبطه الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى وقال الدارقطني مغيب بالعين المعجمة وسكون الياء آخر
الحروف وفي آخره ثاء مثناة ابن الجدة بفتح الجيم وتشديد الدال ابن عجلان بن حارثة بن ضبيعة البلوي وهو ابن عمه من
وطهم بن عدى بن الجد وهو حليف الانصار وهو صاحب اللعان قيل انه شهد مع ابيه احدا وهو اخو البراء بن مالك
لامه وهو الذي قذفه هلال بن امية بامراته وعن انس انه اول من لاعن في الاسلام وانما سميت امه سمجاء لسوادها
قيل اسمها لبننة وقيل مانية بنت عبد الله قوله « البننة » بالنصب اي احضر البننة او اقها ويجوز الرفع على معنى الواجب
عليك البننة قوله « اوحده » اي الواجب عند عدم البننة حد في طهر ك و يروى البننة والاحداى وان لم تحضر البننة او ان
لم تقمها فجزاؤك حد في طهر ك والجزء الاول من الجملة الجزائية والفاهم محذوفان وكلمة في بمعنى على اي على طهر ك كما في قوله
تعالى (ولا صلبنكم في جودع النخل) اي عليها قوله « يلمس البننة » جملة حالية من الالتباس وهو الطالب قوله « ففعل
يقول » اي ففعل الرسول يقول المعنى انه يكرر قوله البننة او حد في طهر ك قوله فذكر حديث اللعان اي فذكر ابن عباس
حديث اللعان وهو الذي ذكره البخاري في التفسير في سورة البور والذى ذكره هنا قطعة منه وذكره بالسند المذكور عن
محمد بن بشار المذكور من قوله اوحده في طهر ك فقال هلال والذي يمثك بالحق اني لصادق في الزان الله ما يرى يظهر من
الحد فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام وانزل عليه (والذين يرمون ازوجهم) فقرأ حتى بلغ (ان كان من الصادقين) فانصرف
النبي ﷺ فارسل اليها فجاءه هلال فشهد والنبي ﷺ يقول « ان الله يمام ان احدكم كاذب فهل منك كاذب » ثم قامت فشهدت
فلما كان عند الخامسة وقفوها وقالوا انها موحدة قال ابن عباس فقلنا كأت ونسكت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا اوضح قومى
سائر اليوم فضت وقال النبي ﷺ « ابصروها فان جاءت به احمل العنين سابق اليتين خذ لى السابقين وهولشريك بن سمجاء »
فجاءت به كذلك وقال النبي ﷺ « لو لاماضى من كتاب الله لكان لى ولها شان » وابو داود له طريقان في حديث ابن عباس
هذا احدهما عن محمد بن بشار الى آخره بحور رواية البخاري شيخنا وسندا ومناوالا آخر عن الحسن بن علي قال حدثنا يزيد
ابن هرون قال احبنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء هلال بن امية وهو احد الثلاثة الذين باب الله عليهم
فجاء من ارضه عشاء فوجد عنداه رجل اخر اى بعينه وسمع باذنيه ولم يهجه حتى اصبح ثم غدا على رسول الله ﷺ فقال
يا رسول الله اني جئت اهل عشاء فرايت عندهم رجلا فرأيت بعيني وسمعت باذنيه فذكره رسول الله ﷺ ما جاء به واشتد
عليه فنزلت (والذين يرمون ازوجهم ولم يكن لهم شهادت الا أنفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات) الايتين كاتيهما
فسرى عن رسول الله ﷺ فقال « ابشر يا هلال قد جعل الله لك ذراعا مخرضا » قال هلال قد كنت ارجو ذلك من ربي
فقال رسول الله ﷺ ارسوا اليها فجاءت فتلا عليها رسول الله ﷺ وذكرها واخبرها ان عذاب الاخرة اشد من
عذاب الدنيا فقال هلال والله لقد صدقت عليها فقالت كذب فقال رسول الله ﷺ « لا عنوا بنهما » فقبل
لهلال اشهد فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فلما كان الخامسة قيل له يا هلال اتق الله فان عذاب الدنيا هون من
عذاب الاخرة وان هذه الموحدة التي توجب عليك العذاب وقال والله لا بعدني الله عليها كالم يحلني عليها فشهد الخامسة
ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قيل لها اشهدى فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فلما كان الخامسة قيل
لها اتق الله فان عذاب الدنيا هون من عذاب الاخرة وان هذه الموحدة التي توجب عليك العذاب فتلك اربعة شهادات والله
لا اوضح قومى فشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين وقرأ رسول الله ﷺ فيهما وفيه ان لا يابى
ولها الاب ولا ترمى ولا يرمى ولدها ومن رماها او رمى ولدها فمسله الحد وقضى ان لا يثبت عليه ولا موت من احل انهما بقرقان

من غير طلاق ولا تنوفي عنها وقال ان جاءت به اصيب اريصح ان ينجح حمش الساقين فهو له سال وان جاءت به اورك
 جعدا جاليا خدج الساقين - ابع الاليتين فهو للذي رميت به فجاءت به اورك جعدا جاليا خدج الساقين - ابع
 الاليتين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا الايمان لكان لي ولها شان قال عكرمة فكان بعد ذلك اميرا
 على مصر وما يدعى لاب ولذا كر تفسير ما وقع في الاحاديث المذكورة من الالفاظ الغريبة قوله الموجبة اي
 توجب العذاب . قوله فليساك اي تبطلات عن اتمام الاعان . قوله ونكصت اي رجعت الى ورائها وهو القهقري يقال
 نكص ينكص من باب نصر ينصر . قوله لا افصح بضم الهمزة من الافصاح . قوله ابع الاليتين اي نامهما وعظيمهما
 من سبوغ الثوب والنعمة . قوله خدج الساقين اي عظيمهما . قوله لولا ماضى من كتاب الله وهو قوله تعالى (ويدرو
 عنها العذاب) . قوله فلم يهجه اي لم يزججه ولم ينفره من هاج الشيء يهيج هيجوا واهتاج اي ثار وهاجبه غيره . قوله
 اصيب تصغير اصهب وكذا في رواية اصهب بالنكير وهو الذي تملون له صبغة وهي كالشقرة وقال الخطابي والمروفي ان
 الصبغة تختص بالشعر وهي حمرة نعلوها سواد . قوله اريصح تصغر الارصح وهو الثاني الاليتين ومادته راء وصاد وحاء
 مهملان ويجوز بالسعين قاله الهروي والمروفي في اللغة ان الارصح والارصح هو الخفيف لحم الاليتين قوله ان ينجح
 تصغير الانجح وهو الثاني النجح اي ما بين الكنفين والكامل ومادته التاء الثلاثة والباء الموحدة والجيم . قوله حمش
 الساقين اي دقية ما يقال رجل حمش الساقين وحمش الساقين ومادته حاء مهملة وميم وشين معجمة . قوله اورك اي
 اسمر والورقة السمره يقال جل اورك وناق ورفاء . قوله جعد الجعد في صمات الرجال يكون مدحا وذا فلاح
 معناه ان يكون شديد الاسر والخلق اويكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوطا كثيرها في شعور المعجم واما
 الذم فهو القصير المتردد الخلق . قوله جاليا بضم الجيم وتشديد الدال الضخم الاعضاء التام الاوصال

(ذكر ما يستفاد منه) اجمع العلماء على صحة اللعان واللعان عندنا شهادات مؤكدة بالايان مقرونة بالاعان قائمة
 مقام القذف في حقه ولهذا يشترط كونها من يحد قاذفها ولا يقبل شهادته بعد اللعان ابدا وفائمه مقام حد الزنا في حقها
 ولهذا لو قذفها امر اريك في لعان واحد كالحمد وعند الشافعي ومالك واحمد هي ايمان مؤكدة بلقظ الشهادة فيشترط
 اهلية الميمين عندهم فيجوز بين المسلم وامراته الكافرة وبين الكافر وامراته الكافرة وبين العبد وامراته وعندنا
 يشترط اهلية الشهادة فلا يجزى الابن المسلم من الحرين العاقلين البالغين غير محدودين في قذف لقوله تعالى (فشهادة
 احدهم) ويجزى عندنا بين الفاسق وامراته وبين الاعمي وامراته لان هذه الشهادة مشروعة في مواضع التهمة وان كان
 لا يقبل شهادة الفاسق والاعمي في سائر المواضع والشروط ايضا كون المرأة ممن يحد قاذفها فلا بد من احصائها والشروط
 ايضا ان يكون القذف بالزنا بان يقول انت زانية او زانية لورنت ولو قذفها بغير الزنا لا يجب اللعان وقال القرطبي الاكثر على
 انها مفرعها من اللعان يقع التحريم المؤبد ولا تحل له ابدا وان اذنب نفسه متمسكين بقوله لا سبيل لك عليها وربما
 جاء في حديث ابن شهاب لمضت سنة المتلاعنين ان يفرق بينهما ولا يجتمعان . وقال ابو حنيفة واصحابه اذا التعانبات
 بفرق العاكن حتى لو مات احدهما قبل حكم الحاكم ورثه الاخر وقال زفر لان تقع الفرقة الا اذا تلاعنا جميعا فاذا تلاعنا
 وقعت بغير قضاء وبه قال مالك واحمد في رواية وقال ابو حنيفة ونحوه عبيد الله بن الحسن التفریق تطليقة بائنه حتى اذا
 ا كذب نفسه حاز بكاحها وعندنا في يومئذ تحريم مؤبد وبه قال مالك والشافعي واحمد وفر . وقال عثمان البتي لا تاثير
 للعان في الفرقة وانما يسقط النسب والحدوبها على الزوجية كما كانا حتى يطلقها وحكاها الطبري ايضا عن جابر بن زيد قال
 ابو بكر الرازي قال مالك والحسن بن صالح والشافعي والليث اي منهما سبيل حدان كان الزو ح فلا قذف ولها فلزنا وعن
 الشعبي والضحاك ومكحول اذا ثبت رجعت وايها سبيل حبس حتى يلاعن ود كر ذلك عن ابي حنيفة واصحابه واستدل الشافعي
 بقوله قذف امراته شريك بن سماعة على انه لا حد على الرامي زوجته اذا سمى الذي رماها به ثم التزم . وعند مالك يحذول
 يكتفي بلعانه واعتذر بعض اصحابه عن حديث شريك بان شريك لم يطلب حقه . وزعم ابو بكر الرازي انه كان حد القاذف

الحل بدلالة قوله «البيئة والاحد في ظهرك» واليه نسخ الجدل الى الامان . وفيه في قوله لولا ما مضى من كتاب الله ان الحكم اذا وقع بشرطه لا ينقض وان بين خلافه اذا لم يقع خلال او تفريط في شيء . وفيه في قوله البيئة والاحد في ظهرك مراجعة الخصم الامام اذا رجا ان يظمر له خلاف ما قال له لان قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هذا كالتفريط . وفيه ان الحدود والحقوق يستوي في الصالح وغيره فانه المداوى (فان قلت) لم يسم هذا الحكم لعانا ولم يختير لفظ اللعن على لفظ الغضب وما الحكمه في مشرعيته (قلت) اما التسمية بالعنان فلقول الزوج على لعنة الله ان كنت من الكاذبين والعنان والتلاعن والملاعنة واحد يقال تلاعنا وتلاعنا ولا عن القاضي بينهم . وقيل سمي لعانا لانه من اللعن وهو الطرد والابعاد ولا شك ان كل واحد منهما يبعد عن صاحبه واما وجه اختيار لفظ اللعن على لفظ الغضب فلان لفظ اللعن مقدم في الآية الكريمة وفي صورة اللعان ولان جانب الرجل فيه اقوى من جانب المرأة لانه قادر على الاستداء بالعنان دونها وانه قد ينفك لعانه عن لعانها ولا يتمكس واما مشروعية اللعان فله حفظ الاسباب ودفع العرة عن الأزواج (فان قلت) فلم جعل اللعن للرجل والغضب للمرأة (قلت) لان الانسان لا يؤثر ان يهتك زوجته بالحال .

باب اليمين بعد العصر

اي هذا باب في بيان ما جاء في الخبر من اليمين بعد العصر .

٣٦ - **حدثنا علي بن عبد الله** قال حدثنا **جرير بن عبد الحميد** عن **الأعمش** عن **أبي صالح** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ **ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم** رجل على فضل ماء بطريق يمنع منه ابن السبيل ورجل بايع رجلا لا يبايعه إلا للدنيا فإن أعطاه ما يريد وفى له وإلا لم يف له ورجل ساءم رجلا يسأله بعد العصر فحلف بالله لقد أعطى به كذا وكذا فآخذها .

مطابقته لترجمة ظاهرة والاعمش هو سليمان والوصالح ذكر ان السماء والحديث مضى في الشرب في باب الخصومة في البئر باتم منه قوله «بعد العصر» قد ذكرنا ان تخصيص هذا الوقت بتعظيم الائم على من حلف فيه كاذبا لشهود ثلاثة الليل والنهار في هذا الوقت والاحسن ان يقال لان فيه ارتفاع الاعمال لان هؤلاء الملائكة يشهدون بعد صلاة الصبح ايضا قوله به اى بالمتاع الذى يدل عليه السعة ويروى بها وهو ظاهر قوله «فاخذها» فيه حذف اى اخذ الرجل الثاني وهو المشتري السعة بذلك الثمن اعتيادا على حلقه .

باب يحلف المدعى عليه حينما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع إلى غيره

اي هذا باب يذكر فيه ان المدعى عليه اذا توجهت عليه اليمين يحلف حيث ما وجبت عليه ولا يصرف من موضعه ذلك وهذا قول الحنفية والحنابلة واليه مال البخارى وقال ابن عبد البر حلة مذهب مالك في هذا ان اليمين لا تسكون عند المنبر من كل جامع ولا في الجامع حيث كان الا في ربع دينار فصاعدا وما دون ذلك حلف في مجلس الحسا كم او حيث شاء من الواضع في السوف او غير ها وليس عليه التوجه الى القبلة قال ولا يعرف مالك منبر الا منبر المدينة فقط قال ومن اى ان يحلف عندهم فوكالات كل عن اليمين ويحلف في ايمان القسامة عند ملك الى مكة شرفها الله وعظمتها كل من كان من اهلها فيحلف بين الركن والمقام وكذلك المدينة ويحلف عند المنبر وحكى ابو عبد الله ان ابن عبد العزيز جعل قوما اتهمهم بفلسطين الى الصحرة خلفوا عندها وقال ابو عمر وذهب الشافعي الى نحو قول مالك الا ان الشافعي لا يرى اليمين عند منبر المدينة ولا بين الركن والمقام بمكة الا في عمرين دينارا فصاعدا وقال ابو حنيفة وصاحبه لا يجب الاستعلاف عند منبر النبي ﷺ على احد ولا بين الركن والمقام على احد في قليل الاشياء ولا في كثيرها ولا في الدماء ولا

غيرها لكن الحكم يحلفون من وجوب عليه اليمين في مجالسهم *

﴿ قَضَى مَرْوَانُ بِالْيَمِينِ عَلَى زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ عَلَى الْمَنَسْرِ فَقَالَ أَحْلَفْ لَهُ مَكَانِي فَجَعَلَ زَيْدٌ يَحْلِفُ وَأَبَى أَنْ يَحْلِفَ عَلَى الْمَنَسْرِ فَجَعَلَ مَرْوَانُ يَعْجَبُ مِنْهُ ﴾

مروان هو ابن الحكم الأموي كان والي المدينة من جهة معاوية بن أبي سفيان وهذا التعليل رواه مالك في الموطأ عن داود ابن الحصين سمعنا غطفان بن طريف المزني قال اختصم زيد بن نابت وابن مطيع يعني عبد الله إلى مروان في دار فقضى باليمين على زيد على المنبر فقال أحلف له مكاني فقال مروان لا والله إلا عند مقاطع الحقوق فجعل زيد يحلف أن حقه لحق وبأنه لا يحلف على المنبر فجعل مروان يعجب من ذلك قال مالك لا أرى أن يحلف على المنبر في أقل من ربع دينار وذلك ثلاثة دراهم قوله على المنبر يتعلق بقوله على المنبر ظاهر لكن السياق يقتضي أن يتعلق باليمين قوله أحلف بلفظ التكلم وإن كان المعنى صحيحاً بلفظ الأمر أيضاً قوله فجعل بمعنى طفق من أفعال المقاربة وروى ابن جريج عن عكرمة قال أبصر عبد الرحمن ابن عوف رضي الله تعالى عنه قوماً يحلفون بين المقام والبيت فقال اعلى دم قيل لا قال أفعلى عظيم من المال قال لا قال لقد خشيت أن يتهاون الناس بهذا المقام قال ومنبر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في التعظيم مثل ذلك لما ورد فيه من الوعيد على من حلف عنده بيمين كاذبة واحتج أبو حنيفة بما روى عن زيد بن ثابت أنه لم يحلف عند المنبر ومن يرى ذلك مال إلى قول مروان بغير حجة وقال صاحب التوضيح واحتج عليه الشافعي فقال لو لم يعلم زيدان اليمين عند المنبر سنة لا ذكر ذلك على مروان وقال له لا والله لا عليه أحلف إلا في مجلسك انتهى قلت هذا عجب كيف يقول هذا لو علم زيدانه سنة لما حلف على أنه لا يحلف إلا في مجلسه وعدم سماعه كلام مروان اعظم من أن أنكار عليه صريحاً واحتجاج زيد بن ثابت أولى بالاحتجاج بل أحق من مروان وفداً حلف في الذي يغلط فيه من الحقوق فمن مالك ربع دينار وعن الشافعي عشرة دينارات أكثر ونقل القاضي في ممره (١) عن بعض المأخزين أنه يغلط في القليل والكثير وقال ابن الجلاب يحلف على أقل من ربع دينار في سائر المساجد وقال مالك فيما حكاه ابن القاسم عنه أنه يحلف قائماً إلا من به علة وروى عنه ابن كنانة لا يلزمه القيام وقال ابن القاسم لا يستقبل القبلة وحالفه مطرف وابن المأجشون وهل يحلف في دبر صلاة وحين اجتماع الناس إذا كان المال كثيراً قال ابن القاسم ومطرف وابن المأجشون وأصبح ليس ذلك عليه وقال ابن كنانة عن مالك يتحرى به الساعات التي يحضر الناس فيها المساجد ويجتمعون للصلاة واحتج ابن القاسم بصفة ما يحلف به فقال مالك بالله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم وقال الشافعي يزيد الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور والذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية قال سمعون يحلف بالله وبالصحف ذكره عنه داود وعنده أصحابنا الحنفية اليمين بالله لا بالطلاق والتعاقد إلا إذا حل الخصم ولا يبالى باليمين بالله حينئذ يحلف بهما لكن إذا نكل لا يقضى عليه بالنكول لأنه امتنع عما هو منهس عنه شرماً ولو قضى عليه بالنكول لانهذ وينلظ اليمين بأوصاف الله تعالى وقيل لا يغلط على المعروف بالصلاح ويغلط على غيره وقيل يغلط في الخطير من المال دون الخفيف ولا يغلط بزمان ولا بمكان فهو في التوضيح هل يحلف بحضرة المصحف أباه مالك والزمه ذلك بعض المالكيين في عشر بن ديناراً فأكثروا عن ابن المنذر أنه حكى عن الشافعي أنه قال رايت مطرفاً يحلف بحضرة المصحف *

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدُكَ أَوْ يَمِينُهُ فَلَمْ يَخْصُصْ مَكَانًا دُونَ مَكَانٍ ﴾

لما كان مذهب البخاري أن يحلف المدعى عليه حيث ما وجبت عليه اليمين احتج بهذا على ما ذهب إليه وقد مر هذا مسنداً في حديث الأصم وهذا عجيب منه حيث وافق الحنفية في هذا قيل قد اعترض عليه بأنه ترجم لليمين بعد العصر فثبت التغليظ بالزمان ونفي هذا التغليظ بالمكان واجب بأنه لا يلزم من ترجمته بذلك أنه يجب تغليظ اليمين بالزمان ولم يصح

هناك بشيء من النفي والاثبات

(١) وفي نسخة في معرفته *

٣٧ - **حدثنا** موسى بن اسماعيل قال **حدثنا** عبد الواحد عن الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من حلف على يمين ليقتطع بها مالا لقي الله وهو عليه غضبان مطابقة للترجمة وان كان فيها بعد لكن يمكن ان يؤيده بشئ مبتدع وهو ان الترخية في ان المدعى عليه يحلف حيث يحب عليه اليمين والحديث في الوعيد الشديد فيمن يحلف كاذبا فالذي يمين عليه اليمين يتحرى الصدق سواء كان يحلف في مكان وجبت عليه اليمين فيه او في غيره من الامكنة التي تغاظ فيها اليمين احترازا عن الوقوع في هذا الوعيد الشديد والحديث مضى قريبا بأتم منه *

باب إذا تسارع قوم في اليمين

اي هذا باب يذكر فيه اذا تسارع قوم يعني قوم وجبت عليهم اليمين فتسارعوا جميعا اليهم يبدووا ولا جواب اذا محذوف بينه الحديث يعني يقرع بينهم وهو الجواب *

٣٨ - **حدثنا** اسحق بن نصر قال **حدثنا** عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم عرّض على قوم اليمين فأمرعوا فأمر أن يسهم بينهم في اليمين أيهم يحلف *

مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري وكان ينزل المدينة بباب بني سعد روى عنه البخاري في غير موضع في كتابه مرة يقول حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن نصر مرة يقول اسحاق بن نصر فينسب الى جده وهما هو ابن منبه الابناوى الصنعاني والحديث اخرجه ابو داود في القصص عن احمد ابن حنبل وسلمة بن شبيب وخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق قوله **فأمرعوا** اي الى اليمين قوله ان يسهم اي ان يقرع بينهم وقال الخطابي وانما يفعل كذلك اذا تساوت درجاتهم في استجاب الاستحلاف مثل ان يكون الشئ في يد اثنين كل واحد منهما يدعيه كله يريد احدهما ان يحلف ويستحق ويريد الاخر مثل ذلك وقرع بينهما فمن خرجت له القرعة حلف واستحقه وكذا اذا كثرا لخصوم ولم يعلم ايهم السائق فيسهم بينهم وقال الداودي ان كان المحفوظ انه انما امر باليمين احدهم فاعل هذا الحكم قبل ان يؤمر بالشاهد واليمين قال والحديث مشكل المعنى وقال ابو سليمان فيمن يتداعيان شيئا فيقرعان ايهما يحلف ويستحق جميعه وقال ابن التين ليس هذا الحكم وانما الحكم ان يتحالفوا ويقسماه نصفين ان ادعى كل واحد منهما جميعه وقال ابن بطال انما كره سيدنا رسول الله ﷺ تسارعهم في اليمين لثلاث تقع ايمانهم معا ولا يستوفى الذي له الحق ايمانهم على دعواه ومن حلفه ان يستوفى يمين كل واحد منهم على حديثه فاذا استوى قوم في حق من الحقوق لم يبدأ احد منهم قبل صاحبه في اخذ ما اخذ او دفع ما يدفع عن نفسه الا بالقرعة وهي سنة في مثل هذا والله اعلم *

باب قول الله تعالى إن الذين يشتركون بهدي الله

وأيمانهم ممنا قليلا

اي هذا باب في بيان الوعيد الشديد الذي تخضع له الآية الكريمة في حق الذين يرتكبون الايمان الكاذبة الفاجرة الآثمة وقد ذمهم الله تعالى بقوله (ان الذين يشتركون اي يعتاضون بهدي الله اي بما عهد الله عليه وايمانهم الكاذبة) ممنا قليلا اي عوضا يسيرا قيل رأت هذه الآية الكريمة في الاشعث بن قيس حين خاضم اليهودي في ارض على مامر حديثه عن قريب وقيل ان رجلا اقام لعمته في السوق اول النهار فلما كان آخره جاء رجل فساومه عليها خاف بالله منعها اول النهار من كذا ولولا المساء لما بت على ما يحب الان وتام الآية (اولئك لا الاقلام في الآخرة ولا يكاهم الله ولا يظن

اليوم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم) وله (لا خلاق لهم) اي لا نصيب لهم قولا (ولا يكلمهم الله) ان كان ذلك من اليهود فلا يكلمه اصلا وان كان من المصداق فلا يكلمهم كلاما يدبرهم ولا ينفعهم (ولا يركبهم) اي ولا يثني عليهم وقيل لا يطهرهم من الذنوب والاثام بل يامرهم الى النار (ولهم عذاب اليم) اي مؤلم شديد

٣٩ - **حدثني اسحاق** قال أخبرنا يزيد بن هارون قال أخبرنا الله أم قال **حدثني ابراهيم** أبو اسماعيل السكسكي سمع عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول أقام رجل سيئته فحلف بالله لقد أعطى بها ما لم يعطها فتركت إن الذين يشترون بهدي الله وأيمانهم ثمنا قليلا

مطابقه للترجمة للآية من حيث انها تزل في حق الرجل الذي أقام سلعة فحلف يمينا فاجرة فان قلت قد ذكر فيما مضى ان الاشعث بن قيس قال في ترات هذه الآية قلت لا معارضة بينهما لانه يحتمل نزول هذه الآية في كل من الفاضلين واسحاق شيخ البخاري قال الغساني لم احده منسوب الى احمد بن شيوخنا لكن صرح البخاري بنسبته في باب شهود الملائكة بدرا قال حدثنا اسحاق بن منصور وقال ابو نعيم الاصبهاني هو اسحاق بن راهوبه والعوام بتشديد الواو ابن حوشب وابراهيم ابن عبد الرحمن ابو اسماعيل السكسكي الكوفي السكسكي في كعدة ينسب الى السكسك بن اشمر بن كندة منهم ابراهيم هذا وابن ابي اوفى هو عبد الله واسم ابي اوفى علقمة بن خالد بن الحارث الاسدي له ولاية صحبة والحديث مصفى في البيوع في باب ما يكره من الحلف في البيع وقدر الكلام فيه هناك

وقال ابن أبي أوفى الناجش أكل رباً خائناً

هو موصول بالاسناد المذكور اليه وقدر في البيوع في باب النجش ومر الكلام فيه هناك

٤٠ - **حدثنا بشر بن خالد** قال **حدثنا محمد بن جعفر** عن **شعبة** عن **سليمان** عن **أبي وائل** عن **عبد الله** رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من حلف على يمين كاذباً ليقتطع مال رجل أو قال أخيه لقي الله وهو عليه غضبان وأنزل الله تصديق ذلك في القرآن إن الذين يشترون بهدي الله وأيمانهم ثمناً قليلاً الآية فليقتني الأشعث فقال ما حدثكم عبد الله اليوم قلت كذا وكذا قال في أنزلت

مطابقه للباب المتضمن الآية الكريمة ظاهرة لا تخفى والحديث تكرر ذكره عن قريب ونعيد قوله ما حدثكم عبد الله هو عبد الله بن مسعود الراوي وفي الاحاديث الماضية ما حدثكم ابو عبد الرحمن هو كنية عبد الله وسليمان هو الاعمش وابو وائل شقيق

باب كيف يستحلف

اي هذا باب يذكر فيه كيف يستحلف من يتوجه عليه اليمين ويستحلف بضم الياء على صيغة المجهول

قال الله تعالى يحلفون بالله لكم وقوله عز وجل ثم جاؤك يحلفون بالله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً وقول الله ويحلفون بالله إنهم لمنكم ويحلفون بالله لكم يرضوكم فيتمسيان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما

ذكر هذه الايات التي فيها الحلف بالله وهي مناسبة للترجمة وقال بعضهم غرضه بذلك انه لا يجب تغليظ الحلف بالقول قلت غرضه بذلك الاشارة الى ان اصل اليمين ان تكون باللفظ الله لا يذكر عن قريب عن عبد الله بن مسعود ان النبي ﷺ قال من كان حالفا فليحلف بالله اولى صحت

(١) يُقالُ باللهِ وتاللهِ وتاللهِ

اشار بهذا الى الامم الذي يحلف به وال حروف القسم اما الامم الذي يحلف به وهو لفظ الله وهو الاصل فيه واما حروف

القسم فهي الباء الموحدة نحو بالله والتاء المثناة من فوق نحو بالله والواو نحو والله والكل ورد في القرآن أما الباء فقوله تعالى «قالوا نقسم بالله» وأما التاء فقوله تعالى «تالله لقد آثرك الله علينا» وأما الواو فقوله «والله ربنا ما كنا مشركين» وقد ذكرنا كيفية اليمين والخلاف فيه عن قريب في باب يحلف المدعى عليه حيث ما وجبت عليه اليمين *

﴿وقال النبي ﷺ ورجل حلف بالله كاذباً بعد العصر ولا يحلف بغير الله﴾

هذا التعليق قطعة من حديث ذكره وصولاً عن أبي هريرة في باب اليمين بعد العصر وذكره هنا بالمعنى وغرضه من ذكره هنا هو قوله «ورجل حلف بالله» قوله «ولا يحلف بغير الله» ليس من الحديث بل من كلام البخاري ذكره تكميلاً للترجمة

٤١ - ﴿حدثنا اسماعيل بن عبيد الله قال حدثني مالك عن حماد بن عمار عن أبي سفيان عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يسأله عن الإسلام فقال رسول الله ﷺ خمس صلوات في اليوم والليلة فقال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع فقال رسول الله ﷺ وصيام رمضان قال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع قال وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع قال فذكر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص نال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح إن صدق﴾

مطابقته للترجمة في قوله والله لا أزيد على هذا فهذا هو صورة الحلف باللفظ اسم الله وبالباء الموحدة والحديث بعين هذا الاسناد قدم في كتاب الايمان في باب الزكاة من الاسلام وقد مر الكلام فيه مستوفي

٤٢ - ﴿حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا جويرية قال ذكرنا فم عن عبيد الله رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فليحلف بالله» وجويزية تصغير جارية ابن اسماء على وزن حمراء وهما من الاسماء المشتركة بين الذكور والاناث وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب قوله «من كان حالفاً» الى آخره اي من اراد ان يحلف «فليحلف بالله» او لا يحلف اصلاً وهو دال على المنع من الحلف بغير الله ولا شك في انعقاد اليمين باسم الذات والصفات العلية واما اليمين بغير ذلك فهو ممسوح واختلاف اهل هو منع تحريم او تنزيه والخلاف فيه موجود عند المالكية فالاقسام ثلاثة . الاول ما يباح لليمين به وهو ما ذكرنا من اسم الذات والصفات ، الثاني ما يحرم لليمين به بالاتفاق كالانصاب والازلام والالات والعزى فان صدقت تعظيمها وكفر كذا قال بعض المالكية معاملة القول فيه حيث يقول فان قصد تعظيمها يكفر والاخرام والقسم بالشئ تعظيم له الثالث ما يختلف فيه بالتحريم والكراهة وهو مما عدا ذلك مما لا يقتضي تعظيمه وقال ابن بطال واجمعوا انه لا ينبغي للحاكم ان يستحلف الا بالله لا بالعتاق والحج والمصحف وان اتهمه القاضي غلط عليه اليمين بزيادة من صفات الله عز وجل وقد مر الكلام فيه في باب كيف يستحلف

﴿باب من أقام البيعة بعد اليمين﴾

اي هذا باب في بيان حكم من أقام البيعة بعد اليمين المدعى عليه وجواب من محذوف تقديره هل تقبل البيعة ام لا وانما لم يصرح به لما كان الخلاف فيه على عادته التي جرت هكذا فالجمهور على انها تقبل واليه ذهب الثوري والشافعي والليث واحمد واسحاق وقال مالك في المدونة ان استحلفه وهو لا يعلم بالبيعة ثم علمها قضى له بها وان استحلفه ورضى بيمينه تاركاً لبيئته وهي حاضرة او غائبة فلا حق له اذا شهدت له فانه لم يظفر وابن الماجشون وقال ابن ابي ليلى لا تقبل بيئته بعد استحلف المدعى عليه وبه قال ابو عبيد واهل الظاهر

﴿وقال النبي ﷺ لعل بعضكم ألحن بحجته من بعض﴾

هذا أقطعة من حديث يذكره عن أم سلمة في هذا الباب موصولا وذكره أيضا في المظالم في باب أثم من خصم في بطل وهو يعلمه وقدم الكلام فيه هناك فان قلت ما مناسبة ذكر هذا في هذا الباب قلت اذا اختصم اثنين او اكثر لابد ان يكون لكل منهم حجة حتى يكون بعضهم ألحن بحجته من بعض وذلك لا يكون الا فيما اذا جاز اقامة البيعة بعد العيّن *

﴿وقال طاوس وابراهيم وشريح البيعة العادلة أحق من اليمين الفاجرة﴾

طاوس هو ابن كيسان وابراهيم بن يزيد النخعي وشريح القاضي وقد طول الشراح في معنى كلام هؤلاء بحيث ان الناظر فيه لا يرجع بمزيد فائدة وحاصل معنى كلامهم ان المدعى عليه اذا حلف دفع المدعى باليمين ثم اذا اقام المدعى البيعة المرضية وهو معنى العادلة على دعواه ظهر ان يمين المدعى عليه كانت فاجرة اى كاذبة فسماع هذه البيعة العادلة اولى بالقبول من تلك اليمين الفاجرة فتسمع هذه البيعة ويقضى بها والله اعلم وتعلق شريح برواه البغوي عن علي بن الجعد انبا شريك عن عاصم عن محمد بن سيرين عن شريح قال من ادعى قضائي فهو عليه حتى تأتي بيعة الحق احق من قضائي الحق احق من يمين فاجرة وذكر ابن حبيب في الواضحة باسناد له عن عمر رضى الله تعالى عنه قال البيعة العادلة خير من اليمين الفاجرة *

٤٣ - ﴿حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب عن أم سلمة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لاسمكم تختصمون الى ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فمن قضيت له بحق أخيه شيئا بقوله فاقسمنا أقطع له قطعة من النار فلا يأخذها﴾
انكر بعضهم دخول هذا الحديث في هذا الباب ورد عليه بعضهم بكلام يدل السامع وقد ذكرنا وجه دخوله في هذا الباب الان وقدمنا في هذا الحديث في المظالم في باب أثم من خصم في بطل وهو يعلمه من غير هذا الطريق وفيه بعض زيادة على هذا قوله «ألحن» اى افطن يقال لمن بكر الحاء اذا فطن وقال الخطابي اللحن متحركة الحاء الفعطة وسكون الحاء الرفع في الاعراب معنى ازالة الاعراب عن حقه قوله «فاقسمنا» اقطع له قطعة من النار» دال على ان حكم الحاكم لا يحمل حراما ولا يحرم حلالا وسواء فيه المال وغيره من الحقوق وقد اتفق العلماء على تحریم ذلك في الاموال وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه حكمه في الطلاق والنكاح والنسب يحتمل الامور مما عليه في الباب بخلاف الاموال وفيه ان القاضي يحكم عليه فيما علمه بعد القضاء من حقوق الادميين ولا يحكم فيما علمه قبله وقال مالك لا يحكم عليه مطلقا وفيه ان الحاكم انما يحكم بالظاهر وان على من علم من الحاكم انه قد اخطا في الحكم فاعطاه شيئا ليس له ان يأخذه وفيه ان البيعة مسموعة بعد اليمين والله هو المعين *

﴿باب من أمر بانجاز الوعد﴾

اى هذا باب في بيان من امر بانجاز الوعد اى الوفاء به يقال انجز الوعد انجازا اوفى به ونجز الوعد وهو ناجز اذا حصل وتم وقال الكرماني وجه تعلق هذا الباب بابو اب الشهادات هو ان الوعد كالشهادة على نفسه وقال المهلب انجاز الوعد معاموره مندوب اليه عند الجميع وليس يفرض لاتفاقهم على ان الموعد لا يضارب بمساو عده مع الترمذ ولا خلاف في ان ذلك مستحسن وقد اتى الله تعالى على من صدق وعده ووفى بنبذره وذلك من مكارم الاخلاق ولما كان الشارع امر الناس بها ونذبهم اليها ادى ذلك عنه خليفة الصديق وقام فيه مقامه ولم يسأل جابرا البيعة على ما ادعاه على رسول الله ﷺ من العدة لان لم يكن شيئا ادعاه جابر في ذمة رسول الله ﷺ وانما ادعى شيئا في ست المال والنفس وذلك موكول الى اجتهاد الامام وعن بعض المالكية ان ارتباط الوعد بسبب وجب الوفاء به والا لا فن قال لآخر تزوج وراك كذا فتزوج لذلك وجب الوفاء به *

﴿ وَفَعَلَهُ الْحَسَنُ ﴾

اي فعل انجاز الوعد الحسن البصري وقال الكرماني الفعل يلفظ المصدر والحسن صفة مشبهة لصفة الفعل وفي بعضها فعل يلفظ الماضي والحسن البصري (قلت) الوجه الاول احسن واوجه على ما لا يخفى ومنه فعل انجاز الوعد الحسن فارفع الحسن في هذا الوجه مرفوع على الوصفية وعلى الوجه الثاني يكون ارتفاعه بالفاعلية وافهم *

﴿ وَذَكَرَ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ﴾

اي ذكر الله تعالى اسماعيل عليه السلام في كتابه الكريم بقوله (واذ كرمي الكتاب اسماعيل انه كان صادقا للوعد) وهذا الذي في المتن رواية النسفي وفي رواية غيره (واذ كرمي الكتاب) الى آخره وروى ابن ابي حاتم عن طريق الثوري انه بلغه ان اسماعيل عليه السلام دخل قرية هو ورجل فارسله في حاجة وقال له انه ينتظره فاقام حولا في انتظاره ومن طريق ابن شاذب انه اتخذ ذلك الموضوع مسكنا فسمى من يومئذ صادق الوعد

﴿ وَقَضَى ابْنُ الْأَشْوَعِ بِالْوَعْدِ ﴾

ابن الاشوع هو سعيد بن عمرو بن الاشوع الهمداني قاضي الكوفة في زمان اماره خالد القسري على العراق وذلك بعد المائة مات في ولاية خالد بن كره ابن حبان في الثقات وقال يحيى بن معين مشهور يعرفه الناس وابن الاشوع بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة قوله «بالوعد» اي بانجاز الوعد

﴿ وَذَكَرَ ذَلِكَ عَنْ سَمُرَةَ ﴾

اي ذكر ابن الاشوع القضاء بانجاز الوعد عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه وقع ذلك في تفسير اسحق بن راهويه *

﴿ وَدَلَّ الْمِسْوَرُ بْنُ خُزَّامَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ صَهْرًا لَهُ قَالَ وَهَدَنِي فَوْقِي لِي ﴾

المسور بكسر الميم ومخرمة بفتحها قوله «وذكر» اي النبي صلى الله عليه وسلم صهره له يعني ابا العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقيل يعني ابا بكر رضى الله عنه واعلم ان الاختان من قبل المرأة والاحماء من قبل الرجل والصهر يجمعهما وكان صلى الله عليه وسلم صهر ابي الربيع لانه كان زوج بنته زينب وصهر ابي بكر الصديق ايضا لانه كان زوج بنته عائشة الصديقة قوله «قال وعدني» اي قال صلى الله عليه وسلم «صهرى وعدني فوق لي» ويروى وفوقاني ويروى فافاني *

﴿ قَالَ أَبُو هُبَيْرَةَ اللَّهُ وَرَأَيْتُ إِسْحَاقَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ يَحْتَجُّ بِحَدِيثِ ابْنِ الْأَشْوَعِ ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه واسحق بن ابراهيم بن راهويه قوله «يحتج بحديث ابن الاشوع» هو الحديث الذي ذكره عن سمرة بن جندب واراد به انه كان يحتج به في القول بوجوب انجاز الوعد ووقع في كثير من النسخ ذكر اسماعيل بين التعليق عن ابن الاشوع وبين نقل البخاري عن اسحق والذي وقع في نسختنا اولى *

٤٤ - ﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خُزَّامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمْعَانَ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ أَنَّ هِرَقْلَ قَالَ لَهُ سَأَلْتُكَ مَاذَا أَمُرُّكُمْ فَرَعَمْتُمْ أَنَّهُ أَمَرَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَنَافِ وَالْوَفَاءِ بِالْهَيْدِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ قَالَ وَهَذِهِ صِدْقَةُ نَبِيِّ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «والوفاء بالهيد» يعني كان صادق الوعد وابراهيم بن سمرة بن جندب بن هيرقلى القريشي المدني وصالح هو ابن كيسان او محمد من افراد ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني وصالح هو ابن كيسان او محمد

مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود وهذا قطعة من حديث قصة هرقل ذكره في اول الكتاب وذكرا هناك ما فيه الكفاية *

٤٥ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** قال **حدثنا اسماعيل بن جعفر** عن **أبي سهيل** **نافع بن مالك** **ابن أبي عامر** عن **أبيه** عن **أبي هريرة** رضى الله عنه أن **رسول الله ﷺ** قال **آية المنافق ثلاث** إذا **حدث كذب** وإذا **أتمن خان** وإذا **وعد أخلف** *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله « وإذا وعد أخلف » لأن ضده إذا وعد صدق مسلم من طائفة النفاق وصادق الوعد يندب منها نجاح وعده وقدمه في الحديث في كتاب الايمان في باب علامة المنافق فانه اخرجهم هناك عن سليمان بن ابى الربيع عن اسماعيل بن جعفر وهنا عن قتيبة عن اسماعيل *

٤٦ - **حدثنا إبراهيم بن موسى** قال أخبرنا **هشام** عن **ابن جريج** قال أخبرني **عمر بن دينار** عن **محمد بن علي** عن **جابر بن عبد الله** رضى الله عنهم قال لما مات النبي صلى الله عليه وسلم جاء **أبا بكر** مال من قبل **الاعلاء** **الحضرمي** فقال **أبو بكر** من كان له على النبي ﷺ دين أو كانت له قلمة عية فليأتنا قال **جابر** ففعلت وعدني رسول الله ﷺ أن يطينني هكذا وهكذا وهكذا فبسط يده ثلاث مرات قال **جابر** ففعلت في يدي خمسمائة ثم خمسمائة ثم خمسمائة *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله « أو كانت له قبله عدة » أى وعدوهذا لولا ان انجاز الوعد امر مرغوب مندوب اليه لما التزم أبو بكر بذلك بعد وفاة النبي ﷺ وقيل ان ذلك من خصائص النبي ﷺ فلذلك دفع أبو بكر الى جابر ما كان وعده رسول الله ﷺ له و **إبراهيم بن موسى** بن **يزيد الفراء** **أبو اسحاق الرازى** يعرف بالصغير و **هشام بن يوسف** **أبو عبد الرحمن** **الياماني** قاضيا و **ابن جريج** **عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج** و **محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابى طالب** رضى الله تعالى عنهم وقدمه في هذا الحديث في الكفالة في باب من تكفل عن ميت دينه فانه اخرجهم هناك عن **ابن عبد الله** عن **سفيان** عن **عمرو بن دينار** الى آخره قوله « من قبل الاعلاء » بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أى من جهته والاعلاء بالمد **ابن الحضرمي** **عبد الله** كان عاملا لرسول الله ﷺ على البحرين و **أقره** الشيخان عليها الى ان مات سنة اربع عشرة *

٤٧ - **حدثنا محمد بن عبد الرحيم** قال أخبرنا **سعيد بن سليمان** قال **حدثنا مروان بن شجاع** عن **سالم** **الأفطس** عن **سعيد بن جبشير** قال سألني **يهودى** من أهل **الخير** أى **الأجلى** **قضى** **موسى** قلت لا أدري حتى أقدم على **حزب العرب** فأسأله فقدمت فسألت **ابن عباس** فقال **قضى** أكثرهما وأطيعهما إن **رسول الله ﷺ** إذا قال **فعل** *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله إذا قال فعل لأن رسول الله ﷺ أمام موسى أو غيره على ما ذكره من محاسن اخلاقه من انجاز وعده وكذا أى رسول كان لأن وعدهم صادق ولا خلاف عندهم (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول **محمد بن عبد الرحيم** **أبو يحيى** كان يقال له صاعقة . الثاني **سعيد بن سليمان** المشهور ب **سعدويه البغدادي** . الثالث **مروان بن شجاع** **أبو عمرو** **مولى مروان بن محمد بن الحكم القرشي الأموي الجزي** مات ببغداد سنة اربع وعشرين ومائة . الرابع **سالم بن عجلان الأفطس** قتل صبرا سنة اثنتين وثلاثين ومائة . الخامس **سعيد بن جبير** . السادس **عبد الله بن عباس** *

﴿ ذكر لطائف اسنادہ ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع وفيه المنفعة في موضعين وفيه سؤال اليهودى عن سعيد بن جبير وسؤال سعيد عن ابن عباس وفيه ان سالم ليس له رواية في البخارى الا هذا وآخر في الطب وكذا الراوى عنه مروان وفيه ان سعيد بن ليثان من مشايخ البخارى وكثيرا يروى عنه بدون واسطة وهناروى عنه بواسطة وهو محمد بن عبد الرحيم ﴿ ذكره عنه ﴾ قوله «من اهل الحيرة» بكسر الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف ففتح الراء مدينة معروفة بالعراق قريب الكوفة وكانت للنعمان بن المنذر قوله «اى الاجلين» اى المشار اليهما في قوله تعالى (ثماني حجج فان اتممت عشرين عندك) قوله «حق اقدم» اى على ابن عباس فكذلك قوله «على حبر العرب» بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة ونص ابو العباس في فصيحه على فتح الحاء وفي المخصص عن صاحب العين هو العالم من علماء الديانة مسلمها كان او ذميا بعد ان يكون كتابا والجمع اخبار و ذكر المطر زعن ثعلب يقال له عالم حبر وحبر وقال المبرد سمى حبرا لانه مما يحبر به الكتب اى تحسن وفي الواعى سعى العالم حبرا للتاثيره في الكتب لان الحبر والحبار الاثر وقال ابن الاثير وكان يقال لابن عباس الحبر والبحر لعلمه وسعته واختلافوا فيمن سماه بذلك فذكر ابو نعيم الحافظ ان عبد الله انتهى يوما الى رسول الله ﷺ وعنده جبريل عليه السلام فقال له «انه كائن حبر هذه الامة فاستوص به خيرا» وفي المنشور لابن دريد الازدى ان عبد الله بن سعد بن ابى سرح لما ارسل ابن عباس رسولا الى جرجير ملك المغرب فتكلم معه فقال له جرجير ما ينبغي الا ان يكون حبر العرب فسمى عبد الله من يومئذ الحبر قوله «قضى اكثرهما واطيبهما» كذا رواه سعيد بن جبير موقوفا وهو في حكم المرفوع لان ابن عباس كان لا يعتمد على اهل الكتاب وقد صرح برفعه عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ سأل جبريل عليه السلام «اى الاجلين قضى موسى قال اتمهما واكلمهما» وفي حديث جابر او فها وفي حديث ابى سعيد اتمهما واطيبهما عشر سنين والمراد بالاطيب اى في نفس شعيب عليه السلام قوله «ان رسول الله ﷺ اذا قال فعل» قال الكرمانى اى موسى عليه السلام او ارا دجنس الرسول فيتناوله تناولوا اوليا وقال بعضهم المراد برسول الله من انصف بذلك ولم يرد شخصا بعينه ﴿

﴿ باب لا يسأل اهل الشرك عن الشهادة وغيرها ﴾

اى هذا باب يذكر فيه لا يسأل الى آخره ويسأل على صيغة المجهر واراد بهذا عدم قبول شهادتهم * وقد اختلف العلماء في ذلك فمعدن الجمهور لا تقبل شهادتهم اصلا ولا شهادة بعضهم على بعض ومنهم من اجاز شهادة اهل الكتاب بعضهم على بعض للمسلمين وهو قول ابراهيم ومنهم من اجاز شهادة اهل الشرك بعضهم على بعض وهو قول عمر بن عبد العزيز والشعبي ونافع وحامد وكيع وبه قال ابو حنيفة ومنهم من قال لا تجوز شهادة اهل مله الا على اهل ملتها اليهودى على اليهود والنصرانى على النصرانى وهو قول الزهرى والضحاك والحكم وابن ابى ليلى وعطاء بن سلة ومالك والشافعى واحمد وابى ثور وروى عن شريح والنخعي تجوز شهادتهم على المسلمين في الوصية في السفر للضرورة وبه قال الاوزاعى ﴿

﴿ وقال الشعبي لا تجوز شهادة اهل المال بعضهم على بعض ﴾

لقوله تعالى فَأَعْرِضْنَا بَيْنَهُمُ الْمَآوَةَ وَالْبَيْضَاءَ ﴿

اى قال عامر بن شراحيل الشعبي قوله «اهل المال» اى مال الكفر وهو بكسر الميم جمع مله والملة الدين كلمة الاسلام وملة اليهود وملة النصرانى هذا التنايق رواه ابن ابى شيبة عن وكيع حدثنا سميان عن داود عن الشعبي قال لا تجوز شهادة مله على مله الا المسلمين واحتج الشعبي بقوله تعالى (فاعرضنا) اى الصقما ومنهم من الغرى الذى يلصق به وقال الربيع يعنى به النصرانى خاصة لانهم افترقوا له طور وبقية وملة كائىة وعن ابن ابي نجيم يعنى به اليهود والنصارى

واختلاف فيه على الشعبي فروى عبد الرزاق عن الثوري عن عيسى وهو الحياطي عن الشعبي قال كان يجيز شهادة النصراني على اليهودي واليهودي على النصراني وروى ابن أبي شيبة عن طريق اشعث عن الشعبي قال تحوز شهادة اهل المال للمسلمين بعضهم على بعض

﴿وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكدبواهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل الآيات﴾

هذا التعليق وصله البخاري في تفسير سورة البقرة من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة والغرض منه هنا النهي عن تصديق اهل الكتاب فيما لا يعرف صدقه من قبل غيرهم فيدل على رد شهادتهم وعدم قبولها *

٤٨ - ﴿حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يا معشر المسلمين كيف تسألون اهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيي صلى الله عليه وسلم أحدث الأخبار بالله تقرؤنه لم يشب وقد حدثكم الله أن اهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وعبروا بأيديهم الكتاب فقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم ولا والله ما رأينا منهم رجلا قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه الرد عن مسألة اهل الكتاب لان اخبارهم لا تقبل لكونهم بدلوا الكتاب بأيديهم فاذا لم يقبل اخبارهم لا تقبل شهادتهم بالطريق الاولى لان باب الشهادة اضيق من باب الرواية * ورجاله قد ذكروا غير مرة والاثار اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن مرسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن ابي اليمان عن شعيب قوله «كيف تسألون اهل الكتاب» انكار من ابن عباس عن رؤاهم من اهل الكتاب قوله «وكتابكم» اي القرآن وارتفاعة على انه مستد او قوله «الذي أنزل على نبيه» صفة وقوله «أحدث الأخبار» خبره قوله «على نبيه» اي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «الأخبار» بكسر الهمزة بمعنى المصدر وبقبحها بمعنى الجمع ومعناه انه أقرب الكتاب نزولا اليكم من عند الله فالحديث بالنسبة الى المنزل اليهم وهو في نفسه قديم على ما عرف في موضعه قوله «لم يشب» على صفة الجهر من الشوب وهو الخلط اى لم يخلط ولم يبدل ولم يغير وفي مسند احمد رحمه الله من حديث جابر مرفوعا «لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء فتمن ان يهدوكم وقد صلوا» الحديث قوله «بدلوا» من التبديل قال الله تعالى في حق اليهود (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) قوله «ولا والله» كلمة لازائدة اما اني كيداني ما قبله او ما بعده يعنى هم لا يسألونكم فانتم بالطريق الاولى ان لا تسألوهم واحتج هذا الحديث المانعون عن شهادتهم اصلا وفيه ان اهل الكتاب بدلوا وعبروا كما أخبر الله تعالى عنهم في القرآن الكريم وسال محمد بن الوضاح بعض علماء النصارى فقال ما بال كتابكم معشر المسلمين لازيادة فيه ولا نقصان وكتابنا بخلاف ذلك فقال لان الله تعالى وكل حفظ كتابكم السكم فقال استعصموا من كتاب الله فلم اوكله الى محلو دخله الحرم والنقصان وقال في كتابنا (انا نحن زلمانا لا نكره ان الله لحافظون) فتولى الله حفظه فلا سبيل الى الزيادة فيه ولا النقصان منه *

﴿باب القرعة في المشكلات﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية القرعة في الاشياء المشكوكات التي يقع فيها النزاع بين اثنين او اكثر ووقع في رواية السرخسي من المشكلات وكلمة في اصوب واما كلمة من ان كانت محفوظة فتكون لتعجيل اى لاجل المشكلات كما في قوله تعالى (مما حطايهم) اى لاجل خطايهم قيل وجه ادخال هذا الباب في كتاب الشهادات انه من جملة البيئات التي ثبت بها

الحقوق قلت الاحسن ان يقال وجه ذلك انه كما يقطع النزاع والخصومة بالبينه فكذلك يقطع بالقرعة وهذا المقدار كاف لوجه المناسبة

وقوله اذ يلقون اقلامهم ايهم يسكنل مريم وقال ابن عباس افترعوا فجرت

الاقلام مع الجزية وعال قلم زكرياء الجزية فكفها زكرياء

وقوله بالجر عطف على القرعة وذ كر هذه الآية في معرض الاحتجاج لصحة الحكم بالقرعة بناء على ان شرع من قبلنا هو شرع لنا لم يقص الله علينا بالانكار ولا انكار في مفعولها وما نسب بعضهم الى ابي حنيفة بانه انكارها فغير صحيح وقد بسطنا الكلام فيه عن قريب في تفسير قصة اهل الافك واول الآية (ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) قوله ذلك اشارة الى ما ذكر من قضية مريم قوله (من انباء الغيب) اي اخبار الغيب (نوحيه اليك) اي نقصه عليك (وما كنت لديهم) اي وما كنت يا محمد عندهم اذ يلقون اي حين يلقون الاقلام ايهم يكفل مريم اي يضمها الى نفسه ويربها وذلك لرغبتهم في الاجر (وما كنت لديهم اذ يختصمون) اي حين يختصمون في اخذها واصل القصة ان امرأة عمران وهي حنة بنت ناقود لا تحمل فترات يوما طائرا يرق فرخه فاشتت الولد فدعت الله تعالى ان يهبها ولد فاستجاب الله دعائها فواعتها زوجها فحملت منه فلما تحققت الحمل ندرت ان يكون محررا اي خالها لخدمة بيت المقدس فلما وضعت قالت (رب اني وضعتها انثى) ثم خرجت بها في خرقتها الى بني الكاهن بن هروة اخي موسى بن عمران وهم يؤمنون من بيت المقدس ايلي الحجية من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فاني حررتها وهي ابنتي ولا تدخل الكنيسة حائض وانالا اودها الى بيتي فقالوا هـ ابنة امامنا وكان عمر ان يؤمهم في الصلاة وصاحب القربان فقال زكرياء ادا دفعوها الى فان خالها تحتي فقالوا لا تطب نفوسنا هي ابنة امامنا فعند ذلك افترعوا باقلامهم عليها وهي الاقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة فقرعهم زكرياء عليه الصلاة والسلام وقد ذكر عكرمة والسدي وقطادة وغير واحد اسمهم ذهبوا الى نهر الاردن وافترعوا هناك على ان يلقوا اقلامهم فيه فابهم ثبت في جرية الماء فو كافها قالوا اقلامهم فاحتلها الماء الا فلم زكرياء فانه ثبت فاحذها فاضمها الى نفسه وقد ذكر المفسرون ان الاقلام هي الاقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة كما ذكرناه ويقال الاقلام السهام وسمى السهم قلم لانه يقلم اي يبري قوله (ايهم يكفل مريم) اي ياخذها بكفالتها قوله (اقرعوا) يعني عند التنافس في كفالة مريم قوله (مع الجزية) بكسر الجيم للنوع من الجريان وقال ابن التين صوابه اقرعوا او فارعوا لانه رباعي قلت قد جاء افترعوا كما جاء اقرعوا فلا وجه لدعوى الصواب فيه قوله (عال) اي غلب الجزية ويروي علا ويروي عدا حاصله ارتفع قلم زكرياء ويقال انهم افترعوا ثلاث مرات وعن ابن عباس فلما وضعت مريم في المسجد اقرع عليها اهل المصلى وهم يكتبون الوحي

وقوله فساهم اقرع فكان من المدحضين من المسهومين

وقوله بالجر عطف على قوله الاول قوله (اقرع) تفسير لقوله فساهم والضمير فيه يرجع الى يونس عليه السلام وفسر البخاري المدحضين بمعنى المسهومين يعني المأولين يقال ساهمته فسهمة كما يقال قارعه فقرعته وقوله (فساهم) اقرع تفسير ابن عباس اخرجه الطبري من طريق معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وروي عن السدي قال قواه فساهم اي فارع قال بعضهم هو اوضح قلت كونه اوضح باعتبار انه من باب المفاعلة التي هي للاشراك بين اثنين وحقبة المدحض المراق عن مقام الظلم والعلية وقال القرطبي يونس بن مينا مساعدا فومه اهل نينوى من بلاد الموصل على شاطئ دجلة للدخول في دينه ابطوا عليه فدعاهم ووعدهم العذاب بعد ثلاث وخرج عنهم فرائ فومه دخانا وهدمات العذاب فامنوا به وصعدوه وتابوا الى الله عز وجل وردوا المظالم حتى ردوا حجارة منصوبة كادها بنوا

بها وخرجوا طالبيين يونس فلم يجدوه ولم يزالوا كذلك حتى كشف الله عنهم العذاب ثم ان يونس ركب سفينة فلم تجر فقال اهلمها فيكم اتى فافترعوا فخرجت القرعة عليه فاقمه الحوت وقد احتانق في مده لبثه في بطنه من يوم واحد الى اربعين يوما فادعى الله تعالى الى الحوت ان يانقمه ولا يكسر له عظامه واذكر مقاتل انهم قارعوه ست مرات خوفا عليه من ان يقذف في البحر وفي كل ما اخرح عليه وفي يونس ست لغات ضم النون وفتحها وكسرهما مع الهمزة وتركه والاشهر ضم النون بغير همز *

وقال ابو هريرة عرّض النبي ﷺ على قوم اليميين فاسرعوا فامر ان يسهم بينهم انهم يحلفون وهذا التعليق قد مر موصولا في باب اذا سارع قوم في اليمين وقد مر عن قريب وهذا ايضا بدل على مشروعية القرعة

٤٩ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني الشعبي انه سمع النعمان بن بشير رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المدهن في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استموا سفينة فصار بعضهم في أسفلها وصار بعضهم في أعلاها فكان الذي في أسفلها يترؤن بالماء على الذين في أعلاها فتأذوا به فأخذ فاسا فجعل ينقر أسفل السفينة فانوره فقالوا مالك قال تأذيتهم بي ولا بد لي من الماء فان أخذوا على يديه أنجوه ونجوا أنفسهم وإن تركوه أهلكوه وأهلكوا أنفسهم *

مطابقته لترجمة في قوله «استموا سفينة» وهذا الحديث مضى في الشركة في باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه فانه اخرجه هناك عن ابي نعيم عن زكريا قال سمعت عامر اوهو الشعبي يقول سمعت النعمان بن بشير الى آخره وفي بعض النسخ وقع حديث النعمان هكذا في آخر الباب قوله «مثل المدهن» وهناك مثل القائم على حدود الله تعالى والمدهن بضم الميم وسكون الدال الهملة وكسر الهاء وفي آخره نون من الادهاق وهو الحياطة في غير حق وهو الذي يرأى ويصعب الحقوق ولا يغير المنكر ووقع عند الاسماعيلي في الشركة مثل القائم على حدود الله والواقع فيها وهذه ثلاث فرق وجودها في المثل المضروب هو ان الدين ارادوا خرق السفينة بمنزلة الواقع في حدود الله ثم من عداهم اما منكر وهو القائم واما ساكت وهو المدهن وقال الكرمانى (فان قلت) قال ثمة معنى في كتاب الشركة مثل القائم على حدود الله وقال ههنا مثل المدهن وهما نقيضان اذ الامر هو القائم بالمعروف والمدهن هو التارك له فتواجهت قلت كلاهما صحيح فحيث قال القائم نظر الى جهة الحاجة وحيث قال المدهن نظر الى جهة الهلاك ولا شك ان التشبيه مستقيم على كل واحد من الجهتين واعتراض عليه بعضهم بقوله كيف يستقيم هنا الاقتصار على ذكر المدهن وهو التارك الامر بالمعروف وعلى ذكر الواقع في الحد وهو العاصي وكلاهما لا يتعارضان ان بعض الرواة ذكر المدهن والقائم وبعضهم ذكر الواقع والقائم وبعضهم جمع الثلاثة واما الجمع بين المدهن والواقع دون القائم فلا يستقيم انتهى (قلت) لا وجه لاعتراضه على الكرمانى لان سؤال الكرمانى وجوابه مبنيان على القسمين المذكورين في هذا الحديث وهما المدهن المذكور هنا والقائم المذكور هناك وهو لم يبين كلامه على التارك الامر بالمعروف والواقع في الحد فلا يرد عليه شيء اصلا تامل فانه موضع يحتاج فيه الى التامل قوله «استموا سفينة» اى افترعوها فاخذ كل واحد منهم سهما اى نصيبا من السفينة بالقرعة وقال ابن التين وانما يقع ذلك في السفينة ونحوها فيما اذا انزلوا اما ما سبق بعضهم به من انما سبق فاصح وقال بعضهم هذا فيما اذا كانت مسجلة اما اذا كانت مملوكة لهم مثلا فالقرعة مشروعة اذا تنازعوا فقلت اذا وقعت المنازعة تشرع القرعة سواء كانت مسجلة او مملوكة ما لم يسبق احدهم في المسئلة قوله «فتأذوا به» اى بالمارع عليهم او بالماء الذي مع المارع عليهم قوله «ينقر» بفتح الياء وسكون النون وضم القاف من النقر وهو الحمر سواء كان في الخشب او الحجر او نحوها قوله

«فان اخذوا على يديه» اي منعه من النقر ويروى على يده قوله «نحوه» اي نحو المار ويروى نحوه بالهمزة ونحووا انفسهم بتشديد الحيم وهكذا اقامة الحد وتحصل بها النجاة من اقامها وافيمت عليه والا هلك العاصي بالمصيبة والسالك بالرضا بها وقال المهلب في هذا الحديث تعذيب العامة بذب الحاصة واستحقاق العقوبة بترك الامر بالمعروف وتبيين العالم الحكم بضرب المثل *

٥٠ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني خارجة بن زبيدة الأنصاري أن أمّ العلاء امرأة من نساءهم قد بايعة النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن عثمان بن مظعون طار له سهمه في السككني حين اقترعت الأنصار سككن المهاجرين قالت أمّ العلاء فسكن عندنا عثمان بن مظعون فاشتكى فرضناه حتى إذا توفي وجعلناه في ثيابه دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رخصة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك أمّك الله فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك فقلت لا أدري بأبي أنت وأمّي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمّا عثمان فقد جاءه والله اليقين وإني لأرجوه الخير والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل به قالت فوالله لا أذكرني أحدا بعده أبداً وأحزني ذلك قالت فميت فأريت لعثمان عينا تجرى فجمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ذلك عمله *

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا السند بعينه قد مر غير مرة والحديث مر في كتاب الجنائز في باب الدخول على الميت بعد الموت وتقديم الكلام فيه هناك مستوفى وخارجة بن زيد بن ثابت أبو زيد الأنصاري النحاري المدني أحد الفقهاء السبعة قال العجلي مدني تابعي ثقة وأم العلاء بنت الحارث بن ثابت بن خارجة بن ثعلبة بن الجلاس بن أمية بن جدارة بن عوف بن الحارث بن الحز - وهي والددة خارجة بن زيد بن ثابت وعثمان بن مظعون بفتح الميم وسكون الظاء المعجمة وضم العين المهملة ابن حبيب بن وهب الجعفي أبو السائب أحد السابقين قوله «اشكى» اي مرض قوله فرضناه بتشديد الواو من التريض وهو القيام بأمر المريض قوله «أبا السائب» كنية عثمان قوله «بأبي أنت وأمّي» اي معدي قوله «ذلك عمله انما» عبر الماء بالعمل وجريانه بحر يانه لان كل ميت يتم على عمله الا الذي مات مراطلا فان عمله ينمو الى يوم القيامة *

٥١ - **حدثنا محمد بن مقاتل** قال أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أفرغ بين نسائه ثوبين خرج سهمها خرج بها معه وكان يقسم لكل امرأة منهن ثوباً وليلتها غير أن سودة بنت زمعة وهبت يومها وليلتها عائشة زوج النبي ﷺ تبقي بذلك رضا رسول الله ﷺ *

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرنا غير مرة وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والحديث مضى في أول حديث الافك ومر الكلام فيه هناك *

٥٢ - **حدثنا إسماعيل** قال حدثني مالك عن ميمون بن أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا ولو لم يسمعوا ما في التمهيد لاستهموا إليه ولو يعلمون

مطابقته للترجمة في قوله « الا ان يستهموا عليه لاستهموا » اي لا تترعوا عليه وكل ما ذكر في هذا الباب من الحديث وغيره في مشروعية القرعة والحديث مر في كتاب مواقيت الصلاة في باب الاستهم في الاذان وقد مر الكلام فيه هناك *

ای هذا کتاب فی بیان احکام الصلح هكذا بالاسملة وبقوله کتاب الصلح وقع عند السفي والاصيلي وابن الوقت ووقع غيرهم باب موضع کتاب ووقع لابن ذر في الاصلاح بين الناس ووقع لاسكشيه بمعنى الاصلاح بين الناس اذا تقاسدوا والصلح على انواع في اشياء كثيرة لا يقتصر على بعض شيء كما قاله بعضهم والصلح في اللغة اسم بمعنى المصالحة وهي المسالمة خلاف الخصامة واصاله من الصلاح ضد الفساد وفي الشرع الصلح عقدية قطع النزاع من بين المدعى والمدعى عليه ويقطع الخصومة فافهم *

ای ہذا باب فی بیان حکم الاصلاح بین الناس وفي بعض النسخ باب ما جاء في الاصلاح بين الناس
﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّبْجَاهُمْ إِلَّا مَن أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ
النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾

وقول الله بالجر عطفًا على قوله في الإصلاح ذكر هذه الآية في بيان فضل الإصلاح بين الناس وإن الصلح امر مندوب إليه وفيه قطع النزاع والخصومات **قوله** (من نجوا) يعني كلام الناس ويقال النجوى السر وقال النجاشي كل كلام ينفرده به جماعة سرًا كان أو جهرًا فهو نجوى **قوله** (الامن امر) تقديره الانجوى من امر إلى آخره ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعًا بمعنى لكن من امر بصدقة أو معروف فإن في نجواً خيراً وقال الداودي معناه لا ينبغي أن يكون أكثر نجواً إلا في هذه الحلال **قوله** (أو معروف) المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب إليه والإحسان إلى الناس وكل ما ندب إليه الشرع وهي عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة أي امر معروف بين الناس إذا راوه لا يشكروه **قوله** لا ابتغاء مرضات الله أي طلباً للرضا مخلصاً في ذلك محتسباً أو ابتغاء ذلك عند الله تعالى *

وخروج الامام بالحر عطاء على قوله وقول الله وهو من بقية الترجمة قال المهلب انما يخرج الامام ليصلح بين الناس اذا
 اشكل عليه امرهم وتعدرت ثبوت الحقيقة عنده فيهم فحينئذ يخرج الى الطائفتين ويسمع من الفريقين ومن الرجل والمرأة ومن
 كافة الناس سماعا شافيا يدل على الحقيقة هذا قول عامة العلماء وكذلك ينهض الامام الى المقارات والارضين التي يتشاح في
 قسمتها فيعين ذلك وقال عطاء لا يحل للامام اذا تبين القضاء ان يصلح بين الخصوم وانما يسمه ذلك في الامور المشككة
 واما اذا استبانت الحجة لاحد الخصمين على الآخر تبين للحاكم موضع الظلم على المظلوم فلا يسمه ان يحملهما على
 الصلح وبه قال ابو عبيد وقال الشافعي يامرهما بالصلح ويؤخر الحكم بينهما يوما او يومين وقال الكوفيون ان طمع القاضي
 ان يصلح الخصمان فلا بأس ان يرددهما ولا يفنذا الحكم بينهما لعلهما يصلحان ولا يرددهما اكثر من مرة او مرتين فان لم يصلح
 انفذا الحكم بينهما واحتجوا بما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال ردوا الخصوم حتى يصلحوا فان فصل القضاء
 يحدث بين الناس الضغائن *

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى موضع فيه عبدالله بن ابي بن سلول ليدعوه الى الاسلام وكان ذلك في اول قدمه المدينة اذ التبليغ فرض عليه وكان يروحان يسلم من ورائه باسلامه لرياسته في قومه وقد كان اهل المدينة عزمو ان يتوجه بتاح الامارة لذلك وكان خروجه صلى الله عليه وسلم في نفس الامر من اعظم الاصلاح فيهم قيل انما خرج اليهم ولم ينفذ اليهم لسكوتهم وليكون خروجه اعظم في نفوسهم وقيل لقرب عهدهم بالاسلام وقال الداودي كان هذا قبل اسلام عبدالله بن ابي قلت لكن يشكك عليه قوله انزلت (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) على ما ذكره عن قريب ورجاله اربعة الاول مسدد وقد ذكره الثاني معتمر على وزن اسم فاعل من الاعتمار الثالث ابو سليمان ابن طرخان الرابع انس بن مالك وهؤلاء كاهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في المنازي عن محمد بن عبد الاعلى عن معتمر عن ابيه به *

ذكر معناه **قوله** «لوانيت» كلمة لو هنا للتمنى فلا يحتاج الى جواب ويجوز ان تكون على اصلها والجواب محذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك **قوله** «وركب حمارا» جملة حالية وكذلك قوله «يمشون» جملة حالية **قوله** «سبخة» بفتح الباء الموحدة واحدة السباح وارص سبخة بكسر الباء ذات سباح وهي الارض التي تملوها الملوحة ولا تكاد تنبت الا مض الشجر **قوله** «اليك عنى» يعنى تنح عنى **قوله** «فقال رجل من الانصار» قال ابن التين قيل انه عبدالله بن رواحة **قوله** «الحمار» اللام فيه للتاكيد وارتعاه على الابتداء وخبره قوله اطيب ريحما منك **قوله** «فمنصب لعبدالله» اى لاجل عبدالله وهو ابن ابي بن سلول **قوله** فشتمه كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره فشتها بالتثنية بلا ضمير اى فشتهم كل واحد منهما الا **قوله** «بالجر يد» بالجرم والراء كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني بالحديد بالخاء المهملة والدال **قوله** «فبلغنا» القائل هو انس بن مالك قوله انها اى ان الاية انزلت ووضحها بقوله (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) او قال ابن بطال ويستحيل ان تكون الاية الكريمة تزل في قصة ابن ابي وقيل اصحابه مع الصحابة لان اصحاب عبدالله ليسوا بمؤمنين وقد تمصوا له بعد الاسلام في قصة الافك وقد جاء هذا المني مبينا في هذا الحديث في كتاب الاستئذان من رواية اسامة بن زيد قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجلس فيه اخلاط من المشركين والمسلمين وعبد الاوثان واليهود فيهم عبدالله بن ابي وان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرض عليهم الايمان قال ابن ابي اجلس في يدك فن جاءك يريد الاسلام الحديث فدل ان الاية لم تنزل في قصة ابن ابي وانما تزلت في قوم من الاوس والخزرج اختلفوا في حد فاقتلوا بالعصى والنعال قاله سعيد بن جبير والحسن وقتادة وبشبه ان تكون تزلت في بني عمرو بن عوف الذين خرج اليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلح بينهم الحديث المذكور في الصلاة وفي تفسير مقاتل مر صلى الله عليه وسلم على الانصار وهو راك حماره يعفور قال فامسك ابن ابي بأنفه وقال للمسي صلى الله عليه وسلم خل للناس سبيلا اريح من نثن هذا الحمار فشق على النبي صلى الله عليه وسلم قوله «فانصرف وقال ابن رواحة الاراك امسكت على انك من بول حماره والله هو اطيب من ريح عرضك فكان بينهم ضرب بالابري والسعف مرجع النبي صلى الله عليه وسلم فاصلح بينهم فانزل الله تعالى (وان طائفتان) الاية وفي تفسير ابن عباس واعان ابن ابي رجال من قومه ومؤمنون فاقتتلوا ومن زعم ان قتالهم كان بالسيف فقد كذب به (قلت) التحرير في هذا ان حديث انس هذا مقار لحديث سهل بن سعد الذي قبله لان قصة سهل في بني عمرو بن عوف وهم من الاوس وكانت منازلهم بقاء وقصة انس في رهط عبدالله بن ابي وهم من الخزرج وكانت منازلهم بالعالية فلهذا استشكل ابن بطال ثم قال يشبه ان تكون الاية نزلت في بني عمرو بن عوف فاذا كان نزول الاية فيهم لا اشكال فيه واذا قلنا نزولها في نصبة عبد الله بن ابي يبي الاشكال ولكن يحتمل ان يزول الاشكال من وجه اخر وهو ان حديث انس ذكر انه صلى الله عليه وسلم كان يعصى بنفسه بلغ ما انزل اليه لقرب عهدهم بالاسلام فبهذا يزول الاشكال ان صح ذلك مع ان الداودي نص على انه كان قبل اسلام عبد الله كاذكرناه فان صح ما ذكره الداودي فلا اشكال باق ويحتمل ازالة الاشكال ايضا من وجه اخر وهو ان قول انس في الحديث المذكور بلفظها انزلت لا يستلزم النزول في ذلك الوقت

والدليل على ذلك ان الآية في الحجرات ونزولها متأخر جدا على ان المفسرين اختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقال فتادة نزلت في رجلين من الانصار كانت بينهما مداراة في حق بينهما فقال احدهما للآخر لاخذن حتى منك عنوة لكثرة عشيرته وان الاخر دعا الى النبي ﷺ فابى ان يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وحتى تناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وقال السكاكي انها نزلت في حرب سمير وحاطب وكان سمير قتل حاطبا فجل الاوس والحزرج يقتتلون الى ان اتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وامر نبيه والمؤمنين ان يصلحوا بينهم وقال السدي كانت امرأة من الانصار يقال لها ام زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجها شقاق فقال فرقي بها الى عليا وحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فحزوا وجاء قومهم فاقبلوا بالايدي والنعال فانزل الله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا)

﴿ هذا كرماء استفاد منه ﴾ فيه بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من الصفح والرحم والصبر على الاذى والدعاء الى الله تعالى وتاليف القلوب على ذلك وفيه ان ركوب الحمار لانقص فيه على الكبار وكان ركوبه ﷺ على سبيل التشريع ركب مرة فرسا لابي طلحة في فزع كان بالمدينة وركب يوم حنين بغلته ليثبت المسلمين اذا راوه عليها ووقف بعرفة على راحلته وسار منها الى مزدلفة وهو عليها ومن مزدلفة الى منى والى مكة وفيه ما كان عليه الصحابة من تعظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والادب معه والمحبة الشديدة وفيه جوار المبالغة في المدح لان الصحابي اطلق على ان ربيع الحمار اطيب من ربيع عبد الله بن ابي ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك وفيه اباحة مشي التلامذة والشيخ راكب *

باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس

اي هذا باب يذكر فيه ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس لان فيه دفع المفسدة وقمع الشرور ومعناه ان هذا الكذب لا يمد كذبا بسبب الاصلاح مع اهل يخرج من حقيقته (فان قلت) الذي في الحديث « ليس الكذاب » فلفظ الترجمة لا يطابقه (قلت) في لفظ مسلم من رواية معمر عن ابن شهاب كلفظ الترجمة فلا يضر هذا القدر من الاختلاف وقال بعضهم وكان حق السياق ان يقول ليس من يصلح بين الناس كاذبا لكنه ورد على طريق القلب وهو سائغ انتهى (قلت) الذي ذكره هو حق السياق لان الحديث هكذا فراجع المطابقة غير ان الاختلاف في لفظ الكذاب والكاذب وكلاهما لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حديث واحد فلا يبعد اختلاف ودعوى القلب لادليل عليه مع ان معنى قوله في الحديث « ليس الكذاب » انه من باب ذي كذا اي ليس بذى كذب كما قيل في قوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) اي وما ربك بذى ظلم لان نفي الظلمية لا يستلزم نفي كونه ظالما ولذلك يفدر كذا لان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة يعنى ليس عنده ظلم اصلا *

٣ - ﴿ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب ان حميدة بن عبيد الرحمن اخبره ان امه اُم كلثوم بذت عقبة اخبرته انها سمعت رسول الله ﷺ يقول ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فيمنع خيرا أو يقول خيرا ﴾

مطابقة للترجمة طاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اويس الاويسى وفي بعض النسخ لفظ الاويسى مذكور وهو نسبته الى احدا جده . الثاني ابراهيم بن سعيد بن عبد الرحمن بن عوف ، الثالث صالح بن كيسان ، الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ، الخامس حميد بن عمار بن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ، السادس امه ام كلثوم بنت عقبة بن حرام بن ابي معيط كانت تحت زبدين حارثه ثم تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت لاه ابراهيم وحميدا ثم تزوجها الزبير بن العوام ثم تزوجها عمرو بن العاص وهي اخت الوليد بن

عقبه واخت عثمان بن عفان لأمه أسلمت وهاجرت وبايعت وكانت هجرتها سنة سبع *
 (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الأخبار بصيغة الأفراد في موضعين وفيه النعنة
 في موضعين وفيه الجمع وفيه أن شيوخه من أفرادهم وفيه أن كلهم مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق وهم صالح وابن
 شهاب وحده يد وفيه رواية لابن عيسى الأم وفيه رواية للتابعي عن الصحابة (ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم في الأدب
 عن عمرو بن الناقد وعن حرمله وأخرجه أبو داود وفيه عن نصر بن علي وعن مسدد وعن أحمد بن محمد وعن الربيع بن
 سليمان وأخرجه الترمذي في البر عن أحمد بن منيع وأخرجه النسائي في السير عن عبيد الله بن سعيد وفي عشرة النساء عن
 محمد بن زنبور وعن كثير بن عبيد وعن أبي الطاهر بن المرح *

(ذكر معناه) قوله الذي يصلح بين الناس «في محل النصب لأنه خبر ليس ويصلح بضم الياء من الاصطلاح قوله
 «فيمنى» من نى الحديث أذرفه وبلغه على وجه الإصلاح وإنما إذا بلغه على وجه الأسناد وكذلك تمام بالتشديد
 وقال ابن فارس نمت الحديث إذا اشعته ونمت بالتخفيف أسندته وقال الزجاج في فعلت وأفعلت نمت الشيء وانمته
 بمعنى وفى فصيح ثعلب نمتى أى زاد وكثر وحكى اللحياني ينمو بالواو قال وهما لغتان فصيحان وفيه لغة أخرى
 حكها ابن القطاع وغيره نمو على وزن شرف وقال الكسائي لم اسمعه بالواو إلا من أخوين من بني سليم قال ثم سألت
 عنه بنى سليم فلم يعرفوه بالواو وفى الصحاح ربما قالوا بالواو ينمو وفى الواعى وغيره ينمى أفصح وذكر أبو حاتم فى
 تقويم المفسد لا يقال ينمو وعن الأصمعي العامة يقولون ينمو ولا أعرف ذلك يثبت وذكر الليلى أن بعض اللغويين
 فرق بين ينمى وينمو فقال ينمى بالياء للعمال وبالواو لغير المال وقال الحربى واكثر الحديثين يقولون نمتى خيرا بالتخفيف
 الميم وهـ ذال الجرز فى النحو وسيدنا رسول الله ﷺ أفصح الناس ومن خفف الميم يلزمه أن يقول خير بالرفع
 انتهى أقائل أن يقول يجوز أن ينتصب خيرا بنمى كما ينتصب يقال وذكر ابن فرقول عن القمى ينمى بضم الياء
 وكسر الميم قال وليس بشئ وقع فى رواية ينهى ذلك بالهاو وهو تصحيف وقد يخرج على معنى أن يبلغ به من انهدت
 الأمر الى كذا أى أوصلته اليه وفى المحكم انمته ادعته على وجه الميمته قوله «أو يقول خيرا» شك من الراوى وزاد
 مسلم فى رواية يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن صالح عن الزهرى قالت ولم اسمعه يرخص فى شئ مما يقول الناس
 الألفى ثلاث معنى الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها وجعل يونس هذه
 الزيادة عن الزهرى فقال لم اسمع يرخص فى شئ مما يقول الناس كذب الألفى ثلاث وعند الترمذى لا يحل الكذب الألفى ثلاث
 يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب فى الحرب والكذب يصلح بين الناس وقال الطبرى اختلف العلماء فى هذا
 الباب فقالت طائفة الكذب المرخص فيه فى هذه هو جميع معانى الكذب فحمله قوم على الإطلاق وأجازوا قول ما لم
 يكن فى ذلك لما فيه من المصلحة فإن الكذب المذموم إنما هو فيما فيه مضرة للمسلمين واحتجوا بما رواه عبد الملك بن ميسرة عن
 النزال بن سبرة قال كنا عند عثمان وعنده حذيفة فقال له عثمان بلغنى عنك أنك قلت كذا وكذا فقال حذيفة والله ما قلته قال وقد
 سمعناه قال ذلك فلما خرج قلنا له اليس قد سمعناك تقول له قال بلى قلنا فلم حلفت فقال أنى استردينى بعضه ببعض مخافة أن يذهب
 كله وقال آخرون لا يجوز الكذب فى شئ من الأشياء ولا الخبر عن شئ بخلاف ما هو عليه وما جاء فى هذا إنما هو على التورية
 وطريق المعارض تقول للظالم فلان يدعو لك وتتنوى قوله اللهم اغفر لجميع المسلمين ويعذز وجهه وبذته ويريد فى ذلك أن
 قدر الله تعالى أوالى مودة وكذلك الإصلاح بين الناس وحديث المرأة زوجها يحتمل أنه مما يحدث أحدهما الآخر من وده
 له أو غباطته والكذب فى الحرب هو أن يظهر من نفسه قوة ويتحدث بما يشجده به بصيرة أصحابه ويكيد به
 عدوه وقد قال سيدنا رسول الله ﷺ «الحرب خدعة وقال المهلب ليس لأحد أن يعتقد بأحاطة الكذب وقد نهى الذى ﷺ
 عن الكذب نهى مطلقا وأخبر أنه مخالف للإيمان فلا يجوز استباحة شئ منه وإنما أطلق النبى صلى الله تعالى عليه
 وسلم الإصلاح بين الناس أن يقول ما علم من الخير بين الفريقين ويسكت عما سمع من الشر بينهما ويسهل ما صعب
 ويقرب ما بعد لا أنه يخبر بأشئ على - ألف ما هو عليه لأن الله قد حرم ذلك ورسوله وكذلك الرجل بعد المرأة

ويمنها وليس هذا من طريق الكذب لان حقيقته الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه والوعد لا يكون حقيقة حتى ينجز والا نجاز مر جوى الاستقبال فلا يصلح ان يكون كذبا وكذلك في الحرب انما يجوز فيها المعارض والايهام بالفاظ تحتمل وجهين فيورى بها عن احد المتضيقين ليغتر السامع باحدهما عن الآخر وليس حقيقته الاخبار عن الشيء بخلافه وضده ونحو ذلك ما روى عن رسول الله ﷺ انه ما زح عجوزا فقال «ان العجز لا بدخلن الجنة» فاولهما في ظاهر الامر انهن لا يدخلن الجنة اصلا وانما اراد انهن لا يدخلن الجنة الاشباها وهذا وشبهه من المعارض التي فيها مندوحة عن الكذب واما صريح الكذب فليس بجائز لاحدته واما قول حذيفة رضى الله تعالى عنه فانه خارج من معانى الكذب الذي روى عن رسول الله ﷺ انه اذن فيها وانما ذلك من جنس احياء الرجل نفسه عند الخوف كالذى يضطر الى الميتة ولحم الخنزير فيما كل ليحيى نفسه وكذلك الخائف له ان يخلص نفسه ببعض ما حرم الله تعالى عليه وله ان يخلف على ذلك ولا حرج عليه ولا اثم قال عياض واما المخادعة في منع حق عليه او عليها او اخذ ما ليس له اولها فهو حرام بالاجماع *

باب قول الإمام لأصحابه اذهبوا بنا نصلح *

اي هذا باب في بيان قول الامام الى آخره قوله «نصلح» مجزوم لانه جواب الامر *

٤ - حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى واستحاق بن محمد الفزوي قالا حدثنا محمد بن جعفر عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن أهل قباء أفتنكوا حتى تراموا بالحجارة فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال اذهبوا بنا نصلح بينهم * مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب أبو عبد الله الذهلي النيسابوري روى عنه البخاري في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا وبقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه وربما يقول محمد بن عبد الله فينسبه الى جده ويقول ايضا محمد بن خالد وينسبه الى جد ابيه والسبب في ذلك ان البخاري لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة حلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات بعد البخاري ببسيرة سنة سبع وخمسين ومائتين واما عبد العزيز بن عبد الله الاويسى فهو ايضا من مشايخ البخاري وقد روى عنه بلا واسطة في الساب الذي قبله وروى هنا بواسطة محمد بن يحيى وهكذا وقع في رواية الاكثرين ووقع في رواية النسفي وابي احمد الجرجاني باسقاطه وصار الحديث عندهما عن البخاري عن عبد العزيز واستحق بن محمد بن اسماعيل بن عبد الله بن ابي قروة ابو يعقوب الفروي وهو ايضا من مشايخ البخاري روى عنه وعن محمد غير منسوب عنه وهو من افراده وعبد العزيز واستحق كلاهما روى عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن ابي حازم سلمة بن دينار عن سهل بن دينار عن سهل بن سعد الانباري وهذا الحديث طرف من حديث سهل بن سعد الذي مضى في اول كتاب الصلح قوله «نصلح» يجوز بالجرم وبالرفع اما الجزم فلانه جواب الامر واما الرفع فعلى تقدير نحن نصلح * وفيه خروج الامام مع اصحابه الإصلاح بين الناس عند تعاقب امورهم وسدة تنازعهم وفيه ما كان ﷺ من التواضع والخضوع والحرص على قطع الخلاف وحسم دواعي المارقة عن امته كما وصفه الله تعالى به

باب قول الله تعالى أن يصالحا بينهما صلحا والصلح خير *

اول الآية قوله تعالى (وان امرأة ثابت من بعلمها تشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير) واحضرت الانفس الشح وان تحسنوا وتنقوا قال الله كان بما عملون خبيرا) يقول الله تعالى بخيرا ومشرا عن حال الزوجين تارة في حال نفور الرجل عن المرأة وتارة في حال اتفاه منها وتارة عند فراقه لها فالحالة

الاولى ما اذا خافت المرأة من زوجها ان يفر عنها او يمرض عنها فلها ان تسقط عنه حقها او بعضه من نفقة او كسوة او مبيت او غير ذلك من حقوقها عليه وله ان يقبل ذلك منها فلا جناح عليها في بذلها ذلك له ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال الله تعالى (فلا جناح عليهما ان يتصالحا بهما صلحا) ثم قال (والصلح خير) اي من الفراق وروى ابو داود الطيالسي حدثني سليمان بن معاذ عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومي لعائشة ففعل وولت هذه الآية (وان امرأة خافت) الآية ورواه الترمذي عن محمد بن المتني عن ابي داود الطيالسي وقال حسن غريب وقيل نزات في رافع بن خديج طلق زوجته واحدة وتزوج شاة فلما قرب ان قضاء العدة قات اصلحك على بعض الايام ثم اسمح فطلقها اخرى ثم سألته ذلك فراح بها فترت هذه الآية قوله «نشوزا» النشوز اصله الارتفاع فاذا اساء عشرتها ومنعها نفسه والنفقة فهو نشوز وقال ابن فارس نشز بعلمها اذا جفاها وضربها وقال الزمخشري النشوز ان يتجافى عنها بان يمنها الرحمة التي بين الرجل والمرأة وان يؤذيها بسبب او ضرب والاعراض ان يمرض عنها بان يقل محادثتها ومؤانسرتها وذلك لبعض الاسباب من طعن في سن او دمامة او شيء في خلق او خلق او ملال او نحو ذلك قوله «ان يتصالحا» اصله ان يتصالحا فابدات الناء صادوا وادغمت في الاخرى وقرئ ان يتصالحا وقوله (صالحا) في معنى مصدر كل واحد من الافعال الثلاثة قوله (والصلح خير) اي من امرقة او من النشوز والاعراض وسوء العشرة قال الزمخشري هذه الجملة اعتراض وكذلك قوله (واحضرت الانفس الشح) ومعنى احضار الانفس الشح ان الشح جعل حاضر الها لا يغيب عنها ابدا ولا تنفك عنه يعني انها مطبوعة عليه والعرض ان المرأة لا تكذب تسمع بقسمتها والرجل لا يكاد نفسه تسمع بان يقسم لها وان يمسكها اذا رغبت عنها واحب غيرها قوله (وان تحسنوا) اي بالاقامة على نساءكم وتفقوا النشوز والاعراض وما يؤدى الى الانذى والحصومة (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) يبينكم عليه

• ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا قَالَتْ هُوَ الرَّجُلُ بَرِيٌّ مِنْ أَمْرَاتِهِ مَالًا يُعْجِبُهُ كِبَرًا أَوْ غَيْرُهُ يُرِيدُ فِرَاقَهَا فَنَقُولُ امْسِكِي وَأَقْسِمِي مَا شِئْتَ قَالَتْ فَلَا بَأْسَ إِذَا امْرَأَتِي هَذَا الْحَدِيثُ تَفْسِيرُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَذِهِ الْآيَةُ وَسَفْيَانُ هُوَ ابْنُ عَيْنَةَ قَوْلُهُ كَبَرًا بِالنِّصْبِ بَيَانُ لِقَوْلِهِ مَا لَا يُعْجِبُهُ أَي كِبَرُ السِّنِّ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ سُوءِ خُلُقٍ أَوْ خُلُقٍ وَيُرْوَى وَغَيْرُهُ بِالْوَاوِ قَوْلُهُ «فَنَقُولُ» أَي الْمَرْأَةُ نَقُولُ لِرَجُلِهَا امْسِكِي وَلَا تَفَارِقِي وَأَقْسِمِي مَا شِئْتَ مِنَ النِّفْقَةِ وَغَيْرِهَا قَوْلُهُ «قَالَتْ» أَي قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ إِذَا تَرَضِيَا إِلَى الرَّجُلِ وَأَمْرَاتِهِ وَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ تَرْكَ التَّسْوِيَةِ بَيْنَ النِّسَاءِ وَتَفْضِيلُ بَعْضِهِنَّ عَلَى بَعْضٍ لَا يَجُوزُ إِلَّا بِإِذْنِ الْمُفْضُولَةِ وَرِضَاهَا وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى جَمِيعُ مَا يَبْقَى بَيْنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ فِي مَالٍ أَوْ طَيِّءٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَكُلُّ مَا تَرَضِيَا عَلَيْهِ مِنَ الصِّلَحِ فَهُوَ حَالِلٌ لِلرَّجُلِ مِنْ زَوْجَتِهِ لِلآيَةِ الْمَذْكُورَةِ وَنَقَلَ الدَّوْدِيُّ عَنْ مَالِكٍ أَنَّهَا إِذَا رَضِيَتْ بِالْبَقْسَاءِ بِتَرْكِ الْقِسْمِ لَهَا أَوْ الْإِنْفَاقِ عَلَيْهَا ثُمَّ سَأَلَتِ الْعَدْلَ كَانَ ذَلِكَ لَهَا وَالَّذِي قَالَ فِي الْمَدُونَةِ ذِكْرُهُ فِي الْقِسْمِ لَهَا أَمَّا النِّفْقَةُ فَيَلْزِمُهَا ذَلِكَ إِذَا تَرَكَتْهُ وَالْفَرْقُ أَنَّ الْغَيْرَةَ لَا تَمْلِكُ بِخِلَافِ النِّفْقَةِ •

﴿ بَابُ إِذَا اصْطَلَحَ حَوَالِي صُلْحٍ جَوْرٍ فَالصُّلْحُ مَرْدُودٌ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا اصطاح قوم على صلح حور في الاصل الظلم يقال جار جورا اي ظلما ولفظ جور يجوز ان يكون صفة اصالح ويجوز ان يكون مضافا اليه قوله «فالصلح» بالفاء جواب اذا المتضمنة معنى الشرط •

٦ - **عن** حديثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب قال حدثنا الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهم ما قالوا جاء أعرابي فقال يا رسول الله أقضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق أقضيت بيننا بكتاب الله فقال الأعرابي أن ابني كان عسيفاً هاهنا فزني بأمرأته فقالوا لي على ابنك الرجم فصدت ابني منه بمائة من الفهم ووليدته ثم سألت أهل العلم فقالوا إنما على ابنك جلد مائة وتغريب عام فقال النبي ﷺ لا قضيت بينكما بكتاب الله أما الوليدة والغنم فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام وأما أنت يا أنيس لرجل ذاغد على امرأة هذا فارجمها نعتاً عليها أنيس فرجمها ﴿

مطابقته لا ترجع في قوله «أما الوليدة والغنم فرد عليك» لأنه في معنى الصلح مما وجب على العسيف من الحد ولم يكن ذلك جائزاً في الشرع فكان جوراً ﴿ وأدم هو ابن أبي إياس واسمه عبد الرحمن أصله من خراسان سكن في عسقلان وابن أبي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب والزهري هو محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وبعض هذا الحديث مر في الوكالة في باب الوكالة في الحد وقد مر الكلام فيما يتعلق به وتعدد موضعه ومن أخرجه غيره ولنتكلم بما يتعلق به ﴿ ذكره مناه ﴿ قوله «بكتاب الله» أي بحكم كتاب الله تعالى ﴿ (فان قلت) هذا وخصمه كانا يملكان أنه ﷺ لا يحكم إلا بكتاب الله فامعنى قولها أقضيت بيننا بكتاب الله تعالى قلت ليفصل بينهما بالحكم الصريح لا بالصلح إذ لا حاجة أن يفعل ذلك لكن برضاها قوله «عسيفاً» أي احبيرا ويجمع على عسفاذ كره الزهري وعسفة على غير قياس ذكره ابن سيده وقبل كل خادم عسيف وقال ابن الأثير وعسيف فاعيل معنى معمول كاسير أو بمعنى فاعل كعلم من العسف الجور والكفاية قوله «على هذا» إنما قال على هذا ولم يقل لهذا ليعلم أنه احبث ثابت الاجرة عليه وانما يكون كذلك اذا لابس العمل واتمه ولو قال لهذا لم يلزم ذلك قوله «وليدة» أي جارية قوله «ثم سألت أهل العلم» ارادهم الصحابة الذين كانوا يفتون في عصر النبي ﷺ وهم الخلفاء الاربعة وثلاثة من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم قوله «وتغريب عام» التغريب بالغين المعجمة النقي عن البلد الذي وقعت فيه الجنابة يقال اغربته وغربته اذا نجته وابعدته والغرب البعد قوله «لا قضيت بينكما بكتاب الله» أي بحكمه اذا ليس في الكتاب ذكر الرجم وقد جاء الكتاب بمعنى الفرض قال تعالى (كتب عليكم الصيام) أي فرض ويحتمل أن يكون فرض اولاً ثم نسخ لفظه دون حكمه على ما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال قرأناها فيما أنزل الله تعالى (الشيخ والشيخه اذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيان اللذة) ويقال الرجم وان لم يكن منصوباً عليه في القرآن باسمه الخاص فانه مذكور فيه على سبيل الاجمال وهو قوله عز وجل (فاذوها) والاذى يتسع في معناه الرجم وغيره من العقوبة قوله «فرد عليك» رد مصدره ولهذا وقع خبراً والتقدير فهو ردأي مردود عليك وروى «فترد عليك» على صفة المجعول من المضارع قوله «يا أنيس» تصغير انس قيل هو ابن الضحاك الاساسي يمد في الشاميين ومخرج حديثه عليهم وقد حدث عن النبي ﷺ وقال ابن التين هو تصغير انس بن مالك خادم رسول الله ﷺ وذهب ابن عبد البر الى انه الضحاك بن مرثد الغنوي والاول اشهر قوله «فاغد» أي انتهت عدوة قاله ابن التين ثم قال قيل فيه تأخير الحكم الى الغد وقال غيره ليس معناه امض اليها بكرة بل معناه امض اليها وكذا معنى قوله فغدا عليها أي مشى اليها قوله «فرجمها» أي بعد ان ثبت باعترافاً (فان قلت) ما الحكمة في تخصيص أنيس بهذا الحكم قلت لانه ﷺ ما كان يامر في القبيلة الا رجلاً منها ليعلموا انهم من حكم غيرهم وانيس كان اسلمياً والمرأة كانت اسلمية ﴿

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ من ذلك انه احتج به الاوزاعي والثوري وابن أبي ليلى والحسن ابن أبي حنيفة والشافعي واحمد

وإسحاق على أن الرجل إذا لم يكن محصنا وزنى فانه يجلد مائة جلدة ويغرب عاماً وقال أبو عمر لا خلاف بين المسلمين أن البكر إذا زنى فانه يجلد مائة جلدة * واختلفوا في التغريب فقال مالك ينفي الرجل ولا تنفي المرأة ولا العبد وقال الأوزاعي ينفي الرجل ولا تنفي المرأة وقال الثوري والشافعي والحسن بن حي ينفي الزاني إذا جلد امرأة كان أوزاجاً * واختلف قول الشافعي في العبد فقال مرة استحي الله في تغريب العبد وقال مرة ينفي العبد نصف سنة وقال مرة ينفي سنة إلى غير مذهبه وبه قال الطبري وقال الترمذي وقد صح عن رسول الله ﷺ النبي والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ منهم أبو بكر وعمر وعلي وأبي بن كعب وعبد الله بن مسعود وأبو ذر وغيرهم وكذلك روى عن غير واحد من التابعين وهو قول - فيان الثوري ومالك بن أنس وعبد الله بن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق وقال إبراهيم التيمي وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ووزفر البكري إذا زنى جلد مائة ولا ينفي إلا أن يرى الإمام أن ينفيه للعدارة التي كانت منه وينفيه إلى حيث أحب كما ينفي الدمار غير الزناة (قلت) البدر والدخارة الشر والفساد ومدة نفي الدمار موكولة إلى رأى الإمام وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه عرب في الحرم وكان عمر إذا غضب على رجل نهاه إلى الشام وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أنه قطع يد سارق ونهاه إلى زرارة وهي قرية قريبة من الكوفة وكذا جاء النهي في الخنثين على ما يحكي في الكتاب إن شاء الله تعالى * واحتج أبو حنيفة ومن معه في ذلك بحديث أبي هريرة يزيد بن خالد الجهمي أن رسول الله ﷺ سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحمص فقال «إذا زنت ولم تحمص فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها ولو بصغيرها الحديث قالوا أفلا ما قال رسول الله ﷺ في الأمة إذا زنت أن تجلد ولم يامر مع الجلد نفى وقال الله تعالى (فعلين نصف ما على الحصنات من العذاب) فأعلمنا بذلك أن ما يجب على الإمام إذا زنى هو نصف ما يجب على الحرائر إذا زنى تم ثبت أن لا نفى على الأمة إذا زنت كذلك أيضاً لأنه نفى على الحررة إذا زنت وقال الطحاوي وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن أن تسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع محرم فدل ذلك أن لا تسافر المرأة في حد الزنى ثلاثة أيام بغير محرم وفي ذلك إبطال النهي عن النساء في الزنى واتقى ذلك عن الرجال أيضاً لأن في درئها عنه الحرائر دليل على درئهن عن الأحرار فان قلت يلزم الحنفية على ما ذكرنا أن لا ينعى ما من تغريب المرأة إلى ما دون ثلاثة أيام قلت لا يلزمهم ذلك لأن النفي ليس من الحد حتى يستعملوه فيما يمكنهم وما هو من باب التعزير وقالوا أيضاً النص جمل الحد مائة والزيادة على مطلق النص نسخ وما روه من نسخ بحديث ما عرقلت هذا إذا ثبت تأخر أمر ما عر عنه ولأن في التغريب تعريضاً لها للفساد ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه كفى بالنفي فتنة وعمر رضى الله عنه نفى شخصاً فارتدوا لحق بدار الحرب خلف أن لا ينفي بعده إذا وهذا عرف أن نفهم كان بطريق السياسة والتعزير لا بطريق الحد لأن مثل عمر لا يحلف أن لا يقيم الحدود فافهم وفيه أن أولى الناس بالقضاء الحليفة إذا كان طالما بوجوه القضاء وفيه أن المدعى أولى بالقول والطالب أحق أن يتقدم بالكلام وأن يبدأ المطلوب وفيه أن الباطل من القضاء مردود وما خالف السنة الواضحة من ذلك فباطل وفيه أن قبض من قضى له بما قضى له به إذا كان خطأ وجوراً وخلافاً للسنة لا يدخله قبضه في ملكه ولا يصبح ذلك له وعليه رده وفيه أن لا عالم أن يقضى في مصرفيه من هو أعلم منه إذا اتقى بعلم وفيه أنه لم تقع الفرقة بينهما بالزنى وفيه أنه لا يجب على الإمام حضور المرجوم بنفسه وفيه دليل على وجوب قبول خبر الواحد وفيه أدب السائل في طلب الأذن وفيه أن الرجاء لا يجب إلا على المحسن وهذا لا خلاف فيه ولا يلتفت إلى ما يحكى عن الخوارج وقد خالفوا السنن وفيه أنه لم يجعل قاذفاً بقوله زنى بأمراته وفيه أنه لم يشترط في الاعتراف التكرار وهو حجة على الشافعي وقال ابن أبي ليلى وأحمد لا يجب إلا بالاعتراف أربع مرات وفيه أن الإمام أن يسأل المقدوف فأن اعترف حكم عليه بالواجب وإن لم يعترف وطالب القاذف أخذه بحقه وهذا موضع اختلاف فيه الفقهاء فقال مالك لا يجد الإمام القاذف حتى يطالبه المقدوف إلا أن يكون الإمام سمعه فيحده أن كان معه شهود غيره عدول وقال أبو حنيفة وصاحبه والأوزاعي والشافعي لا يجد القاذف إلا بمطالبة المقدوف وقال ابن أبي ليلى يحده الإمام وأن لم يطلبه المقدوف وفيه أنه لم يسأله عن كيفية الزنى لأنه مبين في قضية ما عر وهذا صحيح أن ثبت تأخير هذا الخبر عن خبر ما عر فيه عمل على أن الابن كان بكر أو على

انه اعترف والا فافرار الاب عليه غير مقبول او يكون هذا اذناه اي ان كان كذا فكذا . وفيه سقوط الخلل مع الرجح - لا فلا
لمسروق واهل الظاهر في ايجابهم الجمع بينهما قلنا لو كان واجبا لامر به . وفيه استدلال للظاهرة على ان المقر بالزنى
لا يقبل رجوعه عنه وليس في الحديث التبريص للرجوع وقال مالك واصحابه يقبل منه ان رجع الى شبهة وان رجع الى
غيرها فيه خلاف . وفيه اقامة الحاكم بالحكم بمجرد اقرار المحدث من غير شهادة عليه وهو احد قول الشافعي وابي ثور
ولا يجوز ذلك عند مالك الابد بالشهادة عليه وقال القرطبي هذا كله مبني على ان انبسا كان حاكما ويحتمل ان يكون
رسولا ليستفصلها ويعضد هذا التاويل قوله في آخر الحديث في بعض الروايات فاعترفت فامر بها رسول الله ﷺ
فرجعت فهذا يدل على ان انبسا انما سمع اقرارها وان تنفيذ الحكم كان من النبي ﷺ قال وحينئذ يتوجه اشكال
آخر وهو ان يقال فكيفما كفتي في ذلك بشاهد واحد وقد اختلف في الشهادة على الاقرار بالزنى هل بكتفي بشهادة
شاهدين او لابد من اربعة على قوانين اهلنا ولم يذهب احد من المسلمين الى الاكتفاء بشهادة واحد فالجواب ان هذا
اللفظ الذي قال فيه فاعترفت فامر بها فرجعت هو من رواية الليث عن الزهري ورواه عن الزهري مالك بلفظ فاعترفت
فرجعتها لم يذكر فامر بها النبي ﷺ فرجعت وعند التعارض فحديث مالك اولى لما يعلم من حفظ مالك وضبطه
وخصوصا في حديث الزهري فانه من اعرف الناس بالظاهر ان انبسا كان حاكما فيزول الاشكال ولو سلمنا انه كان
رسولا فليس في الحديث ما ينص على انفراد بالشهادة ويكون غيره قد شهد عليها عند النبي ﷺ بذلك ويعضد
هذا ان القضية اشهرت وانتشرت فيبعد ان يفرد بها واحد سلمنا لكنه خبر وليس بشهادة فلا يشترط العددي فيه وحينئذ
يستدل بها على قبول اخبار الاحاد والعمل بها في الدماء وغيرها قال القرطبي وفيه ان زنى
المرأة لا يفسخ نكاحها من زوجها * وفيه ان الحدود التي هي محضة لحق الله لا يصح الصلح فيها * واختلف
في حد القذف هل يصح الصلح فيه ام لا ولم يختلف في كراهته ثم عارض ولا خلاف في جوازه قبل رفعه واما حقوق
الابدان من الجراح وحقوق الاموال فلا خلاف في جوازه مع الاقرار واختلف في الصلح على الانكار فاجازه مالك
وابو حنيفة ومنه الشافعي *

٧ - **حديثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعيد بن ابيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي**
الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ من احدث في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد *

مطابقه للترجمة من حيث ان من اصطلاح على صاحب جور فهو داخل في معنى قوله ﷺ «من احدث في امرنا» الحديث
ويعقوب شيخ البخاري قيل هو يعقوب بن ابراهيم الدورقي وقيل يعقوب بن ابراهيم بن سعد وقيل يعقوب بن حميد بن
كاسب وقيل يعقوب بن محمد بن الزهري كذا ذكره ابن السكن وانكره الحاكم وزعم ابو نعيم انه يعقوب بن ابراهيم وذكر
السكلا بذي والحاكم انه يعقوب بن حميد والذي وقع في رواية الاكثر بن يعقوب كذا غير منسوب وانفرد ابن السكن بقوله
يعقوب بن محمد وكذا وقع في المغازي في باب فضل من شهد بدرا قال البخاري حديثنا يعقوب بن محمد بن ابراهيم بن سعد وقع
عند ابن السكن يعقوب بن محمد بن ابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف وقع منسوب لكن قال ابو ذر في روايته في المغازي يعقوب بن
ابراهيم بن الدورقي قوله عن ابيه هو سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقع منسوب كذلك في مسلم وقال في روايته
اي والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق القرشي التيمي المديني والحديث اخرجه مسلم في الاوصية عن محمد بن الصباح البراري
وعبد الله بن عوف الخزاز وعن اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد واخرجه ابو داود في السنة عن محمد بن الصباح به وعن
محمد بن عيسى واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي مروان محمد بن عثمان قوله (من احدث في امرنا هذا) الاحداث في امر
النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هو اختراع شيء في دينه بما ليس فيه مما لا يوجد في الكتاب والسنة
قوله «فهو رد» اي مردود من باب اطلاق المصدر على اسم المفعول كما يقال هذا ما لا يخلقه وهذا نسج فلان
اي منسوخه وحاصل معناه انه باطل غير معتد به وفيه رد المحدثات وانما ليس من الدين لانه ليس عليها امره
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والمراد به امر الدين *

﴿رواهُ هبةُ اللهِ بنُ جعفرٍ المَخْرُمِيُّ وعبدُ الواحدِ بنُ أبي عَوْنٍ عن سعدِ بنِ إبراهيمَ﴾
 اى روى الحديث المذكور عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة ونسبه المخرمى الى جده الاعلى مخرمة
 بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء وعبد الواحد بن ابي عون الدوسي من انفسهم وثقة ابن معين مات سنة اربع
 واربعين ومائة امارواية عبد الله بن جعفر فوصلها مسلم قال حدثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد عن ابي عامر قال عبد
 حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عبد الله بن جعفر الزهرى عن سعد بن ابراهيم قال سألت القاسم بن محمد عن رجل له مساكن
 فافصى بثلاث كل مسكن منها قال يجمع ذلك كله في مسكن واحد ثم قال اخبرني عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم قال «من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد» واما رواية عبد الواحد بن ابي عون فوصلها الدارقطني
 من طريق عبد العزيز بن محمد عنه بلفظ «من فعل امر ليس عليه امرنا فهو رد» وليس لعبد الواحد في البخارى سوى هذا
 الموضع وكذلك عبد الله بن جعفر *

﴿بابُ كَيْفَ يُكْتَبُ هَذَا مَا صَالِحُ فَلَانٍ بَنُ فَلَانٍ وَفُلَانُ بَنُ فَلَانٍ﴾

وَلَا يُنْسَبُ إِلَى نَسَبِهِ أَوْ قَبِيلَتِهِ

اى هذا باب يذكر فيه كيف يكتب كتاب الصلح يكتب هذا ما صالح فلان بن فلان وفلان بن فلان فيكتب في هذا
 المقدار اذا كان مشهورا معروفا بين الناس ولا يحتاج ان ينسب في الكتاب الى نسبه او الى قبيلته واما الذى يكتبه اهل
 الوثائق ويذكرون فيه اسمه واسم ابيه واسم حده ويذكرون نسبه الى شئ من الاشياء فهو احتياط لحرف اللبس والاشتباه
 فاذا امن من ذلك تكون الكتابة بدلالة على سبيل الاستحباب الا يرى ان النبي ﷺ اقتصر في كتاب المقاضاة مع المشر كبن
 على ان كتب محمد بن عبد الله ولم يزد عليه لما امن الالتباس فيه لانه لم يكن هذا الاسم لاحد غير النبي ﷺ
 ولكن الفقهاء استحبوا ان يكتب اسمه واسم ابيه وجده ونسبه لرفع الاشكال وقل ما يقع مع ذكر هذه الاربعة
 اشتباه في اسمه ولا التباس في امره *

٨ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ
 ابْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا صَالَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْحَدِيثِ كَتَبَ عَلَى
 يَدِهِمْ كِتَابًا فَكَتَبَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لَا تَكْتُبُ مُحَمَّدٌ
 رَسُولُ اللَّهِ لَوْ كُنْتَ رَسُولًا أَمْ نَقَاتِلُكَ فَقَالَ لِعَلِّي أَحْمَهُ فَقَالَ هَلِي مَا أَنَا بِالَّذِي أَنحَاهُ فَحَاهُ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ يَدِهِ وَصَالِحُهُمْ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلُوهَا إِلَّا بِحُلْبَانِ السَّلَاحِ
 فَسَأَلُوهُ مَا حُلْبَانُ السَّلَاحِ فَقَالَ الْقِرَابُ بِمَا فِيهِ﴾

مطابقة لترجمة في قوله فكاتب محمد رسول الله حيث لم يذكر اسم ابيه ولا اسم جده لانه لم يكن هذا الاسم الا له كما
 ذكرناه عن قريب وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني الكوفي والحديث اخرجه
 مسلم في المغازى عن ابي موسى وبندار كلاهما عن غندر وعن عبد الله بن معاذ عن ابيه وخرجه ابو داود في الحج عن احمد
 ابن حنبل عن عبد قوله «احمه» امر بفتح الحاء وصمها يقال محوت الشئ محوه واحماه وفول على رضى الله تعالى عنه
 ما انما بالذى احماه ليس بمخالفة لار رسول الله ﷺ لانه لم يعلم بالقرينة ان الامر ليس بالاحباب فوله «الا بحلبان السلاح»
 بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة كد اضبطه ابن قتيبة وبعض الحديثين قال وهو اواعية السلاح عافها قال وما اراه
 سمى به الا بحفائه ولذلك قيل للمرأة الجافية الغليظة جلبانة وقد فسر في الحديث بانها القراب بكسر القاف وتحفيف
 الراء وفي آخره باء موحدة وهو شئ يخرج من الحلب يضع فيه الراك سبه بعمده وسوطه وعلقه في الرجل وقال

الازهرى القرباب غمد السيف والجلبان من الجلجلة وهى الجلجلة التى تجعل على القتب والجلدة التى تغشى التيممة لانها
كانشاء القرباب قال الخطابي الجلبان يشبه الجراب من الادم يضع الراكب فيه سيفه بقرابه ويضع فيه سوطه بعلقه الراكب
من وسط رحله او من آخره ويحتمل ان تكون اللام ساكنة وهو جلب باسم الجليم واللام وتشديد الباء ودليله قوله في
رواية مؤمل عن سفيان «الاجلب السلاح» قال وجلب السلاح نفس السلاح كجلب الرجل نفس عينه كانه يراد به
نفس السلاح وهو السيف خاصة من غير ان يكون معه من ادوات الحرب من لامة ورمح وجهه ونحوها ليكون علامة
للامن والعرب لانضع السلاح الا في الامن قال وقد جاء جربان السيف في هذا المعنى وقال الاصمعي الجربان قرباب
السيف فلا يكران يكون ذلك من باب تعاقب اللام والراء والذى ضبطه في اكثر الكتب بجلب السلاح بضم اللام وتشديد الباء
وضبطه الجوهري وابن فارس جربان بضم الراء وتشديد الباء وقال ابن فارس جربان السيف قرابه وقيل حده قوله
«القرباب بما فيه» تفسير الجلبان وفسر ايضا بالسيف والقوس ونحوه وفي رواية لا يدخل مكة سلاحا الا في القرباب وفي
لفظ ولا يحمل سلاحا الا سيقا

٩ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَبَى أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ
عَلَى أَنْ يُقِيمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا كَتَبُوا الْكِتَابَ كَتَبُوا هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا لَا نُقَرِّبُهَا فَلَوْ نَعَلِمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا مَنَعْنَاكَ لَسَكُنْتَ أَنْتَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا
رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ لِعَلِيٍّ امْجُ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أُخَوِّكُ أَبَدًا فَأَخَذَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكِتَابَ فَكَتَبَ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَا يَدْخُلُ
مَكَّةَ سِلَاحٌ إِلَّا فِي الْقَرَابِ وَأَنْ لَا يُخْرَجَ مِنْ أَهْلِهَا بِأَحَدٍ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّعَهُ وَأَنْ لَا يَمْنَعَ أَحَدًا مِنْ
أَصْحَابِهِ أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ بِهَا فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى الْأَجَلُ أَتَوْا عَلِيًّا فَقَالُوا قُلْ لِصَاحِبِكَ أَخْرُجْ عَنَّا فَقَدْ مَضَى
الْأَجَلُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَبِعَهُمْ ابْنَةُ خُزَيْمَةَ يَاعُمُّ يَاعُمُّ فَتَنَاوَلَهَا عَلِيٌّ فَأَخَذَ بِيَدَيْهَا
وَقَالَ لِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ دُونَكَ ابْنَةُ عَمِّكَ تَخْلُفُهَا فَاخُصِمَ فِيهَا عَلِيٌّ وَزَيْدٌ وَجَعْفَرٌ فَقَالَ عَلِيٌّ أَنَا
أَحَقُّ بِهَا وَهِيَ ابْنَةُ عَمِّي وَقَالَ جَعْفَرٌ ابْنَةُ عَمِّي وَخَالَهَا نَحْنُ وَقَالَ زَيْدٌ ابْنَةُ أَخِي فَقَضَى
بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالَاتِهَا وَقَالَ خَالَاتُهَا عَمْرِي لَمْ يَقُلْ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ وَهَلْ جَعْفَرٌ
أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخَلْقِي • وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ أَنْتَ أَخُونَا وَهَلْ لَنَا •

مطابقته للترجمة ظاهرة ولفظ المقاضاة يدل عليها واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق السبعي يروي عن جده
والحدث اخرجه الترمذي ايضا قوله «في ذى القعدة» بكسر القاف وسكون العين قوله «ان يدعوه» اي انت
يتركوه قوله «حتى قاضاهم» معنى قاضى فاحصل وامضى اذ هما عليه وهو بمن صالح ومنه قس القاضى اذا فصل الحاكم
وامضاء قوله «هذا» اشارة الى ما فى الدهن مبتدأ وخبره ولام ما قاضى مقوله لانتم بها قوله اي بالرسالة قوله «ولم نعلم اعلم
ان لولامنا» وانما عدل هنا الى المضارع ليدل على الاستمرار اى استمر عدم علمنا رسالتك كفى قوله تعالى «قوله» لوطيكم
فى كثير من الامر انتم» قوله «فاخذ رسول الله ﷺ الكتاب فكتب» اي امره بالرسالة الله تعالى عنه فكتب ذلك
ضرب الامير اي امر به وقال الشيخ ابو الحسن ما راى بهذا اللفظ فكباب الا في هذا الموضع وقيل انه مختص به
الموضع وقيل انه كالرسم لان بعض من لا يكتب يرسم اسمه بيده لئلا يكرهه عليه وقيل كتب واما قوله «وما كيت تلو

من قبله من كتاب) الآية لانه ثلاثه واما قوله «انا امسة امية لانك كتب ولا تحسب» لانه كان فيهم من يكتب لكن عادة العرب يسمون الجملة باسم اكثرها فلذلك كان اكثر امره ان لا يحسن فكاتب مرة وقيل لمسا اخذ القلم اوحى الله اليه فكاتب وقيل مامات حتى كتب وقيل كتب على الاتفاق من غير قصد ووقع في بعض نسخ اطراف ابى مسعود انه صلى الله عليه وسلم اخذ الكتاب ولم يحسن ان يكتب فكاتب مكان رسول الله محمد واكتب هذا ما قضى عليه محمد والثابت ما ذكرناه انه امر عليا فكاتب وفي رواية واخذ الكتاب وايس يحسن يكتب وان من معجزاته انه يحسن من وقته لانه خرق العادة وقال به ابوذر الحريزي و ابو الفتح النسابة وروى ابو الوليد الباجي وصنف فيه وادكر علمه وقال السهيلي وكسب على ذلك اليوم نسختين احدهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخرى مع سهيل وشهد فيهما ابو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وابو عبيدة ابن الجراح ومحمد بن مسلمة ومكرز بن حمص وهو يومئذ مشرك وحويط بن عبد المزي توله «هذا ما قضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة» هذا المنارة الى ما في الدهن مبتدأ وقوله ما قضى خبره ومفسره وقوله لا يدخل تفسير للتفسير قوله «وان لا يخرج من اهلها باحد» ان اراد ان يتبعه لا يخرج بضم الياء من الاخراج من اهلها اي من اهل مكة فان قلت خرجت بنت حمزة ومضت معه فالت النساء لم يدخلن في العهد والشرط انما وقع في الرجال فقط وقد بينه البخاري في كتاب الشروط بعد هذا وفي بعض طرقه فقال سهيل وعلى ان لا ياتيكن منا رجل هو على دينك الا ردته اليها ولم يذكر النساء فصيح بهذا ان اخذه لابنة حمزة رضي الله تعالى عنهما كان لهذه العلة الاتراء ودأبا جندل الى ابيه وهو العارف لهذه المقاصد وقال البخاري فيها سياى قول الله تعالى اذا جاءك المؤمنات فانهن في نسخ السنة بالقرآن وهذا على احد القولين فان هذا العهد كان يقتضى ان لا ياتيه مسلم الا ردته فانه في النساء خاصة على ان ادخل المقاصد لا ياتيكن رجل وهو اخراج النساء وقال السهيلي وفي قول سهيل لا ياتيكن من رجل وان كان على دينك الا ردته منسوخ عند ابى حنيفة بمجديش سرية خالد رضي الله تعالى عنه حين وجهه النبي صلى الله عليه وسلم الى خنم وفيهم ناس مسلمون فاعتصموا بالوجود فقتلهم خالد رضي الله تعالى عنه فوداهم النبي صلى الله عليه وسلم نصف الدية وقال انا ارى من كل مسلم بين مشركين قوله فلما داهمها الى مكة في العام المقبل ومضى الاجل اي قرب انقضاء الاجل كتوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن) ولا بد من هذا التاويل لئلا يلزم عدم الوفاء بالشرط قوله «فبعثهم ابنة حمزة» وهي امامة وقيل عمارة واما سلمى بنت عيسى قوله «يا عم مرتين» ان قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو وعهها من الرضاعة وان قالته لزيد فكان مصافيا لحمزة ومؤاخيا له قوله «دونك» يعني خذها وهو من اسماء الاموال وفي رواية ان زيدا اتى بها واحتج حين خصم فيها لانه تحشم الخروج بها قال ابن التين اما ان يكون في احدى الروايتين وهم او يكون خرج مرتين يات بها وسب اليه في هذه المرة فاتى بها فتساو لها على رضي الله تعالى عنه وقال الداودي وفيه تناول غير ذات المحرم عند الاضرار اليه والعصحيح انها الا ذات محرم لان فاطمة رضي الله تعالى عنها اختها من الرضاعة وهي تحت على فهي ذات محرم الا انها غير مؤبدة التحريم قوله «حملتها» بلفظ الماضي ولعل الغاء فيه محذوفة ويروى احمليها وفي رواية احتمليها قوله فقال زيد ابنة اخي اي قال زيد بن حارثة هي ابنة اخي وليست بابنة اخيه فان ابازيد هو حارثة وابا حمزة هو عند المطلب وام حمزة هالة وام زيد سعدى ولا رضاع بينهما لان زيدا كان ابن ثمان سنين لما دخل مكة وخالف قريشا وانما اخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بن زيد بن حارثة فقال ذلك باعتبار هذه المواضع قوله «ففضى بها» اي بابنة حمزة لخالفها وفيها دلالة ان للخالة حقاق الحصانة فقال صلى الله عليه وسلم الخالة بمنزلة الام فوله وقال لعلى رضي الله تعالى عنه انت منى اي متصل بي ومن هذه تسمى اتصالية فطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قلوب السكك نوع من المنسرف على ما يليق بالحال وفيه منقبة عظيمة جليلة لعلى رضي الله تعالى عنه واعظم من قوله انت منى قوله واما منك قوله اشبهت خلقي وخلقي الاول بفتح الخاء والثاني بضمها قوله انت اخونا اي باعتبار اخوة الاسلام والمراد بقوله ومولانا المولى الاسفل لانه اصغره سباه فاعتري الحمد بحجة رضي الله تعالى عنها فوجهته للنبي صلى الله عليه وسلم وهو صبي فاعتقه وتبناه قال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيد بن محمد حتى زنا ادعوه لانهم وآخى صلى الله عليه وسلم بينه وبين حمزة وعن عائشة رضي الله

تعالى عنها ما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يز يدن حارثة في سرية الا امره عليهم ولو بقى لاستخلفه قتل بمؤنة رضى الله تعالى عنه *

باب الصلح مع المشر كين

اي هذا باب في بيان حكم الصلح مع المشر كين *

فيه عن ابى سفيان

اي في هذا الباب شئ يروى عن ابى سفيان يعنى في باب الصلح مع المشر كين مثل الذى مرفى شان هرقل وهو ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش في المدة التى مادفها رسول الله ﷺ كما مرفى الحديث مر مطولا في اول الكتاب وفيه ونحن منه في مدة لا ندرى ما هو صانع فيها وهى مدة الصلح بينهم *

وقال عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم «ثم تكون هنة بينكم وبين بني الأصفر» هذا التعليق طرف من حديث وصله البخارى بتمامه في الجزية من طريق ابى ادريس الحولاني وعوف بن مالك ابن ابى عوف الاشجعي الغطفاني ابو عبد الله شهد فتح مكة مع رسول الله ﷺ ثم نزل الشام وسكن دمشق ومات بمحصر سنة اثنين وسبعين قوله «ثم تكون هنة» بضم الهاء وهو الصلح وفيه المطابقة للترجمة وبني الأصفر الروم وقال ابن الانبارى سموا به لان جيشا من الحبشة علب على بلادهم في وقت فوطىء نساءهم فولدت اولادا صفرا بين سواد الحبشة وبياض الروم *

وفيه عن سهل بن حنيف

اي وفي الباب روى عن سهل بن حنيف بن واهب الانصارى الاوسى ابوثابت ويروى وفيه سهل بن حنيف بدون كلمة عن وهذا التعليق ايضا طرف من حديث وصله البخارى في آخر الجزية قال حدثنا عبدان اخبرنا ابو حمزة قال سمعت الاعمش قال سالت ابوا ثل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول «اتهموا رايمكم انفى يوم ابى جندل فلو استطاع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرددته» الحديث وسهل بن حنيف شهد بدر او المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ مات بالكوفة سنة ثمان وثلاثين وصلى عليه على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وكبر ستا ووقع في رواية ابى ذر والاصلي كذا وفيه عن سهل بن حنيف «لقد رايتا يوم ابى جندل» ولم يقع هذا في رواية غيرهما واو جندل اسمه العاص بن سهل بن عمرو قتل مع ابيه بالشام وقال المدائني قتل سهل بن عمرو باليرموك وقبل مات في طاعون عمواس قوله «اتهموا رايمكم» يخاطب به سهل بن حنيف ابوا ثل ومعاه اتم اوسد تهم رايمكم حيث ركنهم راى على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه يوم صفين حتى جرى ماجرى قوله «رايتى» اي رايت نفسى يوم ابى جندل وهو اليوم الذى حضر ابو جندل الى النبي ﷺ في يوم كان يكتب هو وسهل بن عمرو كتاب الصلح وكان قد حضر ابو جندل وهو يرسف في الحد وكان قد سلم بمكة وابوه حبسه وقيده فهرب فجاء الى النبي ﷺ فلما راه ابوه سهل احذ بتلبينه ويحذر لبرده الى قريش وجعل ابو جندل يهرس خنا على صوته يامعشر المسلمين اأرد الى المشر كين يقتنوني في ديني فقال رسول الله ﷺ «يا ابا جندل اصبر واحتسب فان الله عز وجل جاعل لك ولن معك من المستضعفين بمكة قرجا ومخرجا واذا قد عقدنا بيننا وبينهم صلحا وعهدا فاننا لا نعذرهم» وقيل انما رد ابا جندل لانه كان يامن عليه القتل لحرمة ما به سهل بن عمرو ومعنى قول سهل بن حنيف فلو استطاع الى آخره يعنى ما كنت ارجع يومئذ عن قتال المشر كين ولكن ما كنت استطاع ان ارد امر النبي ﷺ ولو استطعت لرددته واراد بامر هدهاو عقده الصلح معهم ولما وقع الصلح تأخر كل من كان في قلبه القتال امتثالا لامر النبي ﷺ *

وأسماء والمسيور عن النبي صلى الله عليه وسلم

اي وفي الباب ايضا اسماء بنت ابي بكر الصديق وعن المسور بن مخرمة ويجوز في اسماء والمسور الرفع على ان يكرن عطف على قوله وفيه سهل بن حنيف على رواية سهل بالرفع بدون كلمة من على ما ذكرناه قوله «عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» اي في ذكر الصالح لما احديث اسماء فكانه اشار به الى حديثها الذي مضى في الهبة في باب هدية المشركين حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت «قدمت على امي وهي مشركة» الحديث فان فيه معنى الصالح على ما لا يخفى * واما حديث المسور بن مخرمة فسيأتي في اول كتاب الشروط بعد سبعة ابواب *

«وقال موسى بن مسعود قال حدثنا سفيان بن سعيد عن ابي اسحاق عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال قال صالح النبي صلى الله عليه وسلم المشركين يوم الحديبية على ثلاثة اشياء على ان من اتاه من المشركين رده اليهم ومن اتاهم من المسلمين لم يرذوه وعلى ان يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة ايام ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف والقوس ونحوه فجاء أبو جندل بجمل في قيوده فردده اليهم *

موسى بن مسعود ابو حذيفة الهدي مر في باب العتق وسفيان هو الثوري وابواسحاق هو السبيعي وقدمر عن قريب وهذه الطريقة اخرها البيهقي رضي الله تعالى عنه وعبره قوله «من قابل» اي من علم قابل قوله «يجمل» بفتح الياء وسكون الحاء المهملة وضم الحيم اي يمشي مشى الحيلة الطير المعروف وقيل اي يمشي مشى المقيد والاصل فيه ان يرفع رجلا ويقوم على اخرى وذلك ان المقيد لا يمكنه ان ينقل رجله مما وقيل هو ان يقارب خطوه وهو مشية المقيد وقيل فلان يجمل في مشيته اي يتبختر وروي يجمل في قيوده قوله «رده اليهم» يريد رده الى ابيه سهل بن عمرو *

«قال ابو عبد الله لم يذكر مؤمل عن سفيان ابا جندل وقال الا يجلب السلاح *

ابو عبد الله هو البخاري نفسه اراد ان مؤمل بن اسماعيل تابع موسى بن مسعود في رواية هذا الحديث عن سفيان الثوري لكنه لم يذكر قصة ابي جندل وقال «الا يجلب السلاح» بدل قوله «الا يجلبان السلاح» والجلب بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة وقد ذكرناه عن قريب وقال الخطابي بتخفيف الباء جمع جلبية وطريق مؤمل هذا اخرجه احمد في مسنده موصولا عنه *

١٥ - «حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمر افحال كفار فريش بيته وبين البيت فتحر هدية وخلق رأسه بالحد يبية وقاضاهم على ان يمترو العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوا ولا يقيم بها الا ما احبوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما افام بها ثلاثا امره ان يخرج فخرج *

مطابقه للترجمة في قوله «وقاضاهم» لان في المقاضاة معنى الصالح ومحمد بن رافع بالفاء والعين المهملة ابن ابي زيد القشيري النيسابوري مات سنة خمس واربعين ومائتين وسريج بضم السين المهملة وبالجم ابو الحسين البغدادي الجوهري روى عنه البخاري وروى عن محمد بن رافع عنه هنا وروى عن محمد غير منسوب عنه في الحج وفتح بضم الفاء وفتح اللام وفي آخره جاء مهملة ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فاشهر به يكنى اياحي الخزاعي

قوله «متمرا» حال قوله «فقال كفار قريش» أى منعوا بينه وبين البيت **قوله «وفاضهم»** أى صالحهم وهذه المصالحة ترتبت عليها المصالحة العظيمة وهى ما ظهر من ثمراتها فتح مكة ودخول الناس في الدين افرحا وذلك انهم كانوا قبل الصلح لم يكونوا يختلطون بالمسلمين ولا يعرفون طريقة الرسول ﷺ مفصلة فلما حصل الصلح واختلطوا بهم وعرفوا احواله من المعجزات الباهرة وحسن السيرة وجميل الطريقة تألفت نفوسهم الى الاسلام فاسلموا قبل الفتح كثيرا ويوم الفتح كلهم وكانت العرب في البوادي ينتظرون اسلام اهل مكة فلما اسلموا اسلم العرب كلهم والحمد لله *

١١ - **حدثنا** مسدد قال **حدثنا** بشر قال **حدثنا** يحيى عن **بشير بن يسار** عن **سهل بن أبي حمزة** قال **انطلق** عبد الله بن **سهل** و**حبيصة بن مسعود** بن **زيد** الى **خبيز** وهى يومئذ **صلح** *
مطابقة للترجمة في قوله وهى يومئذ صلح يعنى مصالحة اهلها اليهم ودفع المسلمين وبشر بكسر الباء الموحدة وسكن السين المعجمة ابن الفضل وقدم في العلم ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وبشير بضم الباء الموحدة وفتح السين المعجمة مصفر بشر ابن يسار ضد اليمين المدنى مولى الانصار وسهل بن ابي حمزة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء الثالثة واسم ابي حمزة عامر ابن ساعدة ابو يحيى الانصارى الحارثى المدنى الصحابى وعبد الله بن سهل الانصارى الحارثى الذى قتله اليهود بخير ابن اخى محمصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف مكسورة وتحفيتها وبالصاد المهملة ابن مسعود بن كعب بن عامر بن عدى الحارثى ووقع هنا عند البخارى مسعود بن زيد وعند جميع اصحاب الكتب كبن عبد البر وابن الاثير وغيرهم الميز كروا الامسعود بن كعب وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في الجزية عن مسدد ايضا وفي الادب عن سليمان بن حرب وفي الدييات عن ابي نعيم وفي الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسماعيل بن ابي اويس كلاهما عن مالك واخرجه مسلم في الحدود عن عبد الله بن عمر القواريرى عن حماد عن القواريرى عن بشر بن المنفلط عن عمرو بن النافذ وعن محمد بن المنثرى وعن قتيبة عن ليث وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن اسحاق بن منصور وخرجه ابو داود في الدييات عن القواريرى ومحمد بن عبيد عن الحسن بن علي وعن ابي الطاهر بن السرح وعن الحسن بن محمد بن الصباح وخرجه الترمذى فيه عن قتيبة وخرجه النسائى في القضاء وفي القسامة عن قتيبة وعن ابي الطاهر وعن احمد بن عتبة وعن محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسماعيل بن مسعود وعن عمرو بن علي وعن احمد بن سليمان وعن محمد بن اسماعيل وعن الحارث بن مسكين وخرجه ابن ماجه في الدييات عن يحيى بن حكيم **قوله** وهى يومئذ صلح * ويروى يومئذ صلح أى اهل خبيز يومئذ صلح مع المسلمين *

باب الصلح في الدية

أى هذا باب فى بيان احكام الصلح في الدية بان وجب قصاص ووقع على مال معين والدية اصلها ودية لانه من ودى بدى يقال وديت القليل اديه دية اذا اعطيت دية وانديت اذا اخذت دية والهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة *

١٢ - **حدثنا** محمد بن عبد الله الانصارى قال **حدثني** حميد بن أنس **حدثهم** أن الربيع وهى ابنة النضر كسرت نذية جارية فطلبوا الأرض وطلبوا العفو فأبوا فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم بالقصاص فقال أنس بن النضر أنكسر نذية الربيع بأمر رسول الله لا والذي بهك بالحق لا تكسر نذيتها فقال يا أنس كتاب الله القصاص فرضي القوم وعفوا فقال النبي ﷺ إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره زاد الفرزاري عن حميد بن أنس ثم رضى القوم وقيلوا الأرض *
معطاه للترجمة في قوله ثم رضى القوم وقيلوا الأرض لان قبول الأرض عوض القصاص لم يكن الا بالصلح فان قلت قوله

فرضي القوم وعفوا يدل على ان لا صلاح فيه فن اين المطابقة قلت رواية الفزاري تدل على ان معنى عفوا يعني عن القصص وفيه الجمع بين الروايتين فافهم والحديث من ثلاثيات البخاري وهي العاشرة منها ومحمد بن عبد الله بن المتي بن عبد الله بن انس بن مالك الانصاري ولي قضاء البصرة ثم قضاء بغداد ايام الرشيد ولد سنة ثمان مائة ومات سنة خمس عشرة ومائتين وحيد هو الطويل وقد ذكر ذكره والحديث اخرجه البخاري في التفسير وفي الدييات عن الانصاري نارة مطولا وتارة مختصرا وفي صحيح مسلم من رواية حماد بن سامة عن ثابت عن انس ان اخذت الربيع ام حارثة جرحت انسانا وفيه فقالت ام الربيع والله لا تكسر نيتيها وكذا هو في سنن النسائي فرجع جماعة من العلماء ورواية البخاري وقرر النووي فجعلها مقضية فينظر لان الاول رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وابن ابى شيبة في آخرين *

(ذكر معناه) قوله «ان الربيع» بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وفي آخره عين مهملة بنت النضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة ان ضم صم بن زيد بن حرام بن حبيب بن عامر بن عثم بن عدي ابن النجار الانصاري وهي عمه انس بن مالك خادم رسول الله ﷺ قوله «ثنية جارية» الثنية مقدم الاسنان والجارية المرأة الشابة لا الامة هنا ليتصور القصص بينهما قوله «فطلبوا الارش» اي فطلب قوم الربيع من قوم الجارية اخذ الارش قوله «وطلبوا العفو» يعني قالوا خذوا الارش او عفوا عن هذه فابوا يعني قوم الجارية امتنعوا فلا رضوا باخذ الارش ولا بالعفو فعند ذلك اتوا النبي ﷺ وتخاصموا بين يديه فامرهم النبي ﷺ بالقصاص قوله فقال انس بن النضر وهو عم انس بن مالك قتل يوم احد شهيدا ووجد به بضعة وثمانون من ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم وفيه نزلت (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه) قوله «انكسر» الهزيمة فيه الاستفهام وتسكروا على صيغة المجهول ولم ينكر انس حكم الشرع والظاهر ان ذلك كان منه قبل ان يعرف ان كتاب الله القصص وظن التخخير لهم بين القصص والدية او كان من اذله الاستشفاع من رسول الله ﷺ او قال ذلك توقعا ورجاه من فضل الله تعالى ان يرضى خصمه ما وبقي في قلبه ان يعمو عنها وقال الطبري كذا في قوله «لا والله» ليس ردا للحكم بل نفى لوقوعه وافظ «لا تكسر» اخبار عن عدم الوقوع وذلك بما كان له عند الله من الثقة بفضل الله ولطفه في حقه انه لا يجيبه بل يلهيهم العفو ولذلك قال رسول الله ﷺ «ان من عباد الله من لو اقسى على الله لاره» حيث يلهيه من جملة عباد الله المخلصين قوله «كتاب الله القصص» اي حكم كتاب الله القصص على حذف مضاف وهو اشارة الى قوله تعالى (والجروح قصاص) اراد الى قوله تعالى (والسن بالسن) او الى قوله تعالى (وان عاقبتهم فمما قبوا بمثل ما عوقبتهم به) او الى كتاب بمعنى الفرض والايجاب قوله «لا يره» اي صدقه يقال بر الله قسمه واره قوله زاد الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي والراء وهو مروان بن معاوية بن الحارث الكوفي سكن مكة ثم فرها الله والفزاري ينسب الى فزارة بن ذبيان ابن بغيض بن ريث بن غطفان وتعلق الفزاري اسند البخاري في تفسير سورة المائدة فقال حدثنا محمد بن سلام عن مروان بن معاوية الفزاري وذكره والله اعلم *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه وجوب القصص في السنن قال النووي وهو مجمع عليه اذا قلها كلها وفي كسر بعضها وفي كسر العظام خلاف مشهور بين العلماء والاكثر على انه لا قصاص قال القرطبي وذهب مالك الى ان القصص في ذلك كله اذا امكنت المائلة والملم يكن مخوفا كعظام الفخذ والصلب اخذ بقوله تعالى (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وقوله تعالى والسن بالسن وذهب الكوفيون والليث والشافعي الى انه لا قود في كسر العظام ما خلا السن لعدم الثقة بالمائلة وقال ابو داود قيل لاحد كيف يقتص من السن قال يبرد وذكر ابن رشد في التواعد ان ابن عباس روى عنه «ان لا قصاص في عظام» وكذا عن ابن عمر قال روى عن رسول الله ﷺ «لم يقد من العظم المقطوع في غير الفصل الا انه ليس بالقوى» وفيه جواز الحلف فيما يظنه الانسان وفيه جواز اثناء على من لا يخاف عليه الفتنة بذلك وفيه دلالة على كرامات الاولياء وفيه استحباب العفو عن القصص والشفاعة فيه وفيه اثبات القصص بين النساء وفي الاسنان وفيه فضيلة انس وفيه ان الحيرة في القصص والدية الى مستحقه لالي المستحق عليه *

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله عنهما

ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين

أي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ للحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما إلى آخره قوله «ابني هذا» جملة اسمية لأن قوله أبي خبر عن قوله هذا قوله «سيد» خبر بمدخر والسيد الرئيس قال كراع وجمعه سادة قيل سادة جمع سائد وهو من السود وهو العرف وقال ابن سيده وقديم السؤدد وتضم وقد سادهم سودا وسوددا وسيادة وسيدودة واستادهم كسادهم وسوده هو ذكر الزيدي في كتابه طبقات النحويين أن أبا محمد الاعرابي قال لأبراهيم بن الحجاج التائر بأشيلية بالله أيها الأمير ما سيدك العرب إلا بحقت يقولها بالياء فلما أنكر عليه قال السواد السخام وأصر على أن الصواب معه وماله على ذلك الأمير لعظم منزلته في العلم وقيل اشتقاق السيد من السواد الذي يلي السواد العظيم من الناس قوله «ولعل الله» استعمل لعل استعمال عسى لأشترأكم في الرجاء قوله «فئتين عظيمتين» ووصفهما بالعظيمتين لأن المسلمين كانوا مؤذنين فرقة مع الحسن رضي الله تعالى عنه وفرقة مع معاوية وهذه معجزة عظيمة من النبي صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بهذا فوق مثل ما أخبر * وأصل القضية أن علي بن أبي طالب لما ضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي يوم الجمعة ثلاث عشرة بقية من رمضان من سنة أربعين من الهجرة قاله ابن الجوزي وقال ابن الهيثم ضربه في ليلة سبعة وعشرين من رمضان وقال أبو اليقظان في الليلة السابعة عشر من رمضان وقال الحسن كانت ليلة القدر ليلة التي عرج فيها بعيسى عليه الصلاة والسلام ونبي فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومات فيها موسى ويوشع بن نون عليهما السلام مكث يوم الجمعة ليلة السبت وتوفي ليلة الأحد إحدى عشرة ليلة بقية من رمضان سنة أربعين من الهجرة ويومع لأنه الحسن بالخلافة في شهر رمضان من هذه السنة فقبل في اليوم الذي استشهد فيه على قاله الواقدي وفيل في الليلة التي دفن فيها وفيل بعد وفاته بيومين قال هشام وأقام الحسن أياما مكرافي أمره ثم رأى اختلاف الناس فرقم من جهته وفرقة من جهة معاوية ولا يستقيم الأمر ورأى النظر في إصلاح المسلمين وحقق دماهم أولى من النظر في حقه سلم الخلافة لمعاوية في الخامس من ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين وقيل من ربيع الآخر وقيل في غرة جمادى الأولى وكانت خلافته ستة أشهر إلا أياما وسمى هذا العام عام الجماعة وهذا الذي أخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «لعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين» *

وقوله جل ذكره فأصلحوا بينهما

وقوله بالجرح عطفًا على قوله قول النبي ﷺ وأشار بذكر هذه القطعة من الآية الكريمة (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) إلى أن الصلح أمره مشروع ومندوب إليه *

١٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد قال **حدثنا** سفيان عن أبي موسى قال سمعت الحسن يقول استقبل والله الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال فقال عمرو بن العاص إنني لأرى كتائب لا تولى حتى تقتل أقرانها فقال له معاوية وكان والله خير الرجلين أي عمرو وإن قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لي بأمور الناس من لي بنسائهم من لي بضيعة تهم فبعث إليهم رجلين من قريش من بني عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر بن كرز قال اذهبا إلى هذا الرجل فاعرضا عليه وفولا له واطلبا إليي فأتياه فدخلاه عليه فتكلمما وفلا له فطلبنا إليي فقال لهما الحسن بن علي إنا بنو عبد المطلب فذا أصبنا من هذا المال وإن هذه الأمة قد عانت في دمايها فلا فائده يعرض هليك كذا وكذا ويطلب إليك ويسألك قال فمن لي بهذا فلا نخن

أَلَيْسَ بِفَاسَأَلَهُمَا شَيْئًا إِلَّا فَلَا تَحْنُ أَلَيْسَ بِهِ فَصَالِحُهُ فَقَالَ الْحَسَنُ وَلَقَدْ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِلَى جَنْبِهِ وَهُوَ يَقُولُ عَلَى النَّاسِ مَرَّةً وَعَلَيْهِ أُخْرَى وَيَقُولُ إِنَّ ابْنِي هَذَا أَسِيدٌ وَأَمَلٌ اللَّهُ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فُتَيْتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١﴾

مطابقة لترجمة ظاهرة لأنها مأخوذة من الحديث وعبد الله بن محمد بن عبد الله أبو جعفر البخاري المعروف بالسندی ومفيا هو ابن عينة وأبو موسى هو إسرائيل بن موسى البصري زل الهند والحسن هو البصري والحديث أخرجه البخاري أيضا في فضل الحسن رضي الله تعالى عنه عن صدقة بن الفضل وفي الفتن عن علي بن عبد الله وفي علامات النبوة عن عبد الله بن محمد وأخرجه أبو داود وفي السنة عن مسدد ومسلم بن إبراهيم وعن محمد بن المنقذ وأخرجه الترمذي في المناقب عن بندار وأخرجه النسائي فيه عن أبي قدامة السرخسي وفي الصلاة عن محمد بن منصور وفي اليوم واليلة عن قتيبة بن سعيد وعن محمد بن عبد الأعلى وعن أحمد بن سليمان مرسل *

﴿٢﴾ ذكر معناه ﴿٣﴾ قوله الحسن بن علي «فاعل قوله استقبل ولفظة والله مترضة بينهما معاوية بالنصب معموله قوله «بكتائب» جمع كتيبة وهي الجيش ويقال الكتيبة ما جمع بعضها إلى بعض ومنه قيل لاقطعة المجتمعمة من الجيش كتيبة قال الداودي سميت بذلك لانه كتب اسم كل طائفة من كتاب فلزمها هذا الاسم قوله أمثال الجبال أي لا يرى لها طرف لكثرتها كما لا يرى من قابل الجبل طرفه وكانت ملاقات الحسن مع معاوية بمنزل من أرض الكوفة وكان الحسن لما مات على رضي الله تعالى عنه بايعه أهل الكوفة وبايع أهل الشام معاوية فالتقي في الموضع المذكور وبعد كلام طويل ومحاورات جرت بينهما سلم الحسن الأمر إلى معاوية وصالحه وبايعه على الأمر والطاعة على إقامة كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ثم رحل الحسن إلى الكوفة فأخذ معاوية البيعة لنفسه على أهل العراقين فكانت تلك السنة سنة الجماعة لاجتماع الناس واتفاقهم وانقطاع الحرب وبايع معاوية كل من كان معتزلا عنه وبايعه سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وتباشر الناس بذلك وأجاز معاوية الحسن بن علي بثلاثمائة ألف وثلثون دينارًا وعادوا معًا فجل ثم انصرف الحسن إلى المدينة وولى معاوية الكوفة المغيرة بن شعبة وولى البصرة عبد الله بن عامر وانصرف إلى دمشق واتخذها دارًا مما كانه قوله «فقال عمرو بن العاص لاني لا أرى كتابًا لا تولى» أراد عمرو بهذا الكلام تحريض معاوية على القتال مع الحسن رضي الله تعالى عنه ولا تولى من التولية وهي الادبار أي أن تولت زبير حمالة علمت بكثرتها قوله «اقرأها» بفتح الهمزة جمع قرن بكسر القاف وهو الكمؤ والنظير من التجاعة والحرب قوله «فقال له معاوية» أي قال لعمر بن العاص معاوية جوابا عن قوله «أي لا أرى كتابًا» إلى آخره قوله «أي عمرو» مقول قول معاوية أي يا عمرو أن قتل هؤلاء هؤلاء إلى آخره قوله «وكان والله خير الرجلين» من كلام الحسن البصري وقع معترضا بين قوله «قال له معاوية» وبين قوله «أي عمرو» وقوله «والله أيضا» معترض بين كان وخبره وأراد بالرجلين معاوية وعمر وأراد بخبرها معاوية وإنما قال ذلك لانه كان يعلم أن خلاف عمرو على الحسن بن علي كان أشد من خلاف معاوية إياه لانه كان يحرض معاوية على القتال مع معاوية كان يتوقع الصلح ويريد أن يرد الحسن بدون القتال وأنه يبايعه ويأخذ منه ما يريد ويذهب إلى المدينة وهكذا وقع في آخر الأمر وأثبت الحسن البصري الخيرية لمعاوية بالنسبة إلى عمرو لا بالنسبة إلى غيره لانه لم يشك هو ولا غيره أن الحسن بن علي كان خير الناس كلها في ذلك الزمان قوله «أن قتل هؤلاء هؤلاء» أي أن قتل عسكر الحسن عسكرنا أو عسكرنا عسكرهم فهو هؤلاء الأول في محل الرفع على الفاعلية والثاني بالنصب على المفعولية في قوله «من لي» جواب الشرط أعني قوله «أن قتل» أي من تشكلى لي بأموال الناس يعني على كذا التقديرين أنا المطالب عند الله فإذا وقع الصلح فأكون أنا أول من يسلم في الدنيا والآخرة وهذا يدل على نظر معاوية في العواقب ورعيته في دفع الحرب قوله «من لي بصيغتهم» هكذا هو في كثير من النسخ والصيغة بفتح الصاد المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وبالعين المهملة والمراد به هنا العقار ويروى «بصيغتهم» وعلى هذه الرواية فسرهما الكرماني بقوله «والصبية» المراد بها الأطفال

والضغفاء لانهم لو تركوا بحالهم لضاعوا لعدم استقلالهم بالعيش **قوله** «عبدالرحمن بن سمرة بن حبيب» ضد العدو ابن
عبد شمس القرشي اسلم يوم الفتح وهو الذي فتح سجستان ومات بالبصرة او بمرو سنة احدى وخمسين وعبد الله بن عامر
ابن كرز بضم الكاف وفتح الراء وسكون الياء آخر البحر وفوف بالزاي مانت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقد افتتح خراسان واصهان وكرمان وقتل كسرى في ولايته وفيل
احرم من نيسابور شكر الله تعالى ومات سنة تسع وخمسين **قوله** «اطلبوا اليه» اى يكون مطلوبكما مفوضا اليه
وطلبكما منتها اليه اى التزاما مطالبه **قوله** «انا بنو عبد المطلب قد اصبنا من هذا المال» معاه
انا بنو عبد المطلب المحبولون على الكرم والتوسع لمن حوالينا من الاهل والموالى وقد اصبنا من هذا المال بالخلافة
ما صارت لنا به عادة اتفاق وافضل على الاهل والحاشية فان تخليت من هذا الامر قطعنا العادة وان هذه الامة قد عانت في
دمائها قتل بعضها بعضا فلا يكفون الا بالمال فاراد ان يسكن الفتنة ويفرق المال فيما لا يرضيه غير المال فقال عبدالرحمن
وعبد الله نفرض لك من المال في كل عام كذا ومن الاقوات والنياب ما تحتاج اليه لكل ما ذكرت فصالحا على ذلك فقبل منهما
لعلمه ان معاوية لا يخالفهما واشترط شروطا وسلم الامر الى معاوية **قوله** «قالا فانه يعرض عليك» اى قال عبدالرحمن
وعبد الله فان معاوية يعرض عليك **قوله** «قال فنلى بهذا» اى قال الحسن فان يكفى لى بالذى نذكر انه «قالا نحن لك به»
اى نحن نكفى لك بالذى ذكرنا قوله فاسألهم ما شئنا اى فاسأل الحسن وعبد الله شيئا من الاشياء الا قالوا نحن لك به
اى نحن نكفى لك به قوله فصالحا اى فلما فرغت هذه المحاورات بينهما وبين الحسن صالح الحسن معاوية قوله فقال الحسن
اى الحسن البصرى **قوله** «ابا بكرة» هو نقيب بن الحارث الثقفى والواو في قوله «والحسن» وفي قوله
«وهو يقبل للحال **قوله** «فتئين» ندية فئمة الفتنة الفرقة مأخوذة من فأوت راسه بالسيف وأيت اذا شققته وجمع
الفئة فئات وفتون وقال ابن الاثير رحمه الله تعالى الفئة الجماعة من الناس في الاصل والطائفة التى تقيم
وراء الجيش فان كان عليهم خوف او هزيمة التجهتوا اليهم ومعنى عظيمتين قدمر في اول الباب .
وفيه فضيلة الحسن رضى الله تعالى عنه دعاه ورعه إلى ترك الملك والدنيا رغبة فيما عند الله تعالى ولم يكن
ذلك لسهلة ولا لثقله ولا لقلته وقد باباه على الموت اربعون الفافصالحه رعاية لمصلحة دينه ومصلحة الامة وكفى به
شرفا وفضلا فلا سيد من سماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيديا . وفيه ان الرسل يسمع قولهم ولا يتعرض
اليهم . وفيه ولاية المفضل على الفاضل لان معاوية بولى وسعد وسعيد حيان وهما بدران . وفيه ان قتال المسلم المسلم لا يخرج
عن الاسلام اذا كان على تأويل وقوله **عليه السلام** «اذا التقى المسلمان بغيرهما فالتقاتل والمقتول في النار» المراد به تاكيد
الوعيد عليهم وقال المهلب الحديث يدل على ان السيادة انما يستحقها من ينتفع به الناس لانه صلى الله تعالى عليه وسلم عاق
السيادة بالاصلاح بين الناس .

قال ابو عبد الله قال لى علف بن عبد الله لما ثبت لنا سماع الحسن من ابي بكرة بهذا الحديث
ابو عبد الله هو البخارى وعلى بن عبد الله هو المعروف بابن المدينى **قوله** «سماع الحسن» اى البصرى من ابي بكرة نقيب
المدكور لانه صرح بالسماع منه والحديث المذكور روى عن جابر ايضا قال الزار وحديث ابي بكره اشهر واحسن
لانادى وحديث جابر اعرف وكراب بطال انه روى ايضا عن المعيرة بن شعبة وزعم الدارقطنى ان الحسن رواه ايضا
عن ام سلمة قال وهذه الرواية وهم رواه ابو داود عن ابن اذهر وعوف الاعرابى عن الحسن مرسل والله اعلم بحقيقة الحال
واليه المرجع والمسالك *

باب هل يشير الإمام بالصلح

اى هذا باب يذكّر فيه هل يشير الامام لاحد الخصم من اهلها جميعا بالصلح وان اتجه الحق لاحدهما وفيه خلاف
فذلك لم يذكر جزاء الاستفهام بالجهور استعجبوا ذلك ومنه المالكية وقال ابن التين لبس في حديث الباب ما ترجم به وانما فيه

الحض على ترك بعض الحق ورد عليه بان اشارته عليه السلام يحط به من الحق بمعنى الصلح *

١٤ - **حدثنا اسماعيل بن أبي أويس** قال **حدثني أخى عن سليمان** عن **يحيى بن سعيد** عن **أبي الرجال** **محمد بن عبد الرحمن** أن أمه عمرة بذت عبد الرحمن قالت سمعت عائشة رضى الله عنها تقول سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوت خضوم بالباب عالية أصواتهما وإذا أحدهما يستوضع الآخر ويستترقه في شيء وهو يقول والله لا أقبل فخرج عليهما رسول الله ﷺ فقال أين المتألى على الله لا يقبل المعروف فقال أنا يا رسول الله وله أى ذلك أحب *

مطابقته لترجمة من حيث ان في قوله «وله أى ذلك أحب» معنى الصلح واخو اسماعيل هو عبد الحميد بن ابى اويس واسمه عبد الله بن ابى بكر الاصبحى المدنى وسليمان هو ابى بلال ابو ايوب ويحيى بن سعيد الانصارى وابو الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصارى وكنى ابى الرجال لما كان له اولاد عشرة كلهم صاروا رجالا كاملين وامه عمرة بفتح الميم المهملة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصارية ماتت سنة ست ومائة ورحل هذا الاسناد كلهم مدينون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد والحديث اخرجه مسلم في الشركة وقال حدثنا غير واحد عن اسماعيل بن ابى اويس قال عياض ان قول الراوى حدثنا غير واحد او حدثنا الثقة او بعض اصحابنا لبس من المقطوع ولان المرسل ولان المفضل عند اهل هذا الفن بل هو من باب الرواية عن الجول فالولع مسلما اراد بقوله غير واحد البخارى وغيره وابو داود وهذا النوع مرسل او عند ابى عمر والخطيب هو منقطع *

(ذكر معناه) قوله «صوت خضوم» الخضوم بضم الخاء جمع خضم قال الجوهري الخضم يستوى فيه الجمع والمؤنث لانه في الاصل مصدر ومن العرب من يشبه ويجمعه فيقول خصمان وخضوم والخضم بفتح الخاء وكسر الصاد ايضا الخضم والجمع خصما ويقال الخضم بكسر الصاد شديد الخصومة والخصومة الاسم قوله «عالية أصواتهما» وروى «أصواتهم» أى أصوات الخضوم وهو ظاهر لان الخضم جمع واما وجه أصواتهما بتثنية الضمير فباعتبار الخصمين المتنازعين وقال الكرماني هذا على قول من قال اقل الجمع اثنان وقال بعضهم وليس فيه حجة لمن يجوز صيغة الجمع بالاثنتين كما زعم بعض الشراح قلت ان كان مراده من بعض الشراح الكرماني فليس كذلك لانهم يزعمون ذلك بل ذكر انه على قول من قال اقل الجمع اثنان وروى أصواتها بافراد الضمير لا مؤنث ووجه ان يكون بالنظر الى لفظ الخضوم الذى يستوى فيه المذكر والمؤنث كما قلنا قوله «عالية» يجوز فيه الجر والنصب اما الجر فعلى انه صفة واما النصب فعلى الحال وقوله «أصواتهما» نرفع بقوله عالية لان اسم الفاعل يعمل عمله قوله «واذا أحدهما» كلمة اذ لا مفاجاة واحدهما مرفوع بالابتداء ويستوعب خبره وانما قال احدهما بتثنية الضمير لاننا اعتبرنا الخصمين ومعنى يستوضع يطلب ان يضع من دينه شئنا قوله «ويستترقه» أى يطلب منه ان يرفق به في الاستيلاء والمطالبة قوله «في شئ» أى من الدين وحاصله في حط شئ منه قوله «وهو يقول» أى والحال ان الآخر هو الطالب يقول «والله لا أقبل» أى لا احط شيئا قوله «فخرج عليهما» أى على المتخاصمين الذين بالباب قوله «(ابن التالى) بضم الميم وفتح التاء المتناة من فوق والهمزة وتشديد اللام المكسورة أى الحالف المدافع في اليمين مأخوذ من الآلية بفتح الهمزة وكسر اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهي اليمين قوله «فله أى ذلك أحب» أى فليخصم أى شئ من الحط او الرفق أحب وفي رواية ابن حبان دخلت امرأة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالتت ابنتا ابى من فلان تمرأفا حصينا لا والذي لا كرمك بالحق ما احصينا منه الامانا كاه في بطوننا او نطعمه مسكينا او جئنا من ترضعهم ما نقصنا فقال ان شئت وضعت ما نقصوا وان شئت من راس المال فوضع ما نقصوا وقال بعضهم هذا يشعر بان المراد بالوضع الحط من راس المال وبالرفق الاقتصاد عليه وترك الزيادة لا كما زعم بعض الشراح انه يريد بالرفق الامهال قلت قد فسر الشيخ محي الدين

الرفق بالرفق في المطالبة وهو الامهال

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه الحظ على الرفق بالفرع والاحسان اليه بالوضع عنه * وفيه الزجر عن الحلف على ترك فعل الخير وقال الداودي انما كره ذلك لكونه حلف على ترك امر عسى ان يكون قد قدر الله وقوعه واعرض عليه ابن التين بانه لو كان كذلك لكره الحلف لمن حلف ليفعلن خيرا وليس كذلك بل الذي يظهر انه كره له قطع نفسه عن فعل الخير قال ويشكل على هذا قوله عليه السلام للاعرابي الذي قال والله لا ازيد على هذا ولا اقص فقال افلاح ان صدق ولم ينكر عليه حلفه على ترك الزيادة وهي من فعل الخير * واجيب بان في قصة الاعرابي كان في مقام الدعاء الى الاسلام والاستمالة الى الدخول فيه بخلاف من تمكن في الاسلام فيحضره على الازيد من نوافل الخير * وفيه سرعة فهم الصحابة لادالشارع وطواعيتهم لما يشير اليه وحرصهم على فعل الخير * وفيه الصفح عما يجري بين المتخاصمين من اللغو ورفع الصوت عند الحكم وفيه جواز سؤال المديون الحطيطة من صاحب الدين خلافا لمن كرهه من المالكية واعتل بموافيه من تحمل المنية وقال القرطبي لعل من اطلق كراهته انه اراد انه خلاف الاولى قلت ينبغي ان يكون مذهب ابي حنيفة ايضا هكذا لانه علل في جواز تيمم المسافر الذي عدم الماء ومع رقيقه ماء بقوله لان في السؤال ذلا وقال الذوي وفيه انه لا بأس بالسؤال بالوضع والرفق لكن بشرط ان لا ينتهي الى الالحاح واهانة النفس او الايذاء ونحو ذلك الامن ضرورة. وفيه الشفاعة الى اصحاب الحقوق وقبول الشفاعة في الخير فان قلت هل كانت في يمين المتالي المذكور كفارة ام لا قلت قال صاحب التوضيح ان كانت يمينه بعد زول الكفارة ففيها الكفارة وقال الذوي ويستحب لمن حلف ان لا يفعل خيرا ان يحث فيكفر عن يمينه

١٥ - **حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج قال حدثني عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك أنه كان له على عبد الله بن أبي حنيفة الأسلمي مال فلقميسه فلزمه حتى ارتفعت أصواتهما فقرأ بهما النبي عليه السلام فقال يا كعب فأشار بيده كأنه يقول النصف فأخذ نصف ما له عليه وترك نصفاً**

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب النقاض والملازمة في المسجد عن عبد الله بن محمد الى آخره والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز وروى ابن ابي شبة ان الدين المذكور كان اوفيتين وقال ابن بطال هذا الحديث اصل لقول الناس «خير الصلح على الشطر» قوله «النصف» منصوب بتقدير اترك النصف او نحوه

باب فضل الإصلاح بين الناس والعدل بينهم

اي هذا باب في بيان فضيلة الإصلاح الى آخره

١٦ - **حدثنا إسحاق قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين اثنين صدقة**

مطابقته للترجمة في قوله يعدل بين اثنين صدقة وفيه الإصلاح ايضا على ما لا يخفى وعطف العدل على الإصلاح من عطف العام على الخاص واسحاق هو ابن منصور وهكذا وقع في رواية ابي ذر ووقع في جميع الروايات عبر روايته غير منسوب ومعمر بفتح الميم ابن را س دوهام بالتشديد ابن متبه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن اسحق بن نصر وفي موضع آخر منه عن اسحق وخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع قوله كل سلامي يضم السين المهملة وتخفيف

اللام وفتح الميم مقصورا اى كل مفصل وقال ابن الاعرابي هي عظام اصابع اليد والقدم وسلامى البعير عظام فرسته قال وهي عظام صفراء على طول الاصبع او قريب منها فى كل يدور رجل اربع سلاميات او ثلاث وفى الجامع هي عظام الاصابع ولا شاجع والا كارع كانتا كعاب والجمع السلاميات يقال آخر ما بقى المنخ فى السلامى والعين وقيل السلاميات فصوص على القدمين وهى من الابل فى داخل الاحفاف ومن الخيل فى الخوافر وفى الصيحاء واحده وجمعه سواء وقال ابن الجوزى وربما نددت احدات طلبة الحديث لقلة علمهم ومعنى هذا الحديث ان عظام الانسان هى من اصل وجوده وبها حصول منافعه اذ لا يتاثر فى الحركة والسكون الا بها فهى من اعظم نعم الله تعالى على الانسان وحق المنعم عليه ان يقابل كل نعمة منها بشكر يخصها فيعطى صدقة كما اعطى منفعة لكن الله عز وجل لطف وخفف بان جعل العدل بين الناس وشبهه صدقة وفى مسلم السلامى مفصل الانسان وهى ثلاثمائة وستون مفصلا قال القرطبي ظاهر هذا يقتضى الوجوب ولكن خففه الله تعالى حيث جعل ما خفى من المندوبات مسقطا له قوله «كل يوم» بالنصب ظرف لما قبله وبالرفع مبتدا والجملة بعده خبره والسائد يجوز حذفه فافهم قوله «يعدل بين اثنين» فاعل يعدل الشخص والمكلف وهو مبتدا على تقدير ان يعدل اى عدله وخبره صدقة وهذا كقولهم تسمع بالمعدي خير من ان تراه والتقدير ان تسمع اى سماعك

باب اذا اشار الامام بالصلح فابى حكم عليه بالحكم البين

اى هذا باب يذكرفيه اذا اشار الامام الى آخره قوله «فابى» اى الخصم امتنع من الصلح قوله «بالحكم البين» اى الظاهر اراد الحكم عليه بما ظهر له من الحق البين

١٧ - حدثنا ابو اليمان ول أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن الزبير كان يحدث أنه خاصم رجلاً من الأنصار قد شهد بدرًا إلى رسول الله ﷺ في شراج من الحرّة كانا بسمين به كلاًهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم أرسل إلى حارث بن هشيب الأنصاري فقال يا رسول الله أن كان ابن عمّك فتاوت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق ثم أحبس حتى يبلغ الجدر فاستوى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ حقه للزبير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى سمّة له والأنصاري فلما أحفظ الأنصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم استوى للزبير حقه في صريح الحكم قال عروة قال الزبير والله ما أحسب هذه الآية نزلت إلا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهذا الاسناد هو لاه الرجال على نسق قدم غير مرة وابو اليمان الحكم ان نافع الحمصي وشعيب بن ابى حمزة الحمصي والحديث قدمضى في الشرب في ثلاثة ابواب متوالية قوله في شراج بالشين المعجمة وبالجم وهو مسيل الماء قوله من الحرّة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود قوله كلاًهما تا كيدو روى كلاًهما بفتح الكاف واللام قوله ان كان بفتح الهاء وكسر القاف الجدر بفتح الجيم وسكون الدال اى الجدار قوله فاستوى اى استوى في قوله سمّة له بالنصب اى للسمّة يعنى مسامحة لهما وتوسيعا عليهما على شبل الصلح والمجاملة قوله احفظ اى اغضب ومادته حاء مهملة وفاو طاء معجمة وقال الخطابي يشبه ان يكون قوله فله احفظ الى آخره من كلام الزهري وقد كان من عادته ان يصل بعض كلامه بالحديث اذ ارواه فلذلك قال له موسى بن عتبة ميز بين قولك وقول رسول الله ﷺ

﴿ بَابُ الصَّلَاحِ بَيْنَ الْغُرَمَاءِ وَأَصْحَابِ الْمِيرَاثِ وَالْمُجَازَفَةِ فِي ذَلِكَ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الصلح بين الغرماء واصحاب الميراث وهم الوارثة وقال الكرمانى لفظ بين يقتضى طرفين الغرماء واصحاب الميراث قلت كلامه يشعر ان الصلح بين الغرماء وبين اصحاب الميراث فقط وليس كذلك بل كلامه اعم من ان يكون بينهم وبينهم ومن ان يكون بين كل من الغرماء واصحاب الميراث قوله والمجازفة في ذلك يعنى عند المعاوضة اراد ان المجازفة في الاعتياض عن الدين جائزة

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَتَخَارَجَ الشَّرِيكُانِ فَيَأْخُذَ هَذَا دَيْنًا وَهَذَا آخِيًا ﴾

فان توى لأحدهما لم يرجع على صاحبه

هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة واختلاف العلماء فيه فقال الحسن البصري اذا اقتسم الشريكان الغرماء فاخذ هذا بعضهم وهذا بعضهم فتوى نصيب احدهما وخرج نصيب آخر قال ابراهيم فهو حازر وقال النخعي ليس بشيء وماتوى او خرج فهو بينهما نصفان وهو قول مالك والشافعي واكوفين وقال سحنون اذا قبض احد الشريكين من دينه عر ضا فان صاحبه بالخيار ان شاء جوزه ما اخذ واتبع الغريم بنصيبه وان شاء رجع على شريكه بنصف ما قبض واتبع الغريم جميعا بنصف الدين فاقتسماه بينهما نصفين وهذا قول ابن القاسم قوله فان توى بفتح التاء المثناة من فوق والواو اى هلك واضمحل وضبطه بعضهم بكسر الواو على وزن علم قال ابن التين وليس هذا بين واللغة هو الاول

١٨ - ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هَلْ تُوِّفِيَ ابْنِي وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَعَرَضْتُ عَلَى غُرَمَائِهِ أَنْ يَأْخُذُوا التَّوْبَةَ بِمَا عَلَيْهِ فَأَبَوْا وَلَمْ يَرَوْا أَنْ فِيهِ وَفَاءٌ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِذَا جَدَدْتَهُ فَوَضَعْتَهُ فِي الْمَرْبِدِ آذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَجَلَسَ عَلَيْهِ وَدَعَا بِالْبَرِّ كَثْرَةً ثُمَّ قَالَ ادْعُ غُرَمَاءَكَ فَأَوْفِ بِهِمَا فَمَا تَرَكَتُ أَحَدًا لَهُ عَلَى ابْنِي دَيْنٌ إِلَّا قَضَيْتُهُ وَقَضَلْتُ ثَلَاثَةَ عَشَرَ وَسَقًا سَبْعَةَ عَجْوَةٍ وَسِتَّةَ أُونٍ أَوْ سِتَّةَ عَجْوَةٍ وَسَبْعَةَ أُونٍ فَأَتَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَضَحِكَ فَقَالَ أَنْتَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ أَخْبِرْهُمَا فَقَالَا لَقَدْ عَلَيْنَا إِذْ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا صَنَعَ أَنْ سَيَكُونُ ذَلِكَ. وَهَذَا عَنْ وَهْبٍ عَنْ جَابِرِ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَبَا بَكْرٍ وَلَا ضَحِكَ وَقَالَ وَتَرَكَ ابْنِي عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ وَسَقًا دَيْنًا وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ وَهْبٍ عَنْ جَابِرٍ صَلَاةِ الظُّهْرِ ﴾

مطابقته للتريجة ظاهرة لان فيه صلح الوارث مع الغرماء يشعر بذلك قوله «فان تركت احدا له على ابني دين الا قضيت» لان فيهم من لا يلحق عن الصلح في قبض دينه وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي وعبيد الله بن عمر وقد مضى الحديث في الاستقراض في باب اذا قاص او جازفه في الدين وقد مر الكلام في هناك مستوفي ولنتكلم هنا بعض شيء قوله «اذا جددته» بالدال المهملة والمججمة اى اذا قطعته قوله «في المربد» بكسر الميم وسكون الراء وفتح الباء الموحدة والدال المهملة وهو الموضع الذي يحبس فيه الابل وغيره واهل المدينة يسمون الموضع الذي يحفف فيه التمر بدا والجربين في لغة اهل نجد قوله «آذنت» اى اعلمت ووضع المظهر موضع المضمر لغة قوية الداعي والاشمار تطلب البركة منه وانحوه قوله «ومعسل» من باب دخل يدخل وجاء من باب فعل يخرجه من باب فعل بالكسر معسل بالضم وهو شاذ قوله «عجوة» وهو صرب من اجود تمر المدينة قوله «لون» قال ابن الاثر اللون نوع من النخل وقيل هو الدل وقيل النخل كله

ما خلا البرني والمعجوة يسميه اهل المدينة الاولان واحده لينة واصله لوبة قلبت الواواء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله «اذ صنع» اي حين صنع قوله «ان سيكون» بفتح الهمزة لانه مفعول لقوله علمنا قوله «وقال هشام» اي ابن عروة ورواية هشام هذه قد تقدمت موصولة في الاستقراض قوله «وقال ابن اسحاق» اي روى محمد ابن اسحاق عن وهب بن كيسان عن حابر صلاة الظهر واعلم ان هذا الاختلاف في رواية عبيد الله بن عمر «صلاة المغرب» وفي رواية هشام صلاة العصر وفي رواية ابن اسحاق «صلاة الظهر» غير فادح في صحة اصل الحديث لان تعيين الصلاة بعينها لا يترتب عليه كبير معنى *

﴿باب الصلح بالدين والعتق﴾

اي هذا باب في بيان حكم الصلح بالدين والعين وقال ابن بطال اتفق العلماء على انه ان صالح غريمه عن دراهمه بدرهم اقل منها انه جائز اذا حل الاجل فاذا لم يحل الاجل لم يجز ان يحيط عنه شيئا واذا صالحه بعد حلول الاجل عن دراهم بدنانير او عكسه لم يجز الا بالقبض لانه صرف فان قبض بعضا ونفى بعضا جاز فبما قبض واتقضى فيما لم يقبض *

١٩ - ﴿حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عثمان بن عمر قال أخبرنا يونس . وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله بن كعب أن كعب بن مالك أخبره أنه تقاضى ابن أبي حذرة ديناً كان له عليه في عهد رسول الله ﷺ في المسجد فارتفعت أصواتهما حتى سمعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهما حتى كشف سيجف حجرته فنادى كعب بن مالك فقال يا كعب فقال آتاك يا رسول الله فأشار بيده أن ضع الشطر فقال كعب قد فملت يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ قم فاقضيه﴾

قال ابن التين ليس فيه ما ترجم به واجيب بان فيه الصلح فيما يتعلق بالدين وقال السكرماني (فان قلت) ليس في الحديث ذكر العين فكيف دل على الزجعة قلت بالقياس على الدين وهذا الحديث قد تقدم قبل ثلاثة ابواب وفي كتاب الصلاة كذا كرناه اخرجهما من طريقين الثاني معلق وهو قوله وقال الليث واصله الذهلي في الزهريات

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿كتاب الشروط﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام الشروط وهو جمع شرط وهو العلامة وفي الاصطلاح الشرط ما ينوقف عليه وجود الشيء ولم يكن داخل فيه وقيل ما يلزم من انتفاءه انتفاء المشروط ولا يلزم من وجوده وجود المشروط والمراد هنا بيان ما يصح من الشروط وما لا يصح *

﴿باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والاحكام والمبايع﴾

اي هذا باب في بيان ما يجوز من الشروط في الاسلام يعني الدخول فيه وهذا كما اشترط النبي عليه الصلاة والسلام على جريحين بايعه على الاسلام «النصح لكل مسلم» وفي لفظ «على اقامة الصلاة وايتاء الزكاة والنصح لكل مسلم» ولا يجوز ان يشترط من يدخل في الاسلام ان لا يصلي الا لا يزي في عند القدرة وبحوثك قوله «والاحكام» اي العقود والنسوخ والامارات قواه «والمبايع» من عطف الخاص على العام وهذا الباب وقبله كتاب الشروط رواية ابى نر وليس في رواية غيره لفظ كتاب الشروط *

١ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ** قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ مَرْوَانَ وَالْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُخْبِرَانِ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَاتَبَ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو يَوْمَئِذٍ كَانَ فِيهِمَا اشْتَرَطَ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِكَ مِنَّا أَحَدٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْتَهُ إِلَيْنَا وَخَلَيْتَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فَكَرَهُ الْمُؤْمِنُونَ ذَلِكَ وَامْتَضَوْا مِنْهُ وَأَبَى سُهَيْلُ إِلَّا ذَلِكَ فَكَاتَبَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى ذَلِكَ فَوَدَّ يَوْمَئِذٍ أَنْ يَجْعَلَ إِلَى أَبِيهِ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو وَلَمْ يَأْتِهِ أَحَدٌ مِنَ الرِّجَالِ إِلَّا رَدَّهُ فِي تِلْكَ الْمُدَّةِ وَإِنْ كَانَ مُسْلِمًا وَجَاءَ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ وَكَانَتْ أُمَّ كُلُّهُنَّ بِنْتُ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ يَخْرُجُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ وَهِيَ عَاتِقُ فَجَاءَ أَهْلُهَا يَسْأَلُونَ النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَرْجِعَهَا إِلَيْهِمْ فَلَمْ يَرْجِعْهَا إِلَيْهِمْ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ إِذَا جَاءَ كُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُكُمْ بِأَعْيَانِنَّ إِلَى قَوْلِهِ وَلَا هُمْ يَحْكُمُونَ لَنْ قَالَ عُرْوَةُ فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ كُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ إِلَى عَفُورٍ رَجِيمٍ. وَلِأَنَّ عُرْوَةَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ أَقْرَبُ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ بَايَعْتُكَ كَلَامًا يُكَلِّمُهَا بِهِ وَاللَّهُ مَامَسَتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ وَمَا بَايَعْنَّ إِلَّا بِقَوْلِهِ ﴿

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله «كان فيما اشترط سهيل بن عمرو» ألى قوله «وحاء المؤمنات» ورحاله قد ذكر واغير مرة والحدیث اخرجه البخارى ايضا في الطلاق ومروان هو ابن الحكم والمصور بك الميم ابن عزيمة يفتح الميم وسكون الحاء المعجمة له ولا يبه حجة قوله «يخبران عن اصحاب النبي ﷺ» هكذا قال عقيل عن الزهري وهو مرسل عنهما لانهما لم يحصرا القصة فعلى هذا فالحديث من مسند من لم يسم من الصحابة ولم يصب من اخرجه من اصحاب الاطراف في مسند السراور مروان امام مروان فانه لا يصح له سماع من النبي ﷺ ولا صحبه لانه خرج الى الطائف طفلا لا يعقل لما نفي النبي ﷺ اياه لحكم وكان مع ابيه بالطائف حتى استخلف عثمان فردها وقد روى حديث الصحابة بطوله عن النبي ﷺ واما المسور فصحيح سماعه من النبي ﷺ لكنه لما تقدم مع ابيه وهو صغير بعد الفتح وكانت هذه القصة قبل ذلك بسنتين ولا يقال انه رواية عن الجوهول لان الصحابة كلهم عدول فلا قدح فيه بسبب عدم معرفة اسمائهم قوله «لما كاتب سهيل بن عمرو» قد ذكرنا ترجمته فيما مضى عن قريب وكان احدا شراف قريش وخطيبهم اسير يوم بدر فقال عمر رضي الله تعالى عنه «انزع ثيابه فلا تقوم عليك خطيبا» فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «دعه فسيق ان يقوم مقامات محمد» اسلام يوم الفتح وكان رفيقا كثير البكاء عند قراءة القرآن سات رسول الله عليه الصلاة والسلام واختلف الناس بمكة وارتد كثيرون وقام سهيل خطيبا وسكن الناس منهم من الاختلاف وهذا هو المقام الذي اشار اليه رسول الله ﷺ قوله «يومئذ» اي يوم صلح الحديبية قوله «فامتعضوا منه» يعين مهملة وضاده معجمة وقال ابن الاثير معناه شق عليهم وعظام يقال معض من شيء ساهمه وامتعض اذا عض وشق عليه وقال القاضي لا اصل لهذا من كلام العرب واحسبه فكريهوا ذلك وامتعضوا منه اي شق عليهم وقال ابن فرول «اتعضوا» كذا الاصيلي وله مداني وفسره كرهوه وهو غير صحيح وهم في الخط والمعجم واما ما يمسح لو كان امتعضوا بصاد غير مشالة كما عند ابن ذر هنا وعبدوس بمعنى كرهوا وانفوا وقد وقع مفسرا كذلك في بعض الروايات في الام وعند القاسي ايضا في المغارى «اتعضوا» بتشديد الميم وبالظاء المعجمة وكذا لمدوس وعند بعضهم «اتعضوا» من القبط وعند بعضهم عن التفسير «اتعضوا»

معجزة وصادقة غير مثالة قال وكل هذه الروايات واحالات وتغييرات ولا وجه لشي من ذلك الا انه مضى او معنى انفسوا
 في رواية النسفي تفرقوا من الانفاض قال الله تعالى (فممن مضى البك) **قوله** مهاجرات نصب على الحال من المؤمنات
قوله «ام كانوا» بضم الكاف وسكون اللام وضم التاء المثناة ذلت عنة بضم العين المهملة وسكون القاف وفتح الباء الموحدة
 ابن ابي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره طاء مهملة ام حميد بن عبد الرحمن **قوله**
 (وهي عاتق) جملة حالبة والعاتق بالتاء المثناة من فوق الجارية الشابة اول ما دركت **قوله** ان يرجعها بفتح الياء ورجع يتعدى
 ولا يتعدى **قوله** اذا جاءكم المؤمنات واولها قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنعوهن الله اعلم
 بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما انفقوا
 ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا اتبنتموهن اجورهن ولا تمسكوا بهن من الكوافر واسالوا ما انفقتم وليسالوا ما انفقوا
 ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم وان فاتكم نبي من ازواجكم الى الكفار فماتتم فآتوا الذين ذهبت ازواجهم
 مثل ما انفقوا واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات بيايسك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن
 ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا ياتين بهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك من معروف فبانهن واستغفر
 لهن الله ان الله غفور رحيم) **قوله** (اذا جاءكم المؤمنات) سمعن مؤمنات لتصدقين بالسنتهن ونطقن بكامة الشهادة ولم
 يظهر منهن ما ينافي ذلك قوله (مهاجرات) يعني من دار الكفر الى دار الاسلام قوله (فامتنعوهن) اي فامتنعوهن بالحلف
 والنظر في الامارات ليعلم على ظنونكم صدق ايمانهم وقال ابن عباس معنى امتنعوا ان يستحلفن ما خرجن من بعض
 زوج وما خرجن عن ارض الى ارض وما خرجن التماس دنيا وما خرجن الا حبائله ورسوله قوله (الله اعلم بايمانهن)
 اي اعلم منكم لانكم تكسبون فيه علما يطعن به من نفوسكم اذا استحلتموهن وعند الله حقيقته العلم به (فان علمتموهن
 مؤمنات) العلم الذي تبلغه طافتكم وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات (ولا ترجعهن الى الكفار) ولا تردوهن
 الى ازواجهن المشركين (لانهن حل لهن) لانه لا حل بين المؤمنة والمشركة **قوله** (واآتوهن) اي
 اعطوا ازواجهن الكفار ما انفقوا مثل ما دفعوا اليهن من المهر - من الظن الغالب علمنا في قوله (فان علمتموهن مؤمنات)
 اي اذا بان الظن الغالب وما يفيض اليه الاجتهاد والقياس بشرائطها جار مجرى العلم وان صاحبه غير داخل في قول (ولا
 تقف ما ليس لك به علم) **قوله** (ولا جناح عليكم يعني ان تنكحوهن) (اذا اتبنتموهن اجورهن) وان كان لهن ازواج
 كما لا يفرق بينهما الاسلام اذا استبرئت ارحامهن بالحيض والمراد من الاجور مهورهن لان المهر اجر البضع **قوله**
 (ولا تمسكوا بهن من الكوافر) العصم جمع العصمة وهي ما يتصم به من عقد وسبب والكوافر جمع كافرة ونهى الله تعالى
 المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وامرهن بفراقهن وقال ابن عباس يقول لا يخذ بعقد الكوافر فن كانت له
 امرأة كافرة بمكة فلا يتقين بها فقد انقضت عصمتها قال الزهري فلما نزلت هذه الآية طلق عمر بن الخطاب امراتين
 كانتا بمكة مشركتين قريبة بنت ابي امية بن المغيرة فترجها بعده معاوية بن ابي سفيان وهما على شركهما بمكة والاخرى
 ام كانوا بنت عمرو الخزاعية ام عبدالله بن عمر فتزوجها ابو جهل بن حذافة راحل من قومها وهما على شركهما **قوله**
 (واما ما انفقتم) اي اسالوا ايها المؤمنون الذين ذهبت ازواجهم فليحرقن بالمشركين ما انفقتم عليهن من الصداق من
 زوجهن منهم (وليسالوا) مني المشركين الذين لحقت ازواجهم بكم مؤمنات اذا تزوجن منكم من تزوجها منكم ما انفقوا
 اي ازواجهن المشركين من المهر **قوله** (ذلكم) اشارة الى جميع ما ذكر في هذه الآية قوله (حكم الله يحكم بينكم) كلام
 مستأنف وقيل حال من حكم الله على حذف الضمير اي يحكم الله بينكم (والله عليم حكيم) **قوله** (وان فاتكم نبي من
 ازواجكم اي وان سبكم وادلت بكم من ازواجكم الى الكفار) (فما قبتم) يعني فطهرتم واصبتم من الكفار عقبي وهي
 الغنيمة وظهرتم وكانت العاقبة لكم (فآتوا الذين ذهبت ازواجهم) الى الكفار منكم (مثل ما انفقوا عليهن) من الغنيمة
 التي صارت في ايديكم من اموال الكفار وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وكان جميع من لحق المشركين من نساء
 المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام نسوة **قوله** ام الحكميم بنت ابي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري *

وقاطمة بنت ابي امية بن المغيرة اخت ام سلمة كانت تحت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فلما اراد عمر ان يهاجرات وارادت * وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعبد بن عبد العزى وزوجها عمرو بن ود * وهند بنت ابي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص * وكثوم بنت جبرول كانت تحت عمر ابن الخطاب فاعطاهم رسول الله ﷺ مهور نسا لهم من الغنمة * قوله (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات) الاية اساتج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرغ من بيعه الرجال جاءت النساء يابسه فزات هذه الاية * قوله (يفترينه بين ايديهن وارجلهن) يعنى لا يزين بولك ليس من ازواجهن فينسبه اليهم وقيل (بين ايديهن) السنن (وبين ارجلهن) فروجهن وقيل هو تو كيد مثل (ما كسبت ايديكم) * قوله (ولا يعصينك في معروف) قيل هدا في النوح وقيل «لا يخلون بغير ذى محرم» وقيل «في كل حق معروف لله تعالى» قوله «عروة فاخبرني عائشة رضى الله تعالى عنها» هو متصل بالاسناد المذكور اول قوله «كلاما» هو كلام عائشة وقع حالا قوله «والله ما مست بده الى اخره» وكانت عائشة تقول كان ﷺ يبائع النساء بالكلام بده الاية وما س يد رسول الله ﷺ يدامرة قط الا يدامرة ملكا وعن الشعبي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبائع النساء وعلى بده ثوب قطري وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس بده فيه ثم غمس ايديهن فيه * واختلف العلماء في صلح المشركين على ان برد اليهم من جاء منهم مسلما فقال قوم لا يجوز هذا وهو منسوخ بقوله عليه السلام انا بري من كل مسلم اقام مع مشرك في دار الحرب وقد اجمع المسلمون ان هجرة دار الحرب فربضة على الرجال والنساء وذلك الذي بقى من فرض الهجرة هذا قول السكونيين وقول اصحاب مالك وقال الشافعي هذا الحكم في الرجال غير منسوخ وانس لاحد هذا العقد الا للخنقة او لرجل يامر به فن عقد غير الخليفة فهو مردود في التوضيح وقول الشافعي وهذا الحكم في الرجال غير منسوخ بدل ان مذهبه انه في النساء منسوخ *

٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عِلَاقَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ جَرِيرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْرَطَ عَلَيَّ وَالنَّصِيحَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ**

مطابقتها للنرجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسعد بن زيد والنووي والحديث مضى في اخر كتاب الايمان باتمه قوله والنصح لكل مسلم عطف على مقدر يعلم من الحديث الذي بعده

٣ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصِيحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ**

هذا طريق اخر في الحديث المذكور عن مسدد عن يحيى بن سعيد الطعان عن اسماعيل بن ابي خالد البجلي عن قيس ابن ابي حازم بالحاء المهملة والزاى واسمه عند عوف واسماعيل وقيس وجرير ثلاثتهم بجليون كوفيون مكنون بابي عبد الله قوله على اقام الصلاة اصله اقامة الصلاة وانما جار حذف الزاء فيها لان المصنف اليه عوض عنها وقدم الكلام في الحديثين المذكورين في اخر كتاب الايمان مستوفي *

بابُ إِذَا بَاعَ نَحْلًا قَدْ أَبْرَتْ

اي هدا باب يد كر فيه اذا باع شخص نحلا حال كونها قد ابرت على مصبغة المجهول من التأخير وهو تلقح النحل وفي رواية ابى ذر عن الكشميني مده قوله «ابرت ولم يشترط الثمر» اي والحال ايضا ان المشترى لم يشترط الثمر وجواب اذا محذوف وهو قوله «فلثرة للبايع» الا ان يشترط المشترى ولم يذكره لدلالة ما في الحديث عليه *

٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا هَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ بَاعَ تَخْلًا قَدْ أُبْرَتْ فَنَمَرَتْهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ ﴿مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ ظَاهِرَةٌ وَالْحَدِيثُ قَدْ مَضَى فِي كِتَابِ الْبَيْعِ فِي بَابِ مَنْ بَاعَ تَخْلًا قَدْ أُبْرَتْ وَمَضَى السَّكْلَامُ فِيهِ هُنَاكَ قَوْلُهُ «الْمُبْتَاعُ» أَيْ الْمَشْتَرِي *

﴿بَابُ الشَّرْطِ فِي الْبَيْعِ﴾

أَي هَذَا بَابُ فِي بَيَانِ حُكْمِ الشَّرْطِ فِي الْبَيْعِ *

٥ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ** قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ بَرِيرَةَ جَاءَتْ عَائِشَةَ تَسْتَعِيضُهَا فِي كِتَابَتِهَا وَأَمَّ تَسْكُنُ قَضَتْ مِنْ كِتَابَتِهَا شَيْئًا فَالَتْ أَمَّا عَائِشَةُ أَرْجِي إِلَى أَهْلِكَ فَإِنْ أَحْبَبُوا أَنْ أَقْضِيَ عَلَيْكَ كِتَابَتُكَ وَيَكُونَ وَلَا تُكِرْ إِلَى فَعَلْتُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ بَرِيرَةَ إِلَى أَهْلِهَا فَأَبَوْا وَعَالُوا إِنَّ شَاءَتْ أَنْ تَحْتَسِبَ عَلَيْكَ فَلَنْفَعَلَ وَيَكُونَ أَمَّا وَلَا تُكِرْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهَا ابْنَاهُ فَأَعْتَقِي فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ﴿مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ رَوَى وَجْهٌ مُخْتَلَفٌ مِنْهَا مَارُوا ابْنَ أَبِي لَيْلَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اشْتَرَى بَرِيرَةَ وَاشْتَرَطَ لَهَا الْوَلَاءَ وَهَذَا فِيهِ عَدْلُ الْبَيْعِ وَفِيهِ شَرْطٌ وَفِيهِ وَجْهٌ الْمَطَابَقَةُ بِهِدِ اسْتَدِلَّ ابْنُ أَبِي لَيْلَى أَنَّ مَنْ اشْتَرَى شَيْئًا وَاشْتَرَطَ شَرْطًا فَالْبَيْعُ جَائِزٌ وَالشَّرْطُ بَاطِلٌ وَفِيهِ مَذْهَبُ ابْنِ حَنِيمَةَ أَنَّ الْبَيْعَ وَالشَّرْطَ كِلَاهُمَا بَاطِلَانِ وَهَذَا مَذْهَبُ ابْنِ عُثْمَانَ كِلَاهُمَا جَائِزَانِ وَقَدْ ذَكَرْنَا عِدَّةً فِي كِتَابِ الْبَيْعِ فِي بَابِ إِذَا اشْتَرَطَ شَرْطٌ فِي الْبَيْعِ لَا تَحُلُّ وَمَضَى الْحَدِيثُ أَيْضًا فِيهِ وَفِي كِتَابِ الْعِتْقِ أَيْضًا وَغَيْرُهُ وَالتَّرْجُمَةُ الْمَذْكُورَةُ مُطَابَقَةٌ يَحْتَمِلُ جَوَارِ الْإِشْتِرَاطِ فِي الْبَيْعِ وَبِحُجَّتِهِ عَدَمُ جَوَازِهَا وَلَمْ يَوْضَحْهُ الْبُخَارِيُّ لِأَنَّ الْإِخْتِلَافَ فِيهِ وَلَمْ يَرَأِ أَحَدًا مِنَ الشُّرَاحِ ذَكَرَ هَذَا شَيْئًا حَتَّى أَنْ مَنِ مِنْهُمْ مَنْ يَدَّكِرُ الْبَابَ وَلَا التَّرْجُمَةَ وَمِنْهُمْ مَنْ ذَكَرَ التَّرْجُمَةَ وَقَالَ فِيهِ حَدِيثُ عَائِشَةَ وَاحِدًا إِلَى مَا سَبَقَ وَهَذَا مِمَّا لَا يَفِيدُ النَّاطِرِينَ وَالشُّرَاحَ أَنْ لَمْ يَتَّبِعْ كَلَامَ الْمُصَنِّفِ كَلِمَةً وَلَمْ يَذْكُرْ الْقَصُودَ فِيهِ فَلَيْسَ تَشْرَحُ *

﴿بَابُ إِذَا اشْتَرَطَ الْبَائِعُ ظَهَرَ الدَّابَّةُ إِلَى مَكَانٍ مُسَمًّى جَائِزًا﴾

أَي هَذَا بَابٌ يَذْكُرُ فِيهِ إِذَا اشْتَرَطَ الْبَائِعُ ظَهَرَ الدَّابَّةِ الَّتِي بَاعَهَا يَبْنِي اشْتَرَطَ رُكُوبَهَا إِلَى مَكَانٍ مُسَمًّى مَعْنَى جَائِزَ هَذَا الْبَيْعِ وَأَمَّا اطَّلَعْتُ مَعَ أَنَّ فِيهِ الْخِلَافَ لِأَنَّهُ يَرَى بَصِيحَةً هَذَا الْبَيْعِ لَصِحَّةِ الدَّلِيلِ وَقُوَّتِهِ عِنْدَهُ وَبِهِ قَالَ أَيْضًا جَمَاعَةٌ وَهُمْ الْأَوْرَاعُ وَمَالِكٌ وَاحِدٌ وَاسْتَحْجَاجُ أَبُو ثَوْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ فَانْتَهَوْا قَالُوا «إِذَا بَاعَ مِنْ رَجُلٍ دَابَّةً بِشَيْءٍ مَعْلُومٍ عَلَى أَنْ يَرْكَبَهَا الْبَائِعُ أَنَّ الْبَيْعَ جَائِزٌ وَالشَّرْطُ جَائِزٌ وَاحْتِجُوا فِي ذَلِكَ بِمَدِينَتِ جَابِرٍ هَذَا وَقَالَ فِرْقَةٌ «الْبَيْعُ جَائِزٌ وَالشَّرْطُ بَاطِلٌ» وَهُمْ ابْنُ أَبِي لَيْلَى وَاحِدٌ فِي رَوَايَةٍ وَاشْتَبَهَ بِنِ الْمَالِكِيَّةِ وَقَالَ آخَرُونَ الْبَيْعُ بَاطِلٌ وَهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الشَّافِعِيِّ وَقَدْ بَسَطْنَا السَّكْلَامَ فِيهِ فِي كِتَابِ الْبَيْعِ *

٦ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ** قَالَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ حَدَّثَنِي جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ قَدْ أَغْيَا فَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَرَبَهُ فَدَعَا لَهُ فَمَارَ بِسَيْرٍ لَيْسَ يَسِيرُ مِثْلَهُ ثُمَّ قَالَ بَعْنِيهِ بَوْفِيهِ قُلْتُ لَا ثُمَّ قَالَ بَعْنِيهِ بَوْفِيهِ فَبَعْنِيهِ فَاسْتَسْتَنَيْتُ حُمْلَانَهُ إِلَى أَهْلِي فَلَمَّا قَدِمْنَا أَتَانِي بِالْجَمَلِ وَتَقَدَّمَنِي ثَمَنُهُ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَأَرْسَلْتُ عَلَى أَمْرِي قَالَ مَا كُنْتُ لِأَخُذَ جَمَلِكَ فَخُذْ جَمَلَكَ ذَلِكَ فَهُوَ مَالُكَ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله فبعته فاستنبت حملانه الى اهلى فانه بيع فيه شرط ركوب الدابة الى مكان مسمى وهو المدينة وكان بينه وبين المدينة ثلاثة ايام وم. هذا قال مالك ان كان الاشتراط في الركوب الى مكان قريب كاليوم والاميين والثلاثة فالبيع جائز وان كان اكثر من ذلك فلا يجوز وابو نعيم يضمن الفون الفصل بن د بن وزك يا هو ان الى رة الكوفي وعامر هو النعمي والحديث مضى في الاستقراض ويرد مضى السكالا. فيه هـ. ك. ولست اتم ايضا لزيادة المسادة وان وقع مكررا قوله فداعى اى تعب قوله فضربه فدعاه كذا بالفاء فيهما كانه عقب الدعاء له بضره وفي رواية مسلم واحمد من هذا الوجه فضربه برجله ودعاه وفي رواية يونس بن بكير عن زكريا عن ابي اسماعيل فضربه ودعاه فمضى مشية مامشى قبل ذلك مثل ما وفي رواية مغيرة فزجره ودعاه وفي رواية عطاء وغيره عن جابر التي تقدمت في الوكالة فربى النبي ﷺ فقال من هذا قلت جابر بن عبد الله قال مالك قلت انى على جمل ثمال فقال امك قضيت قلت نعم قال اعطيته فاعطيته فضربه فزجره فكان من ذلك المكان من اول القوم وفي رواية النسائي من هذا الوجه فازحف فزجره النبي ﷺ فانسط حتى كان امام الجيش وفي رواية وعب بن كيسان عن جابر التي تقدمت في البوع «فتخلف فنزل فحججه بمحججه» ثم قال لي اركب فركبته فقدر اياته ا كفه عن رسول الله ﷺ وعند احمد من هذا الوجه قلت يا رسول الله ابطا على جمل هذا قال انخ وانخ رسول الله ﷺ ثم قال اعطى هذه العصا او اقطع لي عصا من هذه الشجرة فقطعت فاختارها فمضى بها نحو ما ثم قال اركب فركبت وفي رواية الطبراني من حديث زيد ابن اسلم عن جابر فابطا على جمل حتى ذهب الناس فجعلت ارقبه ويهمنى شأنه فاذا النبي ﷺ فقال اجاب قلت نعم قال ما شانك قلت ابطا على جمل فنفت فيها الى في المعصا ثم مچ من الماء في محره ثم ضره بالمصا فانبعث فما كدت امسكه وفي رواية ابى الزبير عن جابر عنده مسلم في كنت بعد ذلك احبس خطاه ولا سمع حديثه وله من طريق ابى نضرة عن جابر فمضى ثم قال اركب بسم الله زاد في رواية مغيرة فقال كيف ترى بعيرك قلت بخير قد اصانته بركتك قوله «فسار يسير» سار ماض وبسير جابر ومجور ومصدر ليس يسير بلعظ فعل المضارع قوله «بمنه بوقية» بفتح الواو وحذف الالف فيه لغة قال الجوهري وهي اربعون درهما قلت كان هذا في عرفهم في ذاك الزمان وفي عرف الناس بعد ذلك عشرة دراهم وفي عرف اهل مصر اليوم اثني عشر درهما وفي عرف اهل الشام خمسون درهما وفي عرف اهل حلب سنون درهما وفي عرف اهل عينتاب مائة درهم وفي عرف بعض اهل الروم مائة وخمسون درهما وفي مواضع اكثر من ذلك حتى ان موضعا فيه الوقية الف درهم قوله «قلت لا اى لا ابيعه» قال ابن التين قوله لا ليس بمحفوظ الا ان يريد لا ابيعك هـ. ك. هـ. ك. لا غير ثم قلت كان ابن التين زعمه حارعا عن قوله لا لسؤال النبي ﷺ ولكنه ثبت قوله لا ولكن معناه لا ابيع بل اهبه لك والنفي يتوجه لترك البيع لا اكلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه رواية وهب بن كيسان عن جابر عند احمد انه معني بملكك هدايا جابر قلت بل اهبه لك فان قلت جاء في رواية احمد فيكره ان ابيعه قلت كراهته لوقوع صورة البيع بينه وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان قصده كان صورة الهبة ولكراهته لا ترجع الى سؤال الرسول عليه الصلاة والسلام ولكنه لما ساله ثانيا اجاب بالبيع امتثالا لاكماله ومع هذا اخذ الثمن والجل على ما دل عليه الحديث قوله «فاستنبت» حملانه بضم الحاء اى حمله اى اشتطت ان يكون لي حق الحمل عليه الى المدينة كانه استنبت هذا الحق من حقوق البيع وفي رواية الاسماعيلي بلعظ واستنبت ظهره الى ان تقدم قوله فلما قدمنا الى المدينة وفي رواية مغيرة عن النعمي المقدمة في الاستقراض فلهذا نوبنا من المدينة اسأله الله فقال تروجت بكر امام تيمنا وسياقي في السكاج فقدمت المدينة فاخبرت خالي بببيع الحمل فلامني وفي رواية احمد من رواية نبيح فأتيت عمي بالمدينة فقلت لها لم ترى اى بنت ناضعنا فمرا راتها عجيبا قلت نبيح بضم الدون وفتح الباء الواحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسم خال جابر جد بفتح الحيم وتشديد الدال ابن قيس واسم عمه هند بنت عمر وقوله على اثرى بكسر الهجزة اى ورائى قوله ما كنت لا اجد حملك ووقع في رواية ابى نعيم شريح البخاري بلعظ اترا الى اماما كستك لا اخذ

جملك ودراحمك هالك * قوله ما كنتك من المما كسة اى المما قصة في المتن ووقع في رواية البراز من طريق ابى المنوكل عن جابر ان الجمل كان احمر *

﴿ قال شعبه عن مغيرة عن عامر عن جابر أفقرني رسول الله ﷺ ظهره إلى المدينة ﴾
 اشار البخارى بهذا وما بعده الى اختلاف اللفظ جابر رضى الله تعالى عنه مغيرة هو ابن مقسم الكوفى وعامر هو الشعبي وهذا التعليق وصله البيهقى من طريق يحيى بن كثير عنه * قوله أفقرني بتقديم الفاء على القاف اى حلتى على فقاره وهو عظام الظهر *

﴿ وقال إسحاق عن جرير عن مغيرة فبعته على أن لي فقار ظهره حتى أبلغ المدينة ﴾
 اسحق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجرير هو ابن عبد الحميد وهذا التعليق يأتى موصولا فى الجهاد *

﴿ وقال عطاء وعفيرة لك ظهره إلى المدينة ﴾
 عطاء هو ابن ابراهيم روى عطاء عن جابر وغيره ايضا بهذا اللفظ وهذا التعليق تقدم موصولا فى الوكالة *

﴿ وفى محمد بن المنكدر عن جابر شرط ظهره إلى المدينة ﴾
 هذا التعليق وصله البيهقى من طريق المنكدر بن محمد بن المنكدر عن ابيه به ووصله الطبرانى من طريق عثمان بن محمد الاخشى عن محمد بن المنكدر باللفظ فبعته اياه وشرطت الى ركوبه الى المدينة *

﴿ وفى زيد بن أسلم عن جابر ولك ظهره حتى ترجع ﴾
 هذا التعليق وصله الطبرانى والبيهقى من طريق عبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيه بتامه *

﴿ وفى أبو الزبير عن جابر أفقرناك ظهره إلى المدينة ﴾
 ابو الزبير محمد بن مسلم ابن تدرس وهذا التعليق وصله البيهقى من طريق حماد بن زيد عن ايوب عن ابى الزبير به وهو عنده سلم من هذا الوجه باللفظ فبعته منه بمحس اواق قلت على الى ظهره الى المدينة قال ولك ظهره الى المدينة وللنساء من طريق ابن عيينة عن ايوب قال اخذته بكذا وكذا وقد اعرتك ظهره الى المدينة *

﴿ وفى الأعمش عن سالم عن جابر تبلغ عليه إلى أهلك ﴾

الاعمش هو سليمان وسالم هو ابن ابي الجعد وهذا التعليق وصله احمد ومسلم وعبد بن حميد من طريق الاعمش فلفظ احمد قد اخذته بوقية اركبه فاذا قدمت فانابه ولفظ مسلم فتبلغ عليه الى المدينة ولفظ عبد بن حميد تبلغ عليه الى أهلك وكذا لفظ ابن سعد والبيهقى *

﴿ قال أبو عبد الله ﷺ اشترطت أكثر وأصح عندى ﴾
 ابو عبد الله هو البخارى نفسه اشار بذلك الى ان الرواة اختلفوا فى قضية جابر هذه هل وقع الشرط فى المقعد عند البيع او كان ركوبه لا يحمل بعده اياحه من النبي ﷺ بعد شرائه على طريق العارية وقال وقوع الاشتراط فيها كثر طرقا واصح عنده * محرجا وهذا وجه من وجوه الترجيح ومن جملة من صحح الاشتراط الامام الحافظ الطحاوى رحمه الله ولكنه تناول البيع المذكور لم يكن على الحقيقة لقوله « فى آخره اترانى ما كنتك » الى آخره قال فانه يشتر بان القول المتقدم لم يكن على السابح حقيقة * فيل رده القرطبي « بانه دعوى مجردة وتغيير وتحريف » لا تاويل « وكيف يصنع قائله فى قوله بعتك منك يا قية بعد المساومة » وقوله « قد اخذته » وغير ذلك من الالفاظ المنصوصة فى ذلك انتهى قلت لانسلم انه دعوى مجردة بل اثبت ما قاله بقوله « اترانى ما كنتك » وبقوله ايضا لجابر « ترى انى انا حبستك لادهب ببيعك يا بلال اعطه اوقية » خذ ببيعك فهالك » فهذا صريح انه لم يكن تمة عقد حقيقة فصلا عن ان يكون فيه شرط وقال ابن حزم اخبر

عليه الصلاة والسلام «انه لم يما كسه ليأخذ حمله» فصح ان البيع لم يتم فيه فقط فانما اشترط جابر ركوب جمل نفسه فقط وقول القرطبي وايب يصنع قائله في قوله «بتممك» لا يرد على الطحاوي لانه لا ينكر صورة البيع وانما ينكر حقة البيع لما ذكرنا والقرطبي كيف يصنع بقوله «تري اني حسنتك لادهب بعيرك» فاذا تأملنا من له قريحة حادة يعلم ان التغيير والتحريف منه لامن الطحاوي وقد ذكر الامعاء على ايضا ان الحكمة في ذكر البيع انه عليه الصلاة والسلام اراد ان يبر جابر على وجه لا يحصل تغير طمع في مثله فبإيانه في جملة على اسم البيع ليتوفر عليه بروه وبقى الجمل قائما على ملكه فيكون ذلك اهنأ لمروفة وقيل حاصله ان الشرط لم يقع في نفس العقد وانما وقع سابقا ولاحقا فتبرع بمنفعة او لا كما تبرع برقبته آخره فان قلت وقع في كلام القاضي ابي الطيب الطبري من الشافعية ان في بعض طرفي هذا الخبر «فلما نزلني الثمن شرطت حملني الى المدينة» واستدل بها على ان الشرط تاخر عن العقد قلت هذا مجرد دعوى تحتاج الى بان ذلك على انا وان سلمنا ثبوت ذلك يحتاج الى ان يقول على ان معنى نزلني الثمن اي قرر لي واتفقنا على تعيينه لان الروايات الصحيحة صريحة في ان قبضه الثمن انما كان بالمدينة *

﴿وقال عبيد الله وابن اسحاق عن وهب عن جابر اشتراه النبي صلى الله عليه وسلم بوقية﴾
عبيد الله هو ابن عمر العمري وابن اسحاق هو محمد بن اسحاق ووهب هو ابن كيسان اما تعليق عبيد الله فوصله البخاري في البيوع ولهذه «قال اتيبع حملك قلت نعم فاشتره مني بوقية» واما تعليق ابن اسحاق فوصله احمد وابو يعلى والبخاري بطوله وفي حديثهم «قال قد اخذته بدرهم قلت اذا تعبتني يا رسول الله قال فبدرهمين قلت لا فلم يزل يرفع لي حتى بلغ اوقية» الحديث

﴿وتابعه زيد بن اسلم عن جابر﴾

اي تابع وهب زيد بن اسلم عن جابر في ذكر الاوقية ووصل البيهقي هذه المتابعة *

﴿وفل ابن جريج عن عطاء وغيره عن جابر اخذته بأربعة دنانير﴾

وهذا يكون وقية على حساب الدينار بعشرة دراهم

ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وهذا التعليق وصله البخاري في الوكالة قوله «وهذا يكون» الى آخره قيل انه من كلام البخاري وقال صاحب التوضيح هذا من كلام عطاء قلت يحتمل هذا وهذا والاقرب ان يكون من كلام عطاء وقال بعضهم «الدينار» مبتدأ وقوله «بعشرة» خبره اي دينار ذهب بعشرة دراهم فقلت هذا تصرف عيب ليس له وجه اصلا لان لفظ «الدينار» وقع معناه اليه وهو محجور وبالاضافة ولاوجه قطع لفظ حساب عن الاضافة والضرورة اليه والمعنى اصح ما يكون لان معنى قوله «وهذا يكون وقية» يعني اربعة دنانير يكون وقية على حساب الدينار اي الدينار الواحد بعشرة دراهم لقد تمسك في تفسير الدينار بالذهب والدرهم بالفضة لان الدينار لا يكون الا من الذهب والدرهم لا تكون الا من الفضة ولا خفاء في ذلك *

﴿ولم يبين الثمن مقبرة عن الشعبي عن جابر وابن المنكدر وأبو الزبير عن جابر﴾

اشار بهذا الى ان هؤلاء الثلاثة الشعبي وبن المنكدر وابو الزبير لم يبينوا اكمية الثمن في روايتهم عن جابر قوله «وابن المنكدر» بالرفع معلوف على الغيرة الذي هو مرفوع وقوله «لم يبين» والتمنى بالنصب مفعوله اما رواية الغيرة بن الشعبي فتقدم موصولة في الاستمرار وسألتني معلولة في الجملة ادولس فيها ذكر تعيين الثمن وكذا اخرجه مسلم والنسائي وغيرهما بلا ذكر الثمن في رواية ابن المنكدر فوصلها الطبراني وليس فيها التبيين ايضا واما رواية ابي الزبير فوصلها النسائي ولم يبين الثمن ولكن مسلما اخرجه من طريقه وعين فيه الثمن ولفظه «فبعته منه بخمسين اوقا على ان لي ظهره الى المدينة»

﴿وقال الأعمش عن سالم عن جابر وفيه ذهب﴾

أي قال سليمان الأعمش في رواية عن سالم ابن أبي الجعد عن جابر وفيه ذهب وهذا التعليل وصله مسلم واحد وغيرهما هكذا *

﴿وقال أبو اسحاق عن سالم عن جابر بمائتي درهم﴾

أبو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي وسالم مر الآتي ولم يختلف نسخ البخاري أنه قال «بمائتي درهم» وقال النووي في بعض الروايات للبخاري «ثمان مائة درهم والطاهر أنه تصحيف *

﴿وقال داود بن قيس عن عبيد الله بن مقسم عن جابر اشتراه﴾

بطريق تبوك أحسبه قال بأربع أواق﴾

داود بن قيس الفراء الدباغ المدني أبو سليمان وعبيد الله بن مقسم بكسر الميم وسكون القاف القرشي المدني وهذه الروايات تصرح بأن قصة جابر وقعت في طريق تبوك فوافق على ذلك علي بن زيد بن جعدان عن أبي المتوكل عن جابر أن رسول الله ﷺ «مر بجابر في غزوة تبوك» وذكر الحديث وقد أخرجه البخاري من وجه آخر عن أبي المتوكل عن جابر فقال في بعض أسفاره ولم يعين وكذا إسناده أكثر الرواة عن جابر ومنهم من قال كنت في سفر ومنهم من قال كنت في غزوة ولا منافاة بين هاتين الروايتين وحزم ابن اسحاق عن وهب بن كيسان في روايته أن ذلك كان في غزوة ذات الرقاع وكذلك أخرجه الواقدي من طريق عطية بن عبد الله بن أنيس عن جابر ويؤيد هذه رواية الطحاوي أن ذلك وقع في رجوعهم من طريق مكة إلى المدينة وليست طريق تبوك ملاقة لطريق مكة بخلاف غزوة ذات الرقاع وحزم السهيلي أيضاً بما قاله ابن اسحاق قوله «بأربع أواق» بالتثنية ويروى بأربع أواق بإيالة المشددة على الأصل تخفيف بحذف أحدها ثم اعلل فاضنه

﴿وقال أبو نضرة عن جابر اشتراه بيعشرين ديناراً﴾

أبو نضرة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه المنذر بن مالك التبيدي مات سنة ثمان ومائة وهذا التعليل وصله ابن ماجه من طريق الحريري عنه بلفظ قال يزيد بن دينار ديناراً حتى بلغ عشرين ديناراً وأخرجه مسلم والنسائي من طريق أبي نضرة ولم يعين الثمن

﴿وقول الشعبي بوقية أكثر الاشتراط أكثر وأصح عندي قاله أبو عبد الله﴾

هذان من كلام البخاري أي قول عامر الشعبي بوقية أكثر من غيره في الروايات ووقع في بعض النسخ بهذا الاشتراط أكثر وأصح عندي قاله أبو عبد الله وقد مر هذا فيما مضى عن قريب وأبو عبد الله هو البخاري وأعلم أنك رايت في قصة جابر هذا الاختلاف في ثمن الجمل المذكور فيها فروى أوقية وروى «أربعة دنانير» وروى أوقية ذهب وروى أربع أواق وروى خمس أواق وروى مائتا درهم وروى «عشرون ديناراً» هذا كله في رواية البخاري وروى أحمد والبخاري من حديث أبي المتوكل عن جابر «ثلاثة عشر ديناراً» وهذا اختلاف عظيم والثمن في نفس الأمر واحد منها والرواة كأهم عدول فقال الاسماعيلي ليس اختلافهم في قدر الثمن بضائر لأن الغرض الذي سيق الحديث لأجله بيان كرمه ﷺ وتواضعه وحنوه على أصحابه وبركة دعائه وغير ذلك ولا يلزم من وهم بعضهم في قدر الثمن توهين لأصل الحديث * وقال الفرطبي اختلفوا في ثمن الجمل اختلافاً لا يقبل التلقيق وتكلم ذلك بعيد عن التحقيق وهو مبني على أمر لم يصح نقله ولا استقام ضبطه مع أنه لا يمتنع تحقيق ذلك حكماً وإنما يحصل من مجموع الروايات أنه باعها البعير بثمن معلوم بينهما وزاد عند الوفاء زيادة معلومة ولا يضر عدم العلم بتحقيق ذلك وقال الكرماني في وجه التوفيق وقية الذهب قد تساوى مائتي درهم المساوية لعشرين ديناراً على حساب الدينار بعشرة وأما وقية الفضة فهي أربعون درهماً المساوية لأربعة دنانير وأما أربعة أواق فاعلمه اعتبر اصطلاح أن كل وقية عشرة دراهم فهي أيضاً وقية بالاصطلاح الأول والكل راجع

الى وقية ووقع الاختلاف في اعتبارها كما وكيفا وقال عياض قال ابو جعفر الداودي ليس لوقية الذهب وزن معلوم
واوقية الفضة اربعون درهما قال وسبب اختلاف هذه الروايات انهم رويوا بالعمى وهو جائز والمراد اوقية الذهب كما وقع
به العدة وسمى اوقى الفضة كما حصل به انفاذه ويحتمل هذا كله زيادة على الاوقية كما ثبت في الروايات انه قال وزادنى
واماروا به اربعة دنانير فوافقة ايضا لانه يحتمل ان يكون اوقية الذهب حينئذ وزن اربعة دنانير ورواية عشرين
دينارا محمولة على دنانير صغار كانت لهم واماروا به اربع اواق شك فيه الراوى فلا اعتبار بها وفوائد الحديث
مر ذكرها في الاستعراض *

﴿ بابُ الشرُوطِ في المعاملة ﴾

اي هذا باب في بيان احكام الشرط في المعاملة اى المزارعة وغيرها *

٧ - ﴿ حدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَتِ الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ ﷺ بَيْنُنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا النَّخِيلَ قَالَ لَا فَقَالَ
الْأَنْصَارُ تَكْفُونَا الْمُوْتَةَ وَنُشْرِكُكُمْ فِي الثَّمَرَةِ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾

مطابقته للترجمة تؤيد من قوله « تكفوننا الموته ونشرككم في الثمرة » لان فيه شرط على ما لا يخفى ورجال هذا الحديث
قد تكرروا ذكرهم و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حزة و ابو الزناد بالزاي والدون عبد الله بن ذكوان الزيات
والاعرج عبد الرحمن بن هرم و الحديث مضى في المزارعة في باب اذا قلنا كفى مؤنة النخل بعين هذا الاسناد والمتمن وانما
اعاده هنا لاجل الترجمة المذكورة قوله « اخواننا » ارادهم المهاجرين قوله « قال لا » اى قال للانصار لا و اورد نظر الى انه
صار علمهم ويروى قالوا قوله « تكفوننا » ويروى « تكفوننا » والمؤنة تهمز ولا تهمز وهى النعب والشدة والمراد به ههنا
السقى والحداد ومحو ذلك قوله « ونشرككم » بفتح الراء وهذا يسمى بمقد المساقاة قال الكرماني (فان قلت)
اين الشرط وان كان فاقى شرط هو من الاقسام الثلاثة (قلت) تقديره ان تكفوننا المؤنة نقسم او نشرككم وهذا شرط
لغوى اعتبره الشارع *

٨ - ﴿ حدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ الْيَهُودِ أَنْ يَمْلُوهَا وَيَزْرَعُوهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه عليه الصلاة والسلام « ما اعطى خبير اليهود الا بشرط ان يملوها ويزرعوها »
وهذا هو عقد المزارعة وموسى هو ابن اسماعيل ابوسلمة البصرى المعروف بالتبوكى والحديث مضى في المزارعة في
باب المزارعة مع اليهود والله اعلم

﴿ بابُ الشرُوطِ في المهرِ عِنْدَ حَقِّهِ الذِّكَاحِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشرط في المهر عند عدة السكاح بضم السين اى عند عقد النكاح

﴿ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّ مَقَاطِعَ الْحَقُوقِ عِنْدَ الشَّرْطِ وَلَكَّ مَا شَرَطْتَ ﴾

عمر هو ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق ذكره ابن ابي شيبة عن ابن عيينة عن يزيد بن جابر عن
اسماعيل بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن غنم عن عمر رضى الله تعالى عنه قال لها شرطها فل رجل اذا يطلقنا فقال عمر
ان مقاطع الحقوق عند الشرط قوله « ان مقاطع الحقوق » المقاطع جمع مقطوع وهو موضع القطع في الاصل و اراد بمقاطع
الحقوق مواضعه التى انتهى اليها *

﴿ وقال المسور سمعتُ النبي ﷺ ذكرَ صهرًا له فأتاني عليه في مصاهرته فأحسنَ

قال حديثي وصَدَّقَني ووَعَدَني فَوَفَّى لي ﴾

المسور بكسر الميم ابن مخزومة وهذا التعليل مضي عن قريب في باب «من امر باحراز الوعد» واراد بصهره ابا العاص ابن الربيع زوج بنته زينب رضى الله تعالى عنها اسريوم بدر بن عليه بلا فداء كرامة لرسول الله ﷺ وكان قد اتى ان يطلق بنته اذ مضى اليه المشركون في ذلك فشكر له رسول الله ﷺ مصاهرته واتى عليه ورد زينب الى رسول الله ﷺ بعد بدر بقرىب حين طلبها منه واسلم قبل الفتح *

٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ هُكَيْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَّمْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان احق الشروط بالوفاء ما يستحل به الرجل فرج المرأة وهو المهر والترجمة الشروط في المهر عند عقد النكاح من تعيينه وبيان كونه حلالا او منجما كله او بعضها غير ذلك وابو الخير صد الشمر واسمه مرثد بن عبد الله البزني والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن ابي الوليد واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن ايوب وعن ابن نمير وعن ابن ابي شيبة وعن ابي موسى وخرجه ابو داود فيه عن عيسى بن حماد عن الايث به واخرجه الترمذي فيه عن ابي موسى محمد بن المنذر به وعن يوسف بن عيسى واخرجه النسائي فيه عن عيسى بن حماد به وعن عبد الله بن زياد وفي الشروط عن عبد الله بن سعيد واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عمرو بن عبد الله ومحمد بن اسماعيل *

(ذكر معناه) قوله «احق الشروط» وفي رواية الترمذي «ان احق الشروط» هل المراد بقوله احق الحقوق اللازمة او هو من باب الاولوية قال صاحب الاكمال احق هنا بمعنى اولى لا بمعنى الالتزام عند كافة العلماء قال وحمله بعضهم على الوجوب والمراد بالشروط التي هي احق بالوفاء هل هو عام في الشروط كلها او الشروط المباحة او ما يتعلق بالنكاح من المهر والنحلة والعدة او المراد به وجوب المهر فقط ولا شك في ان الشروط التي لا تجوز خارجة عن هذا وانها لا يوفي بها وكذلك الشروط التي تنافي موجب العقد كاشتراط ان يطلقها او ان لا يتفق عليها او نحو ذلك * ثم اختلفوا هل تلزم الشروط الجائزة كلها او ما يتعلق بالنكاح من المهر ونحوه وروي ابن ابي شيبة في المصنف عن ابي الشعثاء عن الشعبي قال اذا شرط لها دارها فهو بما استحل من فرجها وقال النووي قال الشافعي واكثر العلماء هذا محمول على شروط لا تنافي مقتضى النكاح بل تكون من مقتضاه ومقاصده كاشتراط العشرة بالمعروف والافتاء عليها وكسوتها وسكناها بالمعروف وانه لا يقصر في شيء من حقوقها ويقسم لها كغيرها او ما شرط يخالف مقتضاه كشرط ان لا يقسم لها ولا يتبرى عليها ولا يتفق عليها ولا يسافر بها ونحو ذلك فلا يجب الوفاء به بل يلغو الشرط ويصح النكاح بمهر المثل واستدل بعضهم على انه اذا اشترط الولي لنفسه شيئا غير الصداق انه يجب على الزوج القيام به لانه من الشروط التي استحل به فرج المرأة فذهب عطاء وطاوس والزهري انه لا راءة فيه قضى عمر بن عبد العزيز وهو قول الثوري وابي عبيد وذهب على ابن الحسين ومسروق الى انه لا ولي وقال عكرمة ان كان هو الذي يتكح فهو له وخص بعضهم ذلك بالاب خاصة لتبسطه في مال الولد * وذهب سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير الى التفرقة بين ان يشترط ذلك قبل عصمة النكاح او بعده فقالا ايما امرأة انكحت على صداق او عدة لاهلها فان كان قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان من حياء لاهلها فهو لهم فقال مالك ان كان هذا الاشتراط في حال العقد والمهر للمرأة وان كان بعده فهو لمن وهب له واحتج لذلك عمار وابي داود والنسائي وابن ماجه من رواية ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال

« ايما امرأة تكنت على صداق او حياء او عدة قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعطيه واحق ما اكرم عليه الرجل ابنته او اخته » وبقول مالك اجاب الشافعي في القديم ونصر عليه في الاملاء واما البيهقي في المعرفة ثم قال في آخر الباب وقد قال الشافعي في كتاب الصداق الصداق فاسد ولو طاهر مثلها وقال شيخنا هذا ما يحججه اصحاب الشافعي قال الرافعي والظاهر من الخلاف القول بالفساد وجوب مهر المثل وقال النووي انه المذهب وقال الترمذي العمل على حديث عقبة عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ منهم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج رجل امرأة وشرط لها ان لا يخرجها من مصرها فليس له ان يخرجها وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي واحمد واسحاق وروى عن علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه قال شرط الله قبل شرطها كانه راي المزوج ان يخرجها وان كانت اشترطت على زوجها ان لا يخرجها وذهب بعض اهل العلم الى هذا وهو قول سفيان الثوري وبعض اهل الكوفة »

﴿ بابُ الشرُوطِ في المَزَارَعَةِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشروط في المزارعة والباب الذي قبل هذا الباب اعني باب الشروط في المعاملة اعم من هذا الباب لان ذلك يشمل المزارعة والساقاة وهذا مخصوص بالمزارعة به

١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَنْظَلَةَ الزُّرْقِيَّ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كُنَّا أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ حَقْلًا فَكُنَّا نُكْرِي الْأَرْضَ فَرُبَّمَا خَرَجَتْ هَذِهِ وَلَمْ تُخْرِجْ ذُو فَنُفِينَا عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ نَنْهَ عَنِ الْوَرِقِ ﴾ مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه شرطا بين ذلك رافع في حديثه الذي مضى في المزارعة في باب ما يكره من الشروط في المزارعة ولفظه وكان احدنا يكرى ارضه فيقول هذه القمامة لي وهذه لك فر بما اخرجت ذه ولم يخرج ده فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه البخاري هناك عن صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن يحيى سمع حنظلة الزرقى عن رافع الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله « حقل » نصب على التمييز والحقل الزرع والقراح وغير ذلك قوله ولم ننه على صيغة المجهول قوله « عن الورق » اي لم ينهنا النبي ﷺ عن الاكثراء بالورق بكسر الراء اي بالدرهم به

﴿ بابُ مالا يجوزُ من الشرُوطِ في النِّكَاحِ ﴾

اي هذا باب في بيان مالا يجوز فعله من الشروط في عقد النكاح *

١١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ سَعِيدٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَكِيمُ حَاضِرٌ لِبَاءٍ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا بَرِيدٌ عَلَى بَيْعٍ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبَنَّ عَلَى خِطْبَتِهِ وَلَا تَسَالِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ اخْتِهَا لَيْسَتْ كَفِيًّا لِنَاءِهَا ﴾

مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله ولا تسال المرأة الى آخره ولكن يتعسف يحس على قول من يقول ان معنى قوله ولا تسال المرأة الى آخره هو ان تسال الاجنحة طلاق زوجة الرجل على ان ينكحها ويصبر اليها ما كان من نفقته ومعروفه كان فيه شرطا وهو طلاق الاولى بنكاح الثانية ومعه هو ان راشد وسعيد هو ابن المسيب والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يبيع على بيع اخيه فانه اخرجته هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله « اختها » اي ضرعتها وقبل اختها في الاسلام ويدخل في هذا الحكم الكافرة قوله « ليست كفي » من الاكفاء يمال كفات الاناء اي كبيده وقلبه واكفاته اي املته والاماء الغلرف *

﴿بابُ الشُّرُوطِ الَّتِي لَا تَحِلُّ فِي الْحُدُودِ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشروط التي لا تحل في الحدود *

١٢ - ﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا آيْتُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا قَالَا إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنْشِدْكَ اللَّهَ إِلَّا قَضَيْتَ لِي بِكِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْخَصَمُ الْآخَرُ وَهُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ نَعَمْ فَأَقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَائْذَنْ لِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ قَالَ إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا فَرَضْتُ بِأَمْرَاتِهِ وَإِنِّي أُخْبِرْتُ أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ فَأَقْدَمْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَوَلِيدَةٍ فَسَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جَلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ وَأَنَّ عَلَى امْرَأَةِ هَذَا الرَّجْمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قَضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ الْوَلِيدَةُ وَالْعَمُّ رَدَّ عَلَيْكَ وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ أَفْعَدُ يَا أَيُّدُسُ إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمُهَا فَإِنْ أَعْتَرَفَتْ فَاعْتَرَفَتْ فَامْرَأَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَجِمَتْ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فأقديت منه بمائة شاة ووليدة» لأن ابن هذا كان عليه جلد مائة وتغريب عام وعلى المرأة الرجم في المواضع المذكورة فلهذا ذكر الحديث المذكور في باب إذا اختلفوا على أصل ما حلهما من الحدود فلهذا لا يخفى لأن الذي وقع فيه صلح ولهذا ذكر الحديث المذكور في باب إذا اختلفوا على أصل ما حلهما من الحدود فلهذا لا يخفى لأن الذي وقع فيه ومضى الكلام فيه هناك مستوفى قوله «أنشدك الله الاقضية» أي ما اطلب منك الاقصاء بكتاب الله قوله «وائذن لي» عطف على قوله «اقض» إذا لم يوافق هو الرجل الاعرابي لاختصاصه *

﴿بابُ مَا يَجُوزُ مِنْ شُرُوطِ الْمُسْكَاتِبِ إِذَا رَضِيَ بِالْبَيْعِ عَلَى أَنْ يُعْتَقَ﴾

اي هذا باب في بيان ما يجوز من شروط المكاتيب إذا رضى بالبيع على أن يعتق في قوله تعالى «واتكبروا الله على ما هداكم» أي لهديته أباكم *

١٣ - ﴿حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ الْمَكِّيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى بَرِيرَةَ وَهِيَ مُكَاتِبَةٌ فَقَالَتْ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ اشْتَرَيْ بَنِي فَإِنْ أَهْلِي يَبِيعُونِي فَأَعْتِقِيَنِي دَلَّتْ نَعَمْ قَالَتْ إِنَّ أَهْلِي لَا يَبِيعُونِي حَتَّى يَشْتَرِطُوا وَلَا تَأْتِي قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فَبَكَتْ فَسَمِعَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ أَوْ بَلَّغَهُ فَقَالَ اشْتَرِي بَرِيرَةَ فَقَالَ اشْتَرِيهَا فَأَعْتَقِيَهَا وَلَيْسَتْ بِطَوَّاءَ مَا شَاؤُوا قَالَتْ فَاشْتَرَيْتُهَا فَأَعْتَقْتُهَا وَاشْتَرِطَ أَهْلُهَا وَلَا عَمَّا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِي أَنْ أَعْتَقَ وَلَمْ يَشْتَرِطُوا مِائَةَ شَرْطٍ﴾

مطابقته للترجمة تفهم من معنى الحديث لأن بريرة قالت لعائشة اشتريني فأعتقيني والحال أنها كانت مكاتبة فكانها شرطت عليها أن تعتقها إذا اشتريتها والحديث قد مر في فماض في مواضع وهذا هو الثالث عشر منها ومضى الكلام فيه مستوفى وحلاد يفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام أي من ضد لا يسر الحبشي مولى ابن أبي عمرو والخزومي القرشي المكي وهو من أورد البخاري ودخول أي على عائشة أما أنه كان قبل آية الحجاب أو من وراء الحجاب قوله «ون أهلي يبيعوني» و يروي يبيعوني على الأصل وكذا في قوله لا يبيعوني

﴿ بابُ الشرُوطِ في الطَّلَاقِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشرُوط في تعليق الطلاق به

﴿ وقال ابنُ المسيَّبِ والحسنُ وعطاءُ إنَّ بَدْءَ الطَّلَاقِ أَوْ آخِرُهُ أَهَقُّ بِشَرِّطِهِ ﴾

ابن المسيب هو سعيد بن المسيب والحسن البصرى وعطاء بن ابي رباح قوله «ان بَدْءَ الطَّلَاقِ» يعنى في التعليق «او آخره» اى اواخر لفظ الطلاق بان قال انت طالق ان دخلت الدار اوقال ان دخلت الدار فانت طالق «لا تفاوت بينهما فى الحكم وروى ابن ابي شيبة حدثنا عباد بن العوام عن سعيد بن مسعود عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن فى الرجل يجلف بالطلاق فيبدا به قال له ثناء قدم الطلاق او اخره قوله ثناء اى له ما شرطه من ذلك شرطا او علقه على شيء فله ما شرط منه او استثنى منه ومنه ب شريح و ابراهيم النخعي اذا بدا بالطلاق قبل يمسه وقع الطلاق بخلاف ما اذا اخره وقد خالفهما الجمهور في ذلك *

١٤- ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ النَّتْقَى وَأَنْ يَبْتَاعَ الْمُهَاجِرُ الْأَعْرَابِيَّ وَأَنْ تَشْتَرِطَ الْمَرْأَةُ طَلَقَ أُخْتِهَا وَأَنْ يَسْتَأْمَ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمٍ أَخِيهِ وَنَهَى عَنِ النَّعْجِشِ وَعَنِ النَّصْرَةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «وان تشتري المرأة طلاق اختها» لان مفهومه انه اذا اشترطت ذلك فطلق اختها لانه لو لم يقع لم يكن للنهي عنه معنى قاله ابن بطال ومحمد بن عرورة بفتح العينين المهملة ينه سكون الراء الاولى الناجي السامي البصرى وابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سليمان الاشجعي والحديث اخرجه مسلم فى البيوع عن عبيد الله بن معاذ وعن ابي بكر بن نافع وعن ابن المنثى وعن عبد الوارث بن عبد الصمد واخرجه النسائي فيه عن عبد الله بن محمد بن قيس *

(ذكر معناه) قوله «عن التلقى» اى تلقى الرجلان بشراء متاعهم قبل معرفة سعر البلد قوله «وان يبتاع» اى يشتري المهاجر اى المقيم للاعرابي الذى يسكن البادية وفيه بيان ان النهي فى بيع الحاضر للبادى يتناول الشراء قوله «وعن النصرة» اى نصرة ضرع الحيوان ليخضع المشتري بكثرة اللبن وقدم الكلام فى الاحكام الى فى هذا الحديث مفرقا فى مواضعه *

﴿ تَابِعَهُ مُعَاذٌ وَهَبُ الصَّدِّ عَنْ شُعْبَةَ ﴾

اى تابع محمد بن عرورة معاذ بن معاذ بن نصر الغنبرى التميمى قاضى البصرة وعبد الصمد بن عبد الوارث كلاهما تابعا لمحمد بن عرورة فى نصريجه برفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسناد النهي اليه صريحاً فرواية معاذ وصلها مسلم واخطه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن التلقى الحديث ورواية عبد الصمد وصلها مسلم ايضا مثل حديث معاذ *

﴿ وَقَالَ غُنْدَرٌ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ نَهَى ﴾

غندر محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي يعنى كلاهما رواياه ايضا عن شعبة وقالوا نهى «بضم النون وكسر الهاء على صيغة المجهول من الماسى المفرد ورواية عبد الصمد وصلها مسلم عن ابي بكر بن نافع عن غندر»

﴿ وَقَالَ آدَمُ نَهَيْنَا ﴾

اى قال آدم بن ابي ايسم عن شعبة «نهينا» على صيغة المجهول للمتكلم مع الغير *

﴿ وقال النضر وحجاج بن منهال نهى ﴾

الضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة وحجاج كلاهما ايضاروياعن شعبة « نهى » بفتح النون على المعلوم من الماضي المفرد ولم يعين الفاعل ورواية الضر وصلها اسحاق بن راهويه في مسنده عنه ورواية حجاج وصلها اليه في طريق اسماعيل القاضي *

﴿ باب الشروط مع الناس بالقول ﴾

اي هذا باب في بيان الشروط مع الناس بالقول دون الاشهاد والكتابة *

١٥ - ﴿ حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن ابي جريح اخبره قال اخبرني يعلی بن مسلم وعمرو بن دينار عن سميم بن جبيرة يزيد اخذهما على صاحبه وخبرهما قد سمعته يحدته عن سميم بن جبيرة قال انا لعبد ابن عباس رضى الله عنهما قال حدثني ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله فذكر الحديث قال ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا كانت الاولى نسبانا والوسطى شرطاً والثالثة عهداً قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسراً أقبل غلاماً فقتله فانطلقا فوجدا جداراً يريد أن ينقض فأقامه قرأها ابن عباس أمامهم ملك ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله والوسطى شرطاً لان المراد به هو قوله ان سألتك عن شيء بعد ما فلا تصاحبني والتزم موسى عليه الصلاة والسلام بذلك ولم يقم بينه وبين الخضر عليه الصلاة والسلام في ذلك لا اشهاد ولا كتابة وانما وقع ذلك شرطاً بالقول والترجمة الشرط مع الناس بالقول وابراهيم بن موسى بن يزيد القراء ابو اسحاق الرازي وقد مر غير مرة وهشام هو ابن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني البجلي قاضيها وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح ويعلى بن زكريا رضى الله عنه مسلم بن هرمز قوله « وغيرهما » بالرفع عطف على فاعل اخبرني قوله « سمعته » الضمير المرفوع الذي فيه هو جريح والمنصوب يرجع الى الغير قوله « انا لعبد ابن عباس » اللام فيه مفتوحة لام التوكيد قوله « قال موسى رسول الله ميتاً » او حبر اي صاحب الخضر هو موسى بن عمران كليم الله ورسوله عليه السلام لا موسى اخبر كما زعم نوف البكالي قوله « كانت الاولى » اي المسألة الاولى اعترضهنا بقوله « لا تؤاخذني بما نسيت » والوسطى شرطاً اي كانت المسألة الوسطى شرطاً يعني كانت بالشرط بالقول كما ذكرناه وهو قوله « ان سألتك عن شيء بعد ما فلا تصاحبني » قوله والثالثة « عهداً » اي وكانت المسألة الثالثة عهداً اي قصداً وهو قوله « لو شئت لاتخذت عليه اجر ا قوله « ولا ترهقني من أمر عسراً » اي لا تلحقني بي عسراً او قال القراء لا تهجنني وقبل لا تضيق على قوله « لقي غلاماً » الى آخره اشارة الى ما ذكر من كل من القصص بحديث يحصل المقصود وان لم يكن على ترتيب القرآن اي لقي موسى والخضر عليهما الصلاة والسلام غلاماً يسمى جيسوا وقيل جيسور او ابن وهب كان اسم ابيه ملاس واسم امه رحى قوله « فقتله » اختلفوا في كيفية قتله فقال سميم بن جبيرة اضجهتم ذبحه بالسكين وقال السكبي صرته ثم ترعرع راسه من جسده وقيل رفضه برجله فقتله وقيل ضرب راسه بالحدار فقتله وقيل ادخل اصبعه في سرتة فاقتله هاتفت قوله « ان ينقص » وقرئ ينقص بصاد مهمله قوله قرأ ابن عباس « امامهم ملك » اي قدامهم اختلف فيه هل هو من الاصداد فزعم ابو عبيدة وقطرب والزهري في آخرين انه منها وقال القراء وتعايب امام ضدور وانما يصلح ان يكون من الاصداد في الاماكن والاقوات يقول الرجل اذا وعد وعدا في رجب لرمضان ثم قال من دراتك شعبان يجوز وان كان امامه لانه يخلفه الى وقت وعده وكذلك وراءهم

ملك يجوز لانه يكون امامهم وطلبتهم خلفه فهو من وراء طلبتهم وكان اسم الملك جلندى وكان كافرا وقال محمد بن اسحاق منوه بن جلندى الازدى وقال شعيب هدد بن بدد وقال مقاتل كان من ثيف وهو جد الحجاج ابن يوسف الثقفى وقال الهلب وفيه ان الاسيان عند لامة واخذة فيه. وفيه ان الروق بالعلماء الى من الهجوم عليهم بالسؤال عن معانى اقوالهم فى كل وقت الا عند انبساط نفوسهم لاسيما اذا اشترط ذلك العالم على المتعلم. وفيه جواز سؤال العالم عن معانى اقواله وافعاله *

﴿ بابُ الشرُوطِ في الولاء ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشرط في الولاء *

١٦ - **﴿ حديثنا إسماعيل قال حدثنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت جاءته بركة فقلت كاتبت أهلى على تسع أواق في كل عام أوقية فأعينني فقالت إن أحبوا أن أعدّها لهم ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت بركة إلى أهلها فقالت لهم فأبوا عليها فجاءت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فقالت لاني قد عرّضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم فسمع النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم فقال خذوها واشترى على الولاء فأتى الولاء لمن أعتق ففعلت عائشة ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط قضاء الله أحق وشرط الله أوثق وإنما الولاء لمن أعتق ﴾**

مطابقته لترجمة فيه من حيث اشتراط اهل بيرة الولاء لهم وامره عليه الصلاة والسلام عائشة بان تشتري الولاء لهم مع قوله «وانما الولاء لمن أعتق» وقدمى هذا في مواضع متعددة وهذا هو الموضع الرابع عشر الذي يذكر فيه خبر بركة

﴿ بابُ إذا اشتَرَطَ في المَزَاوَعَةِ إِذَا شِئْتَ أَخْرِجُكَ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا اشتراط رب الارض في عقد المزاوعة اذا شئت اخرجتك وترجم الحديث هذا الباب بهذه الترجمة وقد ترجم لهذا الحديث أيضا في كتاب المزاوعة بقوله اذا قال «رب الارض اقررك ما اقرك الله» ولم يذكر احلا معلوما فهما على تراضيهما وقال هناك في قصة يهود خيبر بلفظ اقرركم على ذلك ماسئنا وفي حديث الباب «نقرركم ما اقركم الله» والاحاديث يفسر بعضها بعضها فعلم ان المراد بقوله «ما اقركم الله» ما اقر الله فانتر ككم فاذا شئنا اخرجناكم *

١٧ - **﴿ حديثنا أبو أحمد قال حدثنا محمد بن يحيى أبو غسان الكيناني قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ذل لما فدع أهل خيبر عبد الله بن عمر قام همر خطيباً فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عامل يهود خيبر على أموالهم وقال نقرركم ما اقركم الله وإن عبد الله بن عمر خرج إلى مالي هناك فمدي عليه من الليل فمديت يدها**

ورجله وليس لنا هناك عدو غيرهم هم عدونا وسهمتنا وقد رأيت إجلاله ثم قلنا أجمع عمر على ذلك أنه أحد بني أبي الحقيق فقال يا أمير المؤمنين أخرجنا وقد أقرنا محمد صلى الله عليه وسلم وعاملنا على الأموال وشرط ذلك لنا فقال عمر أظننت أني نسيت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك إذا أخرجت من خبز تعدو بك قلوبك ليلة بعد ليلة فقال كانت هنئ هزيمة من أبي القاسم قال كذبت يا عدو الله فأجلهم عمر وأعطاهم قيمة ما كان لهم من الثمر مالا وبلا وهروضاً من أقتاب وحبال وغير ذلك

مطابقة للترجمة في قوله «نكرم ما أكرم الله» وقد قلنا ان معناه ما قدر الله ان اترككم فاذا شئنا اخرجناكم وابو احمد اختلفوا فيه فذكر البيهقي في كتاب الدلائل وابو مسعود وابو نعيم الاصفهاني انه المارار بفتح الميم وتشديد الراء ابن حمويه يفتح الحاء المهملة وتشديد الميم الحمداني بفتح الميم وهو ثقة مشهور وكذا سماه ابن السكن في روايته وابو ذر الهروي وقال الحاكم اهل بخارى يرعون ان ابا احمد هدا هو محمد بن يوسف البكيني ووقع في البخاري للاكثرين كذا ابو احمد غير مسمى ولا منسوب وابن السكن في روايته عن الفربري حدثنا ابو احمد مزار بن حمويه ووافقه ابو ذر وليس له في البخاري غير هذا الحديث وكذا شيخه وهو ومن فوقه مديون

(ذكر معناه) قوله «لما فدع اهل خيبر عبد الله» فدع بالفاء والدال والعين المهملتين فعل ماض واهل خيبر بالرفع فاعله وعبد الله بالنصب مفعوله وزعم الهروي وعبد الغافر في معجمه ان عمر رضى الله تعالى عنه ارسل عبد الله ابنه الى اهل خيبر ليقاسمهم الثمر «فمدع» المدع ميل في المفاصل كلها كأن المفاصل قد زالت عن مواضعها واكثر ما يكون في الارساع فال وكل ظليم افدع لاف في اصابه اعوجاجا فالة الازهرى في التهذيب وقال النضر بن شميل الفدع في اليدان تراهي العير يطأ على ام قد رانه فاشخص شخصه ولا يكون الا في السخ وقال غيره ان يصطك كسبه ويتبعه قدماء يميناً وشمالاً وقال ابن الاعرابي الافدع الذي يمشي على ظهر قدمه وعن الاصمعي هو الذي ارتفع اخص رجله ارتفاها لوطى صاحبها على عصفور ما آذاه وفي خلق الانسان ثلثا اذا زاعت القدم من اصلها من الكعب وطرف الساق فذلك الفدع رجل افدع وامراه فدعا وقد فدع فدعا وفي المخصص هو عوج في المفاصل او داء واكثر ما يكون في الرسع فلا يستطيع بسطه وعن ابن السكيت الفدعة موضع الفدع وقال ابن قرقول في بعض تعاليق البخاري فدع يعني كسر والمعروف ما فالة اهل اللغة وقال الكرماني فدع بالفاء والمهملة المشددة ثم المعجمة المتوحات من الفدع وهو كسر الشيء المجوف وقال بعضهم ووقع في رواية ابن السكن بالغين المعجمة اي شذخ وحزم به الكرماني وهو وهم (قلت) ليس الكرماني باول فإل به حتى ينسب الوهم اليه مع انه جنح في اثناء كلامه الى انه بالعين المهملة قوله «كان عامل يهود خيبر على اموالهم» يعني التي كانت لهم قبل ان يفتحها الله على المسلمين قوله «نكرم ما أكرم الله» اي اذا امرنا في حقكم بغير ذلك فعلناه قاله ابن الجوزي قوله «فمدى عليه من الليل» بهم العين وكسر الدال اي ظلم عليه وقال الخطابي كان اليهود سحر وعبد الله بن عمر فالتوت يدها ورجلاه قيل يحتمل ان يكونوا ضربوه ويؤيده تقييده بالليل ووقع في رواية حماد بن سلمة التي علق البخاري اسنادها آخر الباب بلفظ فلما كان زمان عمر رضى الله تعالى عنه غسوا المسلمين والقوا ابن عمر من فوق بيت ففدعوا يديه الحديث قوله وتهمتنا بضم التاء المشددة من فوق وفتح الهاء وقد تسكن اي الذين تهمهم بذلك واصله وهم تناقبت الواو تاء كافي التكلان اصله وكان قوله وقد رات اجلاله هم اي اخر اجهم من اوطانهم يقال جلا القوم عن مواضعهم جلاهم واهل جلاهم جلاهم وقال الهروي جلا واجلي بمعنى والا جلاهم الاخراج من الوطن على وجه الازعاج والكراهة قوله فلما اجمع عمر على ذلك اي عزم به يقال اجمع على الامر اجماعا اذا عزم قاله ابن عرفة وابن فارس وقال ابو الهيثم اجمع امره اي جملة جميعا بعدما كان متفرقا قوله احد بني الحقيق بضم

الحل المهملة وبقافين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة وبوا الحقيق رؤساء اليهود قوله ائتمروا بآمر الله والهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والواو في وقد اقرنا للحال قوله وقد علمنا بفتح اللام قوله وشرط ذلك اي اقرارنا في اوطاننا قوله «اظننت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والخطاب فيه لاحد في حقيق قوله «اذا اخرجت» على صيغة المجزول قوله «تعدوك قلوبك» اي تجري بك قلوبك والقلوب بفتح القاف وبالصاد الناقصة الصابرة على السبر وقيل الشاب وقيل اول ما يركب من اثاث الابل وفيل الطويل القوام قوله «كانت هذه» هذا هكذا في رواية الكشميهي وفي رواية غيره كان ذلك قوله «هزيلة» بضم الهاء تصغير هزلة والهزل ضد الجذ قوله «واعطاهم قيمة ما كان لهم» اي بعد ان اجلاهم اعطاهم قوله «مالا تميز للقيمة» (فان قلت) الابل والعروض ايضا مال (قلت) قد يراد بالمال التقديس خاصة والمزروعات خاصة *

«يؤذ كر ما يسفاد منه» فيه ان عمر رضي الله تعالى عنه اجلى يهود خيبر عنها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا يبقين دينان بارض العرب» وانما كان صلى الله عليه وسلم اقرهم على ان سالمهم في انفسهم ولاحق لهم في الارض واستاجرهم على المساقاة ولهم شطرا الثمر فلذلك اعطاهم عمر رضي الله عنه قيمة شطرا الثمر من ابل واغنام وحبال يستقلون بها اذ لم يكن لهم في رقبة الارض شيء وهو فيه دلالة ان العداوة توجب المطالبة بالجنانبات كما طالبهم عمر بفدعهم ابنة ورشح ذلك بان قال ليس لنا عداوة غيرهم فعلق المطالبة بشاهد العداوة وانما ترك مطالبتهم بالقصاص لانه فدع ليا وهو انهم فلم يعرف عبد الله اشخاص من فدعه فاسكل الامر كما اشكلت قضية عبد الله بن سهل حين وداه النبي صلى الله عليه وسلم من عند نفسه وفيه من استدلل ان المزارع اذا كره هرب الارض لجناية بدت منه ان له ان يخرج به بعد ان يتدبر في العمل ويعطيه قيمة عمله ونصيبه كما فعل عمر رضي الله تعالى عنه وقال آخرون ليس له اخراجه الا عند راس العام وتام الحصاد والحداد . وفيه حواز العقد مشاهرة ومسانة ومياومة خلافا للشافعي واختلاف اصحاب مالك هل يلزمه واحد مما سمى او لا يلزمه شيء ويكون كل واحد منهما بالخيار كذا في المدونة والاول قول عبد الملك . وفيه ان افعال النبي صلى الله عليه وسلم واقواله محمولة على الحقيقة على وجه ما من غير عدول حتى يقوم دليل المجاز والتعريض *

«رواه حماد بن سلمة عن عبيد الله احسبه عن نافع عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اختصره» اي روى الحديث المذکور حماد بن سلمة عن عبيد الله بن عمر بن حفص العمري قوله «احسبه» كلام حماد اراد انه يشك في وصله وذكره الحميدي بلفظ قال حماد «واحسبه» عن نافع عن ابن عمر قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل خيبر فقاتلهم حتى الحاهم الى قصورهم وعلمهم على الارض» الحديث ورواه الوليد بن صالح عن حماد بن عيسى قوله «اختصره» اي اختصر حماد الحديث المذکور ورواه الاسماعيلي ان حمادا كان يطوله تارة ويرويه تارة مختصرا *

بعون الله تعالى قد تم طبع السفر الثالث عشر من عمدة القاري اشرح صحيح الامام البخاري رضي الله تعالى عنه للعلامة المحقق البدر العيني قدس الله سره واسكنه فسيح جنته . وبلغه السفر الرابع عشر له واوله باب الشروط في الجهاد . والمعاملة مع اهل الحرب . وكتابة الشروط . اعاننا الله على تمام طبعه وجعله نافعا لمباداه انه على ما يشاء قددير وبالاجابة جدير وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه الطاهرين آمين *

فهرس

الجزء الثالث عشر من عمدة القارى شرح صحيح الامام البخارى رضى الله تعالى عنه

صفحة	صفحة
باب هل تكسر اللذان التى فيها الحجر	٢٨
باب من قاتل دون ماله	٣٣
باب اذا كسر قصعة اى شيئا لغيره	٣٦
باب اذا هدم حائطا فليبن مثله	٣٨
باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعان	٤٤
باب قسمة الغنم	٤٥
باب القران فى التمس بين الشركاء	٥٠
باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل	
باب هل يقرع فى القسمة والاستهام فيه	٥٦
باب شركة اليتيم واهل الميراث	٥٧
باب الشركة فى الارضين وغيرها	٥٩
باب اذا اقتسم الشركاء الدور او غيرها	٦٠
باب الاشارة فى الذهب والفضة وما يكون فيه من الصرف	
باب مشاركة الذمى والمشرى فى المزارعة	٦١
باب قسمة الغنم والعدل فيها	٦٢
باب الشركة فى الطعام وغيره	
باب الشركة فى الرقيق	٦٤
باب اذا اذن انسان لا يخرج	٢٠
« قول الله تعالى وهو الد الحصام	٤
باب اثم من خاصم فى باطل وهو يعلمه	٥
باب اذا خاصم حجر	٦
باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمه	٧
باب ما جاء فى السقائف	٩
باب لا يمنع جار جاره ان يفرز خشبة فى جداره	
باب صبب الحجر فى الطريق	١١
باب افية الدور والجلوس على الصعدات	١٢
باب الابار على الطريق اذا لم يتاذبها	١٤
« اماطة الاذى	
باب العرفة والعلية المشرفة الى	١٥
باب من غسل بغيره على البلاط او باب المسجد	٢١
باب اذا اختلفوا فى الطريق الميتاء الى	٢٣
باب الذم بغير اذن صاحبه	٢٤
كسر الصليب وقتل الخنزير	٢٧

صحيفة	صحيفة
١٢٢ باب بيع المكاتب اذا رضى	٦٥ باب الاشتراك في الهدى والبدن
١٢٤ باب اذا قال المكاتب اشترى واعتقني واشتراه لذلك	٦٧ ﴿ كتاب الرهن في الحضر ﴾
١٢٥ ﴿ كتاب الهبة وفضلها ﴾	٦٩ باب من رهن درعه
١٢٧ باب القليل من الهبة	باب رهن السلاح
١٢٨ باب من استوهب من اصحابه شيئا	٧١ باب الرهن مر كوب ومحلوب
١٢٩ باب من استسقى	٧٤ باب الرهن عند اليهود وغيره
١٣٠ باب قبول هدية الصيد	٧٦ (كتاب العتق)
١٣٣ باب قبول الهدية	باب ما جاء في العتق وفضله الخ
١٣٦ باب من اهدى الى صاحبه وتحري بعض لسانه دون بعض	٧٩ باب اى الرقاب افضل
١٣٩ باب ما لا يرد من الهدية	٨١ باب ما يستحب من العتاقة في الكسوف والآيات
١٤٠ باب من رأى الهبة الغائبة جائزة	٨٢ باب اذا اعتق عبدا بين اثنين او امة بين الشركاء الخ
١٤١ باب المكافأة في الهبة	٨٥ باب اذا اعتق نصيبا له في عبد الخ
١٤٢ باب الهبة للولد الخ	٨٦ باب الخطا والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه
١٤٥ باب الاشهاد في الهبة	٩٠ باب اذا قال رجل ابعده هولة ونوى العتق الخ
١٤٨ باب هبة الرجل لامرأته والمرأة لزوجها	٩٢ باب ام الولد
١٥٠ باب هبة المرأة لغير زوجها	٩٤ باب بيع المدبر
باب بمن يبدأ بالهدية	٩٥ باب بيع الولاء وهبته
١٥٤ باب من لم يقل الهدية ليله	٩٦ باب اذا اسراخ الرجل او عمه الخ
١٥٦ باب اذا وهب هبة او وعدت بمات قبل ان تعسل اليه	٩٩ باب عتق المشرک
١٥٧ باب كيفية قبض العبد والمتاع	١٠٥ باب فضل من ادب جاريته وعلمها
١٥٩ باب اذا وهب هبة فقبضها الاخر	١٠٨ باب العبد اذا احسن عبادة ربه ونصح سيده
باب اذا وهب ديناعلى رجل	١١٠ باب كراهية التطاول على الرقيق
١٦١ باب هبة الواحد لاجتماعه	١١٤ باب اذا اتاه خادمه بطعامه
١٦٢ باب الهبة المقهوسة	باب العبد راع في مال سيده
١٦٣ باب اذا وهب جماعة اليوم	١١٥ باب اذا ضرب العبد فليعتق الوجه
١٦٤ باب من اهدى له هدية وعنده جمل ماؤه فهو حق	١١٦ ﴿ كتاب المكاتب ﴾
١٦٥ باب اذا وهب بميرا ارجل الخ	باب اثم من قذف مملوكه المكاتب
١٦٧ باب قبول الهدية من المشرکين	١١٧ باب المكاتب ومجومه في كل سنة بحم
١٧٧ باب الهدية للمشرکين	١٢٠ باب ما يجوز من شروط المكاتب
	١٢١ باب استمانة المكاتب وشؤاله الناس

صحيفة	صحيفة
باب قول الله تعالى (إن الذين يشترون بعهد الله	١٧٤ باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته
الخ الآية	١٧٦ باب ان قدر شيء معه يكون معربا
باب كيف يستحلف	١٧٧ باب ما قيل في العري والرقبي
باب من اقام البيعة بعد اليمين	١٨١ باب من استعار من الناس الفرس
باب من امر بانجاز الوعد	١٨٣ باب الاستعارة للعروس عند البنا
باب لا يسأل اهل الشرك عن الشهادة وغيرها	١٨٤ باب فضل المنيحة
باب القرعة في المشكلات	١٨٩ باب اذا قال اخذ منك هذه الجارية
باب كتاب الصلح	١٩٠ باب اذا حمل رجل على فرس
باب ما جاء في الصلح	١٩١ كتاب الشهادات
باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس	١٩١ باب ما جاء في البيعة على المدعى
باب قول الامام لاصحابه اذهبوا بنا نصلح	١٩٣ باب اذا عدل رجل احدا
باب قول الله تعالى ان يصلحا بينهما صلحا	١٩٤ باب شهادة الخنثي
والصلح خير	١٩٦ باب الشهداء العدول
باب اذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح	١٩٩ باب اذا شاهدوا شهود
مردود	٢٠١ باب تعديل كم يجوز
كيف يكتب هذا ما صالح فلان بن فلان وفلان	٢٠٢ باب الشهادة على الانساب
ابن فلان	٢٠٧ باب شهادة القاذف والسارق والزاني
باب الصلح مع المشركين	٢١٢ باب لا يشهد على شهادة جور
باب الصلح في الدية	٢١٤ باب ما قيل في شهادة الزور
باب قول النبي ﷺ لا يحسن من علي رضي	٢١٩ باب شهادة الاعمي
الله تعالى عنهما	٢٢٢ باب شهادة النساء
باب هل يشير الامام بالصلح	٢٢٣ باب شهادة الاماء والبيد
باب فضل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم	٢٢٤ باب شهادة المرضعة
باب اذا اشار الامام بالصلح فابى حكم الله عليه	باب تعديل النساء بضمين بهضا
بالحكم اليقين	٢٣٥ باب اذا ذكر رجل رجلا كراه
باب الصلح بين الثرماء واصحاب الميراث الخ	٢٣٨ باب ما يكره من الاطباب في المدح
باب الصلح بالدين واليمين	٢٣٩ باب بلوغ الصبيان وشهادتهم
(كتاب الشروط)	٢٤٢ باب سؤال الخاكم المدعى هل لك بيعة قبل اليمين
باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والاحكام	باب اليمين على المدعى عليه في الاموال والحدود
والباقي	٢٥٢ باب كيف اليمين بعد العصر
	٢٥٤ باب اذا تسارع قوم في اليمين

صفحة	صفحة
٣٠٩ باب الشروط التى لا تحل فى الحدود	٢٩٢ باب اذا باع بخلاف قد ابرت
باب ما يجوز من شروط المكاتب اذا رضى	٢٩٣ باب الشروط فى البيع
بالبائع على ان يعتق	باب اذا اشترط البائع ظهور الدابة الى مكان
١٠٢ باب الشروط فى الطلاق	مسمى جاز
٣٠٢ باب الشروط مع الناس بالقول	٢٩٨ باب الشروط فى المعاملة
٣٠٤ باب الشروط فى الولاء	٢٩٨ باب الشروط فى المهر عند عقد النكاح
باب اذا اشترط فى الزراعة اذا شئت	٣٠٠ باب الشروط فى المزارعة
اخرجتك	٣٠٠ باب ما لا يجوز من الشروط فى النكاح

تمت الفهرست



CALL No. ٢٩٤٦٢ ACC. No. ١٩٨٤٢
 AUTHOR ب. ی. شیخ
 TITLE عقود القاری شرح صحیح البخاری

ب. ی. شیخ
 ١٣٥ ١٩٨٤٢

عقود القاری شرح صحیح البخاری

Date	No.	Date	No.

U AT THE TIME



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

1. The Book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over - due.

